

تاريخ أوروبا في العصور الوسطى

تأليف: موريس بيشوب
ترجمة: علي السيد علي





المفتدين

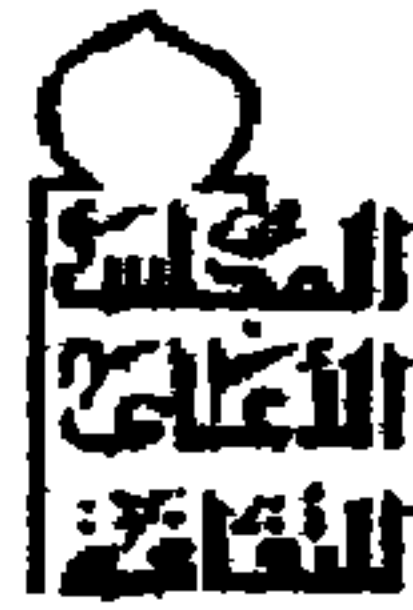
<http://al-maktabeh.com>

المشروع القومي للترجمة

تاريخ أوروبا فى العصور الوسطى

تأليف : موريس بيشوب

ترجمة : على السيد على



٢٠٠٤

المشروع القومي للترجمة

إشراف : جابر عصفور

- العدد : ٥٦٦

- تاريخ أوروبا في العصور الوسطى

- موريس بيشوب

- على السيد على

- الطبعة الأولى ٢٠٠٥

هذه ترجمة كتاب

**The Pelican Book of
The Middle Ages**

by

Morris Bishop

1968

حقوق الترجمة والنشر بالعربية محفوظة للمجلس الأعلى للثقافة

شارع الجبلية بالأوبرا - الجزيرة - القاهرة ت ٧٣٥٢٣٩٦ فاكس ٧٣٥٨٠٨٤

El Gabalaya St., Opera House, El Gezira, Cairo

Tel : 7352396 Fax : 7358084

تهدف إصدارات المشروع القومي للترجمة إلى تقديم مختلف الاتجاهات والمذاهب الفكرية للقارئ العربي وتعريفه بها، والأفكار التي تتضمنها هي اجتهادات أصحابها في ثقافتهم ولا تعبر بالضرورة عن رأى المجلس الأعلى للثقافة.

المحتويات

- 9 مقدمة المترجم
- الفصل الأول : العصور الوسطى المظلمة**
- تعريف - سقوط روما - اضمحلال الإمبراطورية - نواة النظام الإقطاعي - ارتفاع شأن الكنيسة - التنظيم الكنسي - ظهور الرهبنة - الحج المسيحي - الانشقاق الديني - الشعوب الجرمانية - امتزاج الحضارات - الدولة الميروفنجية - الكنيسة الأيرلندية - نقل التجارة وتدهور الطرق - ازدهار العالمين الإسلامي والبيزنطي - مملكة الفرنجة - الممتلكات البابوية وهبة قسطنطين - إمبراطورية شارلمان - الإقطاعات العسكرية - النهضة الكارولنجية - الفايكنج - ألفريد الكبير وإنجلترا - اضطراب أحوال الغرب - دير كلوني وتضامن أوروبا في مواجهة الوثنية - الحاجة أم الاختراع
- 11 **الفصل الثاني : العصور الوسطى العالية**
- المجد الإسلامي - اختصار فكرة تحقيق نوع من الوحدة - التزايد السكاني - فكرة الحروب الصليبية - مكانة المرأة - المدن الجديدة - ظهور القوميات - الصراع بين البابوية والأباطرة - ظهور القوميات النورمان في جنوب إيطاليا وإنجلترا - وليم الفاتح وتدعيم حكمه - الأسرة الأنجوية والبابوية - العهد الأعظم - الملكية الفرنسية - فردريك الثاني أعجوبة الدنيا - مشكلة زواج رجال الدين - السيمونية - جماعة أصحاب البراعة الكبرى - السسترشيان
- 47 **الفصل الثالث : الفرسان في ميدان القتال**
- وظيفة الفروسية - عملية تدشين فارس جديد - الحروب الإقطاعية - تكوين الجيش - معدات الفارس - القلاع وطرق تحصينها - وسائل

الدفاع - أسلحة الهجوم - الأساطيل الحربية - الحروب الصليبية -
فرق الرهبان الفرسان - تقليص الكيان الصليبي - نبل "صلاح الدين" -
الحملة الصليبية الثالثة - الحملة على القسطنطينية - حملة الأطفال -
الحملة على مصر - حملة فردريك الثاني - نهاية الوجود الصليبي -
الفشل الذريع وأسبابه - آثار الحروب الصليبية في الغرب الأوروبى ...

85

الفصل الرابع : حياة النبلاء

مصطلح الإقطاع - التمايز الاجتماعى والاقتصادى والسياسى فى ظل
الإقطاع - الحقوق والواجبات الإقطاعية - النظام السنيورى - بدايات
النظام الإقطاعى - تطور النظام الإقطاعى فى القرن الرابع عشر
للميلاد - ظهور الملكية القوية - الحراك الاجتماعى - احتفالات الزواج
والحياة المنزلية - مكانة المرأة وألعاب الأطفال - تدريب الأطفال فى سن
مبكرة على حياة الفروسية - تأثير الأدب العربى فى نظيره الأوروبى -
بعض الأمراض الاجتماعية - العواطف الرومانسية - النبلاء جماعة
مسلحة من النهاب - مأخذ على سلوكياتهم - الحياة فى القلاع - وسائل
الإضاءة والتدفئة - الأثاث المنزلى - الملابس - أغطية الرأس - تنظيف
الملابس - الحمامات - الصابون من الشرق - الصرف الصحى - معرفة
الوقت - آداب تناول الطعام وأنواع الأطعمة - وسائل التسلية - ألعاب
الفروسية

121

الفصل الخامس : عصر الإيمان

طبقات المجتمع فى العصور الوسطى - الكنيسة وهيمنتها على
المجتمع - الممتلكات البابوية - التنظيم الكنسى - الإيمان بالمعجزات -
الذخائر المقدسة والتنافس عليها - الحج المسيحى - معدات الحاج فى
رحلته - الاحتفاء بالحجاج - الكنيسة ودورها الاجتماعى - المدارس
الديرية والكاتدرائية - التنظيم الديرى - مشكلة زواج رجال الدين -
الحياة فى الأديرة - الممتلكات الديرية - أماكن إقامة الأديرة - الحياة
اليومية فى الأديرة - الرهبان المتساوون - القديس فرانسيس وتأسيس
الطائفة الفرنسيسكانية - طائفة الدومينيكان - الصراع بين الرهبان

الديرين وأتباع فرنسيس وبومينيك - جماعة ضاربي أنفسهم بالسياط -
الموت الأسود - الهراطقة - فقراء ليون - حركة المتطهرين - محاكم
التفتيش - مساوي الكنيسة

163

الفصل السادس : المدن والتجارة

تطور وسائل الإنتاج الزراعي - زيادة الرقعة الزراعية - انتعاش
التجارة - ظهور طبقة التجار - المدن الجديدة واحتياجاتها - ظهور
الطبقة البورجوازية - تطور عمليات حفظ الأسماك وبعض
المواد الغذائية - وزيادة الصادرات والواردات - استخدام آلات جديدة
وازدهار التجارة الدولية - ظهور الشركات التجارية - القرصنة -
الطرق التجارية - المسافرون على الطرق - الأسواق الشهيرة -
القومونات - تخطيط المدينة - المنازل - الصرف الصحي -
نقابات العمال - المعاملات المالية وأثر العرب فيها - الحياة المنزلية -
الملابس - الطعام

205

الفصل السابع : الطبقة العاملة

النظام الإقطاعي ونظام الضيعة - الإداريون في الضيعة - مجتمع
القرية - الرجال الأحرار وامتيازاتهم - العبيد وارتباطهم بالأرض -
طرق تحريرهم - أرباب الحرف في القرية - المسكن - واردات القرية -
نظام الزراعة - الالتزامات الإقطاعية - العدالة - المجتمع المغلق -
الأثاث المنزلي - الملابس - الطعام - الأعياد - أحوال الفلاح -
النقابات الحرفية - نور المرأة في الإنتاج - الإضرابات العمالية -
الرعاية الطبية وأثر الطب العربي - الأمراض المنتشرة - وسائل التسلية
في المدن

241

الفصل الثامن : الحياة العقلية

الرواج الاقتصادي وأثره - أعلام القرن الحادي عشر - المدارس
الديرية - المدارس الكاتدرائية ومدارس المرتلين - الفنون السبع - طرق
التدريس - نشأة الجامعات - اليوم الدراسي - المناظرات - الدراسات

العليا - نقابات المعلمين - السماح للطلبة بالتسول - جموع الطلبة
والعقوبات الصارمة - وسائل التسلية - انتعاش الدراسات الكلاسيكية -
تطور علم المنطق - الخلاف بين الواقعيين وأصحاب مذهب الاسمانية -
توماس الأكويني - القانون الوضعي وظهور المحاكم الكنسية والمدنية -
العلوم الطبيعية - الترجمة وبنورها - دور العرب في الحضارة الأوروبية -
علم الطب ومدارسه - المناخ الثقافي العام - الورق وإنتاج الكتب - أدب
العصور الوسطى وأثر العرب فيه

الفصل التاسع : التراث الفني

تراث العصور الوسطى - استمرار الأنماط الرومانية - التأثير
البيزنطي المعماري - الزجاج الملون - تصوير الشخصيات المقدسة -
المواضيع الفنية - الفن الكارولنجي - تطور فن العمارة في القرن
الحادي عشر - تحكم الرمزية - الفن الرومانسكي - الفن القوطي
وعناصره الأربعة - الكنائس القوطية وأهم ما يميزها - تطور فن البناء
القوطي - فن النحت الرومانسكي - فن الرسم القوطي - المهندسون
المعماريون وطرق البناء - الطراز الموج - الطبقة البورجوازية -
وتشجيعها للبناء - عصر النهضة والرسامون العظام - الموسيقى
والغناء والرقص - الآلات الموسيقية المختلفة

311

الفصل العاشر : نهاية عصر

النمو السكاني وأثره العمراني والاقتصادي - ظهور الملكيات
المستبدة - انحسار الخطر الخارجي - تدهور النظام الإقطاعي -
تحسن أحوال الفلاحين - بعض الأوقات العصيبة - تدهور الكنيسة -
الطاعون - حرب المائة عام - قصة جان دارك - ازدياد نفوذ الملوك
وتفويض نفوذ النبلاء - ازدهار الطبقة البورجوازية - القيود التي منعت
الحراك الطبقي - تيمورلنك إعصار من الشرق - سقوط القسطنطينية -
منجزات العصور الوسطى - الترابط الاجتماعي - عصور الإيمان -
جمال الطبيعة

341

مقدمة المترجم

الحمد لله الذي أعاننى على استكمال ترجمة هذا الكتاب الأولى إلى اللغة العربية، ليكون فى متناول وخدمة العديد من أبنائنا فى وطننا العربى ، والكتاب بالشكل الذى أعده الأستاذ الدكتور موريس جيلبرت بيشوب الذى رحل عن عالمنا عام ١٩٧٣م - هو رحلة فى رحاب تاريخ وحضارة أوروبا العصور الوسطى، سياسياً واجتماعياً واقتصادياً وثقافياً- تكشف عن موهبة وذكاء المؤلف، والنظرة الثاقبة فى تناوله للأحداث المختلفة.

وهو كتاب ألفه أحد رواد المدرسة التاريخية الأوروبية من جيل أواخر القرن التاسع عشر للميلاد وأوائل القرن العشرين الميلادى، إذ عاش فى الفترة من ١٨٩٣-١٩٧٣م، فى وقت لم تكن فيه الدراسات التاريخية، وبخاصة فى المجالات الاجتماعية والاقتصادية والثقافية، قد وصلت إلى ما وصلت إليه الآن من ازدهار ورقى. وعلى هذا فإن المؤلف يستحق منا فعلاً أن نعتبره من المبدعين، وهو دليل على رسوخ قدمه فى التاريخ كما هى راسخة فى مجال الدراسات الأدبية، وهو كتاب ضرورى مهم لكى ينتفع به القارئ المثقف والقارئ العادى، إلى جانب طلاب البحث العلمى، والمتخصصين، ولا شك أن المكتبة العربية فى حاجة إلى المزيد والمزيد من مثل هذه الترجمة التى تساعد على إدارة الحوار الحضارى بين عالمنا العربى والعالم الغربى.

واقدم سرور فى ترجمة هذا الكتاب الضخم نوعاً ما وفق المنهج الذى رسمته لى منذ البداية، من حيث الالتزام بالنص الأسمى مع الحرص قدر الإمكان على مراعاة نطق القارئ العربى فى لفته العربية وسلامة الأسلوب. فالقارئ العربى لا يميل إلى أسلوب الجمل المبنية للمجهول والتى يعشقها المتحدثون بالإنجليزية، فضلاً عن أن هناك

بعضاً من المصطلحات الخاصة بالتاريخ الأوروبي وهي غير شائعة في تواريخنا، أو بعض الشخصيات غير المشهورة لدينا ، مما دفعني إلى الإشارة إليها في الهوامش مع مراعاة التقليل منها كلما أمكن، أو الإيجاز فيها قدر الاستطاعة حتى لا يصاب البعض بالسأم، وأرجو أن أكون قد وفقت فيما قصدت إليه .

والله الموفق والمستعان



الفصل الأول

الظلام الطويل

✦ إن مصطلح "العصور الوسطى" مصطلح سيئ الحظ؛ إذ تم ابتكاره بعد انقضاء ذلك العصر بفترة طويلة؛ ذلك أن الناس في العصور الوسطى نفسها لم يعرفوا هذا المصطلح، فضلاً عن عدم إدراكهم أنهم يعيشون فيما عرف بالعصور الوسطى، لأنهم اعتقدوا تماماً أن العصور التي عاشوها شهدت أحدث ما توصل إليه الإنسان من إنجاز، بينما يدل المصطلح ضمناً على أن "العصور الوسطى" هي مجرد فترة وسيطة تقع بين عراقة الماضي وعظمة الحاضر، ومن هنا يعرف ما التسمية التي سيتم إطلاقها على هذه العصور أو تلك في المستقبل؟ إن عصرنا الحديث في سبيله إلى ألا يكون حديثاً، ويتحول إلى مجرد حقبة زمنية، بل ربما يجيء اليوم الذي يتم تصنيف زماننا على أنه عصور وسطى متأخرة لأننا نتكلم على حين يمضي الزمان قدماً، وتتحرك كل الأشياء في الزمان تجاه الفترات الوسيطة وسرعان ما تحتل مكانها عند بدايات التاريخ، إن حالنا يدعو إلى الأسى؛ ذلك لظننا أننا نمثل قمة التاريخ.

كانت العصور الوسطى الأوروبية فترة استمرارية وتكوين، لقد كانت فترة استمرارية لروما القديمة في الجنس البشري، وفي اللغة، وفي المؤسسات، وفي القانون، والآداب والفنون، كما كانت أيضاً استمراراً لثقافات مستقلة عن روما؛ حيث أسهم كل من الفرنجة، والسكسون، واليونانيين، والعرب بحضاراتهم في الحضارة الجديدة التي ورثناها عن أوروبا الغربية، فاللغة الإنجليزية تشكلت في العصور الوسطى وأخذت من كل مصدر، من اللغة السنسكريتية إلى اللغة الأيسلندية، وهي رمز لثقافتنا متعددة المشارب.

ويعنى أعمق كانت العصور الوسطى استمراراً للحضارة الزراعية القديمة التي تعود إلى عشرة آلاف أو عشرين ألف سنة بحيث تصل إلى العصر الحجري . هذه الحضارة كانت تعتمد أساساً على الزراعة المستقرة ، وتربية الحيوانات الأليفة من أجل الحصول على الطعام ، والملبس ، والخدمة ، وهي حضارة كانت تمتلك أدوات قليلة بالإضافة إلى المحراث والمسحاة، إلا أنها عرفت كيف تكيف نفسها وتبقى حية ، وأن تحقق لأصحابها نوعاً من الرفاهية البدائية. هذه الحضارة الزراعية نادراً ما عرفت التغيير عبر آلاف السنين، بل إنها بقيت حتى أيامنا الحاضرة ، فالفلاح في التلال الواقعة في إقليم مقدونيا والراعى في مرتفعات أوفرينى، يعيش كلُّ منهما حياة هي أقرب إلى حياة العصور الوسطى منها إلى العصر الحديث.

وكان الأمريكى من جيل الرواد فى القرن الماضى يستخدم العربة التي تجرها الثيران ، والفأس ، والمحراث ، والمسحاة ، لتحويل الغابة إلى مزرعة أقرب إلى العصور الوسطى منها إلى العصور الحديثة ، فقد حقق الاكتفاء الذاتى ، يتداوى هو وأسرته بالأعشاب ، وينتج ما يحتاج إليه من غذاء ، يجمع بيديه غلاله الزراعية ، يقيض الباعة الجوالين القليلين على ما يراه ضرورياً ، ويستمتع بالرقصات فى أجران الغلال فى المناسبات فى عالم يشبه عالم العصور الوسطى.

ولكن العصور الوسطى لم تكن مجرد استمرار؛ وإنما كانت تشكياً وتكويناً لعالمنا، وهناك مدرسة حديثة من المؤرخين تؤكد على أن ما يسمى بالعصور الوسطى المظلمة كانت فترة صعود أكثر منها فترة تدهور، ذلك أنه باضمحلال الحضارة الوثنية القديمة بدأت تظهر براعم حضارة جديدة وهي التي تطورت إلى أن ظهرت حضارتنا الحديثة.

متى بدأت العصور الوسطى ؟ عندما سقطت روما. ولكن متى سقطت روما ؟ لا أحد يعرف إذ إن المؤرخين اقترحوا تواريخ عديدة. والتاريخ الشائع هو سنة ٦٧٤م ، عندما استطاع زعيم قوطى بربرى وهو أوبواكر Odoacer أن يخلع آخر الأباطرة الرومان وهو رومولوس أوغسطولوس Romulus Augustulus من على عرش روما. هذا التاريخ يمكن أن يصلح إذا ما تذكرنا أن التحول من العصور القديمة إلى العصور الوسطى

كان بطيئاً ، ذلك لأنه في وقت ما في القرن الرابع ، أو القرن الخامس ، أو القرن السادس كان النظام الروماني من حيث المؤسسات ، والسلوك ، والأفكار قد حل محله نظام آخر وبشكل من الأشكال ، وعندها فقط يمكننا القول إن روما قد سقطت فعلاً .
ولكن لماذا سقطت روما ؟ الحقيقة أن هناك الكثير والكثير من الإجابات ، مثل الإجابة الفكرية : حيث قال مونتسكيو Montesquieu : إن الرومان قد غزوا العالم بمبادئهم الجمهورية ، ثم غيروا من مبادئهم لكي تتلاءم مع الإمبراطورية ، والمبادئ الجديدة دمرت الإمبراطورية . وهناك الإجابة الأخلاقية بأن التساهل والرفاهية والنعومة والتدهور في الشخصية وفي النظام هو سبب السقوط . أما إجابة أوغسطين المسيحية فنقول : إن روما الأثمة سقطت لكي تمهد الطريق لانتصار مدينة الله .

أما الإجابة العقلانية التي ترجع إلى القرن الثامن عشر الميلادي والتي قال بها المفكرون الملحدون ، فتري أن المسيحية ، والتعاليم القائمة على الاستكانة والتسليم بالأمر الواقع ، والانهماك في الشئون الدنيوية ، كلها جعلت الرومان منزوعى سلاح في مواجهة البرابرة . بينما يرى أصحاب التفسير السياسي أن القيصرية ، وفقدان روح الجماعة ، وفشل القوى الاجتماعية في السيطرة على مقدرات الجيش هي أسباب السقوط . في الوقت الذي يرى فيه أصحاب التفسير الاجتماعي أن الحروب الطبقية ، وإقامة نظام العبودية قد أخمدت كل البواعث نحو التغيير والتقدم مما أدى إلى السقوط . كما يرى أصحاب التفسير الاقتصادي أن السبب راجع إلى الركود التجاري ، وانخفاض الإنتاجية ، مع ندرة الذهب والفضة . هذا في الوقت الذي يرى فيه أصحاب التفسير المادي أن السبب راجع إلى : استنزاف التربة الزراعية ، وإزالة الكثير من الأحراش ، مع تغير المناخ وما أعقبه من سيادة كثير من فترات الجفاف .

بينما يرى أصحاب التفسير البيولوجي أن السبب هو كثرة انتشار الطواعين والملاريا ، وكذلك التسمم الناجم عن كثرة استخدام الرصاص في أواني الطهي وأنايب المياه . أما أصحاب التفسير التاريخي فيرون أن السبب راجع إلى تضائل العنصر الروماني بسبب كثرة الحروب ، وتحديد النسل ، واندماج هذا العنصر مع سلالات شرقية وبربرية أخرى . ويرى أصحاب التفسير البيولوجي أن السبب راجع إلى أن الإمبراطورية كئى كائن حي ، لابد أن تمر بعدة مراحل في نموها ، ونضجها ، ثم تأخذ في الاضمحلال إلى أن تدخل مرحلة الموت .

ومهما كان السبب ، فإن الأيام الأخيرة من عمر الإمبراطورية قد تميزت بشيء من وهن العزيمة ، والخوف ، وبما اصطلح على تسمية "الفشل العرقى" . فلقد كانت الإمبراطورية الرومانية مثل أى عمل تجارى فى طريقه إلى الاضمحلال، وبرامجه قد وصلت إلى درجة من الانكماش والذبول ، كما أن فرصه للمغامرة كانت يائسة ، فى الوقت الذى ترى القائمين عليه يهزون أكتافهم ويتمنون أن يستمر المشروع حتى لا يتم طردهم منه.

ومع هذا فقد بقيت معظم الإنجازات الرومانية القديمة والعظيمة فى نفس الوقت ، مثل الأسوار الحجرية الهائلة ، والمعابد ، والحمامات العامة ، والقنوات المائية ، والمسارح ، والقصور . إلا أن المدن انكشفت من حيث حجمها وعدد سكانها ، نذكر على سبيل المثال مدينة مثل أوتون Autun فى فرنسا ، والتي كانت تشغل مساحة ما يقرب من خمسمائة فدان، فقد انكشفت مساحتها إلى أقل من خمسة وعشرين فداناً. وصحب هذا الانكماش انخفاض مستوى الخدمات المحلية ، مثل إضاءة الشوارع ، وتدفق المياه للحمامات العامة ، ونظم الصرف الصحى ، فى الوقت الذى أخذت تنمو فيه الأعشاب والشجيرات لسد قنوات الرى ، وتتراكم الأحجار المنهارة ، وانهارت أسقف كثير من المنازل ، وأخذت حجارة الشوارع المرصوفة تطلو وتتناثر فى كل مكان . أما المنازل التى خلت من السكان فقد تداعت وتم استخدام أحجارها فى تدعيم الأسوار. لقد عانت المدن الرومانية الكثير من عمليات الدمار الشامل ، وغدت كئيبة المنظر ولا يرجى لها صلاح . أما فى الريف ، فقد تدهورت أحوال سكانه ، كما انهارت أكثر وأكثر أحوال الطبقة العاملة من العبيد وفق النظام الرومانى القديم ، وتحولت الأرض الزراعية إما إلى أرض بور أو أرض سبخة.

وبدأ التدهور السكانى فى إيطاليا وفى بلاد اليونان منذ القرن الثالث قبل الميلاد، ولم يمض وقت طويل حتى تأثرت بلاد الغال "فرنسا". أما الجيش الرومانى فقد تم تجنيده لصد هجمات البرابرة فقط، مما أدى إلى وقوع الكارثة . وقام الأباطرة بدعوة المهاجرين من وراء حدود الإمبراطورية إلى الاستيطان فى إيطاليا ، بل انضمت إليهم عناصر أخرى لم تتم دعوتها للاستيطان .

ومن الناحية الاقتصادية فإن النظام القديم قد انكمش أو انهيار . حيث غدا اعتماده الرئيسي على عمليات الغزو ، والضريبة ، والرق ، وظهر جلياً ازدياد العمل المنتج . أما المدن المستقرة فقد أخذت تستنفذ مواردها ، بحيث غدت حركة التنقل محفوفة بالمخاطر وباهظة التكاليف ، أما الحروب والتي غدت معظمها حروباً دفاعية ، فقد كانت حروباً بلا غنائم . وفي الوقت الذي فقدت فيه النقود أهميتها ومكانتها ، أخذ نظام المقايضة يحل بالتدريج ليصبح الشكل الاقتصادي الطبيعي في المعاملات . في الوقت الذي أخذت فيه المجتمعات تقلل من احتياجاتها ومن مستوى معيشتها ، وتعلمت كيف تكون معتمدة على نفسها ومكتفية بذاتها كلية . ومع هذا فقد بقي هناك دائماً نوع من السخرية اللاذعة والحظوة حتى في أشد الأيام ضراوة .

ولقد استفاد كبار القادة والضباط والمتلقون ، والسوريان المهرة ، وتجار اليهود ، وكبار ملاك الأراضي على وجه الخصوص ، حيث قام بعض كبار ملاك الأراضي بتحسين قصورهم ، واحتفظوا بجيوش خاصة بهم ، هؤلاء الذين كونوا ممتلكاتهم الخاصة من خلال الهبات الإمبراطورية ، أو من خلال شرائهم الأرض من صغار الملاك ، والذين تلقوا في مقابل ذلك الحماية من الضرائب الحكومية ، والأمن والأمان ضد المغيرين ، سواء كانوا من السكان المحليين أم من الغزاة الأجانب . هؤلاء الرجال أصبحوا مرتبطين بالأرض التي عاشوا عليها ، وتحولوا بمرور الوقت إلى عبيد للأرض ، وإن كانت طريقة معيشتهم لم تتغير كثيراً ، وإن كانوا قد فقدوا حریتهم ، إلا أنهم حصلوا على الأمن والأمان كبديل عن الحرية ، على أساس من المقايضة العادلة في عالم غير مستقر ، وهنا يمكن لأي فرد منا أن يرى النواة التي تطورت وشكلت فيما بعد النظام الإقطاعي .

هذا العصر بما له من نهايات حزينة قد تميز ببداية عظيمة : وهي ارتفاع شأن الكنيسة المسيحية في الغرب الأوربي . المسيحية بكل جمالها وفتنتها ، ومكانتها العالمية ، بكل وعودها الخلافة بحياة خالدة ، حيث لقيت الترحاب كل الترحاب . ولقد تحقق لها النصر عندما تحول الإمبراطور قنسطنطين Constantine من الوثنية إلى المسيحية - قبل معركة عند جسر ملفى the Milvian Bridge في روما سنة ٣١٢م ، عندما رأى

فى السماء صليباً يتلألأ ، ومعها كلمات كتبت باللغة اليونانية وهى "بهذا سوف تنتصر".
وعندها أقسم أنه إذا انتصر فى المعركة التى ستمكته من السيطرة على الإمبراطورية
فإنه سيصبح مسيحياً ، على الرغم من أنه لم يكن متعطشاً للدماء ؛ وهكذا أصبحت
المسيحية الديانة الرسمية لروما ، بينما بقيت الوثنية على مكائتها فى الريف المحيط
بروما ، وبين المحافظين على التقاليد القديمة.

إن نجاح العقيدة القويمة تطلب نظاماً فعالاً وهو الكنيسة ، حيث كرس القادة
الموهوبون كل وقتهم لها ، وبنوا فيها كل حماسهم ، وأصبح منهم قساوستها
وأساقفتها. ومثل الإمبراطورية تماماً كانت الكنيسة مقسمة إلى عدة أقاليم على رأسها
الأساقفة ، وفى الوقت الذى أخذت تتضاعل سلطة الحكومة ، إذا برجال الدين هؤلاء هم
القادة والمدافعون عن حقوق العامة ، وألت إليهم كل الاختصاصات المدنية والاجتماعية،
وقاموا برعاية الفقراء والمرضى.

وفى الغرب الأوربي أصبح أسقف روما هو الأسمى مكانة على غيره من الأساقفة،
ولم يحصل على لقب البابا حتى القرن الخامس للميلاد ؛ وفى الفترة السابقة على هذا
التاريخ كان كل واحد من الأساقفة يلقب بالأب ، أما أسقف روما فقد كان يلقب
بالكاردينال، وذلك راجع لمكانته الدينية ، باعتباره خليفة القديس بطرس من جهة ، ومن
جهة أخرى لأنه توالى على هذا المنصب عدد من كبار الأساقفة ، مثل جريجورى
العظيم (٥٠٩-٦٤٠م) الذى دافع عن المدينة ضد البرابرة ، وقدم الكثير من الخدمات
الاجتماعية، وشجع الأعمال التبشيرية ، وكتب الكثير فى هذا المجال.

لقد كان العصر الأول للمسيحية هو عصر الرهبان . على الرغم من أن الديرية
ازدهرت أولاً فى الشرق ، وبوجه خاص فى مصر ، ومن هناك تمت استعارة النظم
الديرية وإن شابها بعض التحريف فيما يتعلق براهبات الأعمدة واللائى قمن برعى كل
أنواع الماشية - فالقديس بنبكت الذى يرجع أصله إلى نورسيا Nursia فى إيطاليا
(حوالى ٤٨٠-٥٤٣م) هو الذى أدخل نظام الديرية . ونظامه الشهير شجع على حياة
التسك والزهد فى الأمور الدنيوية ، وبدون نكر التفاصيل ، فإن هذا النظام فرض على
أتباعه وبشكل معقول ضرورة تخصيص ساعات للصلوات ، والعبادة ، والدراسة ،
والعمل فى الحقول . ومازال هذا النظام هو السائد فى كثير من الأديرة.

وفي الفترة ما بين القرنين السادس والعاشر الميلاديين ، وهي الفترة التي شهدت الركود الاقتصادي الذي أعقب سقوط روما ، استطاع الرهبان أن يسيطروا هيمنتهم على العالم الغربي كله ، وقاموا بكثير من الأعمال التبشيرية العظيمة ؛ وبشكل مأمون إلى حد ما فإنهم حافظوا على الحضارة القديمة في مكباتهم ، حيث قاموا بنسخ الكثير من الكتب ، وأصدروا العديد من الكتب الجديدة ، كما أداروا معظم المدارس . وفي داخل جدران أديرتهم احتفى كثير من الرجال الذين كان لديهم الدافع للزهد وهجر الحياة ، والبحث عن الفضيلة ، والرضا بالقضاء والقدر . لذا كانت المؤسسات الديرية أشبه ما يكون بالجنة التي يفر إليها كل من يستطيع الهرب من العالم المليء بالشرور والآثام .

ولقد شهدت هذه الفترة ذاتها قيام الكثير من المؤسسات الكنسية ، كما أن الذهاب في رحلة من رحلات الحج إلى أحد الأماكن المقدسة أصبح شيئاً كثير الحدوث منذ القرن الثالث للميلاد فصاعداً ؛ كذلك فإن عمليات الحصول على الذخائر المقدسة من الشرق كانت آخذة في التزايد ، وأدت إلى كثير من المنافسات غير الأخلاقية في جمع تلك الذخائر المقدسة . كما تم وضع القانون الخاص بالتكفير عن الذنوب والآثام . ففي أيام القديس كولبان St. Columban ، حوالي عام ٦٠٠م نراه قد أمر بجلد أي راهب ينسى أن يقول أمين ست مرات بالسوط ، ويضرب من يخدش منضدة بسكينه عشر مرات ، وكذلك ضرب من يشذ عن زملائه أثناء الترانيم ست مرات . كما أن الطقوس الدينية أصبح لها شكل ثابت ، وتم تدوين الترانيم الكبرى ، كذلك تشكلت الجمعيات الخيرية الدينية أو اتحادات الرجال العلمانيين ، كما نالت جماعة العنراء مريم للأعمال التبشيرية شهرة كبيرة ، وشيدت أول كنيسة باسمها وهي كنيسة سانتا ماريا الكبرى Santa Maria Maggiore في مدينة روما .

إلا أن الكنيسة الأولى تعرضت لكثير من الانقسام والتمزق بسبب الأشخاص المولعين بالخصام المذهبي ، ولعل أشدهم تمسكاً بمذهبه المخالف هو أريوس Arius الذي ظهر في بدايات القرن الرابع للميلاد . والذي قام جداله الرئيسي حول طبيعة المسيح ، وبما أنه مخلوق من قبل الرب ، فلا بد أن يكون في منزلة أقل منه ، ولذا فهو

غير مساوٍ له في القداسة. وفي «مجمع نيقية» سنة ٣٢٥م الذي عقد تحت رئاسة إثناسيوس ، فإن الكنيسة اعتبرت ما ذهب إليه أريوس هرطقة تستحق اللعن . ومع هذا فإن الأريوسية انتشرت على نطاق واسع ، ووصلت عن طريق المبشرين المتحمسين إلى القبائل المتبربرة ، وخصوصاً إلى القوط ، والوندال ، والبورجنديين ، واللمبارديين ، مما كان سبباً قوياً في نشوب الصراع . هذه القبائل المتبربرة كانت قد استقرت منذ زمن طويل خارج الحدود الواهنة للإمبراطورية الرومانية ، كما أنها أخذت تتسلل عبر حدود الإمبراطورية بحيث أصبحت تراهم في كل مكان . ففي المدن الرومانية كانت الشوارع تزدهم بالعبيد ، والجنود ، والمحاربين البرابرة ؛ كما أن مناطق رومانية كثيرة شهدت استقرار عديد من قبائلهم المتحالفة مع الإمبراطورية الرومانية ؛ وهكذا كان هناك طابور خامس قوى ساعد على الزيادة المفاجئة للسكان .

وعن الغزاة الأوائل الذين اجتاحتهم حدود الإمبراطورية ، يأتي الجرمان الذين احتلوا وسط أوروبا ، وإلى الشرق منهم كانت قبائل السلاف البدائية ، وإلى الشرق منهم نزل شعب الهون المعروف بهمجيتته ، والذين اشتهروا بكثرة إغاراتهم على من يجاورونهم ، وعندما حدّ سور الصين العظيم من إغاراتهم تحولوا إلى أوروبا ، وضغطوا على جيرانهم من القوط الغربيين الذين لم يجدوا مفرّاً من اجتياح الحدود الرومانية ؛ إلا أن المناطق التي نزل بها الهون تعرضت لفترة من الجفاف مما دفعهم إلى اجتياح الدفاعات الرومانية، وهكذا تحالف العطش مع عشقهم للإغارة لاجتياح الحدود الرومانية.

لقد عبر القوط الغربيون - وهم من العناصر الجرمانية - المناطق السفلى من الدانوب عام ٦٧٣م ، وكانوا شعباً من البدو الرحل ، يمتطون الجياد ويشكلون جيشاً قوياً حتى من النساء والأطفال ، أما الكبار فيركبون العربات. ولقد دمر الفرسان منهم فرق المشاة الإمبراطورية بالقرب من القسطنطينية وقتلوا الإمبراطور؛ وبزعامة قائدهم الشهير أريك Alaric انساحوا خلال بلاد اليونان ، ثم تحولوا إلى الغرب واستولوا على روما سنة ٤١٠م. إلا أنهم وجدوا إيطاليا بلداً فقيراً لا يستطيع إعالتهم ، فتحركوا منها وعبروا بلاد الغال "فرنسا" إلى إسبانيا ، لكي يؤسسوا مملكة للقوط الغربيين استمرت حتى قضت عليها قوات المسلمين في بدايات القرن الثامن للميلاد.

ثم يأتى من بعدهم الوندال ، والذين اشتهروا بإسرافهم فى التدمير والوحشية وعمليات النهب والسلب ، والذين اجتاحت جموعهم بلاد الغال وإسبانيا ، وشيدوا مملكة لهم فى موقع قرطاج القديمة ، ومن هناك وصلوا بسفنتهم إلى روما سنة ٥٥٤م لى يقوموا بكثير من عمليات النهب والسلب ، واستمرت إغاراتهم المدمرة مدة أسبوعين ، فحطموا سقف "الكابيتول" the Capitol معتقدين أنه من الذهب ، كما أنهم حملوا معهم حتى التماثيل ، ومن المحتمل أنهم فعلوا هذا لما فيها من معدن البرونز أكثر منه تقديراً لها كأعمال فنية.

أما عن الهون ، فهم شعب مغولى الأصل ، كان الأوربيون الغربيون ترتعد فرانسهم من مجرد رؤية وجوههم عديمة الشعر، المليئة بأثار الجروح ، وعيونهم الصغيرة الغائرة ، ورائحتهم العفنة. والذين استطاعوا تحت قيادة زعيمهم أتيليا Attila "نقمة الله" أن يجتاحوا بلاد الغال سنة ٤٥١م ، فتحالفت القوات الرومانية ، والقوط الغربيون ، والعديد من القبائل الجرمانية ، واستطاعوا دحرهم وطردهم بعد معركة طاحنة بالقرب من مدينة Troyes. وبعدها استطاع الهون اجتياح إيطاليا بخيالتهم ووصلوا إلى أسوار روما ، حيث تصدى لهم البابا ليو العظيم بشكل فعال ، إلا أنهم سرعان ما رفعوا حصارهم وغادروا إيطاليا بسبب موت أتيليا Attila المفاجئ.

أما الفرنجة من القبائل الجرمانية والذين كانوا قد استقروا فى جزء من الإمبراطورية الرومانية وهو ما يعرف الآن باسم بلجيكا ، فإنهم تقدموا صوب الشرق ، فى الوقت الذى قام فيه البرجنديون بعبور الراين الأعلى ودخلوا المنطقة التى عرفت فيما بعد باسم برجنديا Burgundy. مما اضطر الجيش الرومانى المتضائل إلى أن يحمى خطوط دفاعات الإمبراطورية على امتداد الجزء الأعظم من القارة ، وبالتالي إلى أن ينسحب شيئاً فشيئاً من بريطانيا Britain فى بدايات القرن الخامس للميلاد. وعندئذ احتج السكان المحليون لدى الإمبراطور وطالبوا بالمساعدة ، فكان رده عليهم أنهم يجب أن يتعلموا كيفية الاعتماد على أنفسهم فى الدفاع . وسرعان ما تدفق البكت The Picts صوب السور الذى أقامه هادريان فى الشمال ، كما أغارت قبائل الإسكوتش على المناطق الساحلية من مواطنهم فى شمال أيرلندا.

وقام السكسون أو الأنجلو سكسون بغاراتهم من الدانمرك وألمانيا ليخربوا الشواطئ الشرقية لإنجلترا ، فوجدوا المنطقة ملائمة تماماً ، فأقاموا مستعمرات استيطانية دائمة لهم . كما تجولوا في المناطق الرومانية الأخرى ، وقام السكان المحليون وهم من البريتون الرومان ، فحاربوا السكسون طويلاً ، وعلى مدى قرنين من الزمان حققوا النصر عام ١٧٥م . كان الملك آرثر أحد الزعماء البارزين في هذا النصر ، وهو في الحقيقة من البريطانيين الذين قاوموا الغزاة ، ومعه مجموعة من زملائه الذين اشتهروا باسم «فرسان المائدة المستديرة» Knights of the Round Table . ومع نهاية القرن السادس للميلاد قامت مملكة السكسون ، في الوقت الذي انسحب فيه البريطانيون The Britons إلى الغرب لرفضهم الخضوع لحكم أجنبي عنهم ، فذهبوا إلى ويلز Wales ، وكورن وول Cornwall وإلى بريطانيا Brittany عبر بحر الشمال .

لقد كان هناك نوعان من حركات التوسع التي قام بها البرابرة ، إما غزوات بهدف الحصول على المغنم ، أو على شكل هجرات بسبب التزايد السكاني ، فأما الذين قاموا بعمليات الغزو من أجل الغنائم من أمثال الهون The Huns ، فكان الهدف منها هو حمل كل ما يستطيعون حمله على ظهور جيادهم من أموال ومجوهرات كان يمكن العثور عليها فقط داخل الكنائس وفي منازل الأثرياء . وربما قام المغيرون بارتكاب بعض الأعمال الوحشية ، وإشعال الحرائق ، إلا أن المنازل لم تتأثر كثيراً في المدن التي تعرضت لمثل هذه الحالات بسبب صلابة أحجار مبانيها . أما في المناطق الريفية فإن الغزاة ربما أحرقوا المنازل المسقوفة بالقش ، وحظائر الماشية والأماكن المعدة لإيواء العربات ، ونهبوا ما فيها من حيوانات وخصوصاً التي يعتمد عليها القرويون في الحصول على بعض غذائهم ؛ إلا أنهم لم يتعرضوا لحقول القمح ولم يقطعوا أشجار الكروم أو أشجار البساتين .

أما الغزو من أجل الاستيطان فقد كان مختلفاً تمام الاختلاف ، فالقادمون الجدد يريدون الهيمنة أو السيطرة وليس إلحاق الدمار ، وكانت أعدادهم قليلة نوعاً ما ، وتراوحت جماعاتهم ما بين ٢٠٠٠ و ١٢٠٠٠ بمن فيهم النساء والأطفال ، وبشكل المحاربين من كل جماعة من هذه الجماعات حوالي الخمس تقريباً ، وهم عبارة عن قبائل دائبة الحركة ، يبحثون عن أرض الميعاد ، وفي أثناء تحركاتهم هذه يرتكبون بعض الأعمال الوحشية بطريق الصدفة ، ولم يكن غرضهم الإبادة لأنها لا تخدم هدفهم الرئيسي .

كما لم تكن الغزوات التي قام بها البرابرة كلها كارثة بالنسبة لمن يقطنون داخل حدود الإمبراطورية ، والذين لم يكن يعينهم في كثير من الأحوال إذا ما كان مفتصب الأرض رومانياً أو جرمانياً مادام يعاملهم برفق ، ولا شك أنه وجد الكثيرون ممن لم يسمعوا عن البرابرة ، أو حتى عن أثر غزواتهم ، وعاشوا حياتهم الرتيبة يوماً بعد يوم وسنة تلو الأخرى غير مدركين ما كان يلوح في الأفق من أحداث لها تأثيرها التاريخي الكبير.

ومع هذا فإن الكثير من المعالم الرومانية القديمة بقيت في ظل سيطرة البرابرة ، من حيث اللغة ، والأشكال المختلفة للعبادة واحترامها ، والمؤسسات ، والقانون ، وحتى فكرة الوحدة المثالية للإمبراطورية . واندمجت الحضارات ، وغدا الامتزاج واضحاً ، واختلطت السلالات والأصول . وتلاشى التعليم بشكل مؤكد ، فقد كانت الحضارة الرومانية القديمة قائمة على سعة الاطلاع ، وهذا مما يروق لكثيرين من الكتاب في الماضي والحاضر، إلا أنها فقدت قوتها الإبداعية. بينما تجد حضارة البرابرة حضارة لها قوتها وفعاليتها ، ليس في مجال التدوين والتراث ، لأنها لم تكن قادرة أبداً على تدوين الأحداث ومسبباتها بشكل مقبول ، ولكنها كانت دائماً منشغلة بتحويل عالمها.

وبشكل أو بآخر فإن القادمين الجدد قد جعلوا الحياة أفضل وأسهل ، حيث جلبوا معهم أنواعاً جديدة من الملابس والمنسوجات ، مثل اللباد والفراء ، وفوق كل ذلك السروال "البنطلون" الغالي . لقد عرف الغاليون القدماء السروال "البنطلون" ، إلا أنهم تركوا استعماله ، واستخدموا الثوب الروماني الفضفاض . كما انتشر السروال المغولي الأصل في كل أنحاء العالم ، حتى وصل إلى الإسكيمو وسكان المناطق القطبية . كما جلب البرابرة أنواعهم في الطعام ، مثل الخبز الفجري والزبد ، والخبز المستدير ، والخبز الهش، وكذلك السرج الخشبي ، وتقريباً المحراث ذا العجلات ، والذي نجح في زراعة الأرض الثقيلة ذات الأمطار الغزيرة في الشمال . كما أن البرابرة أحيوا المفاهيم المثالية عن البطولة وقيمتها الروحية للمحاربين في عالم اندثرت فيه القيم الروحية.

ومن القبائل الجرمانية المتبربرة يأتي الفرنجة الذين قدر لهم أن يشكوا الفترة الزمنية القادمة ، حيث كانت بلادهم - وهي أرض الفرنجة أو فرنسا - قد غدت مركزاً

ومثالاً لحضارة العصور الوسطى . فالفرنجة، وهم إحدى القبائل الجرمانية ، كانوا أول من نزل الأراضي المنخفضة وعلى امتداد نهر الراين . ففي عام ١٨٤م فإن كلوقس Clovis البالغ من العمر الخامسة عشرة نجح في فرض سيطرته على معظم أفراد قبيلته ، وقام بغزو غاليا ، وشيئاً فشيئاً نجح في بسط نفوذه على المناطق الشمالية والغربية منها إلى أن امتد نفوذه إلى جبال البرانس The Pyrenees . ولكي يحقق هذا فقد كان عليه أن يُخضع ليس فقط العناصر الغالية المتحالفة مع روما ، بل والجماعات الجرمانية المنافسة مثل اللاليمان والبورجنديين والقوط الغربيين . وفي وقت ما اعتنق المسيحية على المذهب الإثناسيوسى .

ومما لا شك فيه أن تحوله ومن ثم تحول شعبه بالتبعية عن الوثنية ، كان بمثابة الحصن الحصين للمسيحية الكاثوليكية في الغرب الأوربي . إن اسم كلوقس والذي تحول فيما بعد من الفرنسية إلى اسم لويس ، هذا الاسم ظل متألقاً كعلم في تاريخ فرنسا على أول ملوكها العظماء تماماً مثل اسم لويس الذي حملة تسعة عشر ملكاً . كما أن كل طفل فرنسى يحفظ عن ظهر قلب العبارات التي قالها ريميغيوس Remigius أسقف ريمز : "أحنّ الرأس، أيها الفرنجى العظيم ، كن محباً لدرجة العبادة لما تتميز به ، وتميز بما أحببته" . لقد مات كلوقس سنة ٥١١م ، بعد أن قسم مملكته بين أولاده الأربعة وفقاً لتقاليد الفرنجة في الميراث . وسرعان ما انقسمت هذه المملكة إلى عديد من الإمارات الصغيرة ، بسبب كثرة عدد الورثة من جهة ، وعملية الاغتيال والقتل من جهة أخرى ، هؤلاء الحكام هم الذين عرفوا باسم الملوك الميروفنجيين الذين استمدوا اسمهم من جد كلوقس وهو ميروويج Merowing . والسبب ما فإن الملوك المتأخرين منهم قد اشتهروا باسم The rois faineants أى الذين لا حول لهم ولا قوة، أو الذين لم يفعلوا شيئاً .

واقدم حاول نظام الحكم الميروفنجى - رغم ضعفه الظاهر - أن يجد حلاً لكثير من المشكلات الطارئة . فالنظام الرومانى قد اعتمد على مركزية المؤسسات وتحصيل

الضرائب وثبت فشله ، كما اختلفت كثير من المرافق العامة والخدمات ، وأخذت تظهر القوى المؤثرة فى الأقاليم المحلية ، وهم من الرجال الجدد ومعظمهم من الفرنج . وقام الملوك بتعيين هؤلاء من أصحاب التفوق كدوقات أو كونتات ، وكلفوهم بمهام الدفاع ، وإنشاء الإدارات ، والمحاكم لفض المنازعات وفقاً للأعراف المحلية ؛ وكان على الكونتات أن يمدوا الملك ببعض الفرق الحربية الصغيرة والذين جندهم من أتباعهم ، وأغدقوا عليهم قطعاً من الأرض ، وهم الذين عرفوا باسم الفرسان . هذه الجيوش كان عليها أن تلبى نداء الملك فى أية حروب هجومية أم دفاعية . ولم يقد الكونتات بدفع أية مبالغ نقدية للملك وذلك لندرة التعامل بالنقود ، وكان من المتوقع أن يكتفى الملك بما تغله أراضيه الملكية وهى ما عرفت باسم الدومين ، هذا النظام الذى تطور بمرور الوقت إلى أن ظهر النظام الإقطاعى المعروف .

ومن وجهة نظر الملك فإن هذا النظام كان نظاماً فقيراً جداً ، لأنه لم يحصل إلا على عائدات بسيطة جداً ، ولم يكن لديه ما يستطيع أن يمنح أحداً إياه سوى الأرض ، وحتى الأرض التى كان يمنحها لأحد فإنها لم تعد أبداً لحوزته ، وبمرور الوقت كان يزداد فقراً ، ولم يعد فى يديه شىء من السلطات الفعلية . وحوالى منتصف القرن السابع للميلاد فإن هؤلاء الملوك البائسين كانوا قد تخلوا عن المقاليد الفعلية للحكم ، وشغلوا أنفسهم بالنزهات فى العريات الملكية التى تجرها الثيران ويقودها أحد الفلاحين . وبالنسبة لأمثال هؤلاء الحكام كان من السهل عليهم أن يجدوا وزيراً عديم الضمير أو سكرتيراً ينوب عنهم فى تسيير الأمور التى تتعلق بسلطاتهم . لذا فقد كان المهيمن على كل الشئون فى الدولة الميروفنجية فى حالتى السلم والحرب هو كبير المستخدمين فى القصر الملكى ، والذى قوى مركزه بالتدرج بحيث أصبح يورث منصبه لأبنائه ، والذى يمكننا أن نسميه رئيس الوزارة الذى يتولى منصبه بالوراثة . وبالطبع فإن رئيس المستخدمين فى القصر الملكى لم يكن على قناعة بأن يكون ملكاً سوى بالاسم فقط .

ولو افترضنا أن أحد رحالة القرن العشرين قام بزيارة لفرنسا عام ٧٥٠م فإنه سوف يرى أنها مجرد منطقة زراعية بسيطة ومتخلفة تماماً مثل بقية الغرب الأوروبى .

بينما لو زار الإمبراطورية الشرقية سيرى فيها مكاناً أكثر ملاءمة للحياة . فالعالم كريستوفر بروك Christopher Brooke يقول : إن رحالة العصر الحديث سوف يشعر بعدم الغربة في قسطنطينية العصور الوسطى أكثر من أى مكان آخر في أوروبا . لأنها تمثل عالماً فيه الكثير من المتعلمين الذين يعرفون إنجيلهم تماماً وتاريخهم اليونانى القديم ، ويمكنهم أن يتحدثوا بطريقة معقولة عن ربهم ، وعن الزلازل وارتفاع الأسعار ، إنه عالم يشكل المال فيه كل شىء صغيراً كان أو كبيراً ، تجد فيه المحال والمتاجر والمصانع ، أقرب ما يكون إلى المدينة الصناعية التى تجدها في أوروبا الحالية ، عالم تجد فيه الأشخاص نوى الأصل النبيل وقد انخرطوا معاً فى النقابات والأندية .

كما أن الزائر سوف تأخذه الدهشة لعظمة الإمبراطور وعرشه المرتفع والشامخ ، وحوله تماثيل السباع وهى تزأر ، والطيور وهى تصدح بالغناء ، وسوف تترك لديه الفنون الجميلة والمنشآت المعمارية انطباعاً هائلاً ، فهناك كنيسة القديسة صوفيا والتى تعتبر واحدة من أعظم الإنجازات المعمارية فى العالم . وإذا كان لديه حماسة العلماء فإنه سوف ينبهر لحركة ازدهار الأدب فى هذه المدينة ، والاهتمام الواضح بعلم اللاهوت ، ودراسة القانون .

ولربما مد رحلته إلى العالم الإسلامى ، فى القرنين السابع والثامن للميلاد ، فإن العرب أتباع محمد ﷺ كانوا قد غزوا نصف العالم الغربى ، وامتدت إمبراطوريتهم من الهند إلى إسبانيا ، وهددت الإمبراطورية الرومانية الشرقية ، وفرنسا ، وإيطاليا . كما سارت التجارة فى ركاب الفتوحات الإسلامية ، حيث تحكم المسلمون فى البحار ، وقامت الأساطيل البحرية والقوافل الإسلامية بالتجارة مع الصين ، وتم تشييد الكثير من المدن الرائعة فى صحراء الشرق . فى سنة ٧١٢م عبر العرب جبال البرانس Pyrenees وباختصار فإنهم سيطروا على الساحل الفرنسى المطل على البحر المتوسط ، كما شنت فرق فرسانهم هجوماً ضخماً على فرنسا عام ٧٣٢م ، وحطموا الكنائس فى بورجو Bordeaux وبواتير Boitiers ، ولكن تصدى لهم الفرنجة بزعامة شارل مارتل كبير مستخدمى القصر الملكى بالقرب من تور Tours ، لذا تعتبر موقعة تور أو بلاط الشهداء ذات دلالة مهمة لأنها أوقفت المد الإسلامى . إلا أن الإمبراطورية العربية

أخذت في التمزق بسبب المنافسات والنزاعات التي كانت ثمن النجاح ؛ ذلك لأن عمليات الفتح استمرت مائة عام ، واستنزفت حماس الفاتحين ، وتطلعوا لأن يجنوا ثمرة النجاح.

وعندما يغادر رحالتنا أرض الإسلام والشرق ، فإنه سوف يجد نفسه في أوروبا المتبريرة ، حيث الحياة الشاقة ، والجوع ، وعدم الأمان والأمن . وعلى كراسي الحكم هناك رجال أشداء ، معظمهم من الجرمان ، أيديهم دائماً قابضة على سيوفهم ، وحيث قلة من ملاك الأرض الذين وضعوا أنفسهم تحت حماية كبار الملاك ، فضلاً عن أن المدن لم يكن فيها سوى القليل من متطلبات الحياة ، والتي غدت في معظمها كملاجئ للفلاحين أو كانت أخذة في الاختفاء تماماً .

ولأن السلطة المركزية كانت قد ضعفت ، فإن الكنيسة وأساقفتها تولوا القيام بكثير من مهام السلطة الزمنية ، حيث قام الأساقفة بنشر العدالة بين الناس ، كما قاموا بكثير من الأعمال المدنية ، وقدموا الحماية لاتباعهم ، وفي الأوقات العصبية ثبتوا من عزائمهم عند مواقع القتال ، وكانوا على رأس المدافعين ضد الغزوات الأجنبية وضد المعتدين المحليين . وبهذا أخذ العلمانيون كباراً وصغاراً - من الملوك وحتى العبيد - يحسبون للكنيسة حسابها ، وأسلحتها الروحية ، واحترموا حقوقها ، مثل حقها في أن تكون حراماً وملاًذاً مقدساً لكل من يلوذ بها .

وسرعان ما تجلّى حماس الكنيسة للتبشير ، ففي بدايات القرن الخامس للميلاد نجد القديس باتريك St. Patrick ، وهو بريطاني قام بتعليم الأيرلنديين اللغة عندما وقع أسيراً في قبضة بعض قراصنتهم ، مما كان له تأثيره في تحول جزيرتهم من الوثنية إلى المسيحية . وسرعان ما اكتسبت الكنيسة الأيرلندية طابعاً خاصاً بعيداً عن كنيسة روما ، حيث قامت على أكتاف المؤسسات الديرية ، ومقدمى الأديرة الكبرى الذين عمروا إلى الابتعاد تماماً عن روما حتى ولو كان ذلك بوسائل غامضة ، فأقاموا الكثير من الأديرة في كثير من الأماكن غير المأهولة في الجزيرة ، واهتموا اهتماماً فائقاً بالتعليم في أماكنهم الموحشة هذه ، وأقبل كثيرون منهم على تعلم اللغة اليونانية في الوقت الذي أصبحت فيه هذه اللغة تكاد أن تكون غير معروفة في روما نفسها . وقاموا

بنسخ كثير من الكتب المقدسة فكتاب الـ Kells والذي يرجع تاريخه إلى القرن الثامن أو القرن التاسع للميلاد ، والمحفوظ الآن في كلية الثالوث المقدس في دبلن Dublin ما يزال يشد انتباه كثير من الزوار كشيء مقدس.

كما قام الرهبان الأيرلنديون بـرد الجميل ومكافأة القديس باتريك بمحاولاتهم تحويل الاسكتلنديين والأنجلو سكسون إلى المسيحية. ففي القرن السادس للميلاد نجد القديس كولبا St. Columba يعلن عقيدة الإيمان من مقره في جزيرة المنعزلة في أيونا Iona على الساحل الغربي لاسكتلنده ، وسرعان ما غزت دعوته القارة ، وأنت ثمارها في كثير من الأنحاء الوثنية في فرنسا والأجزاء المعروفة حالياً باسم سويسرا.

وفي عام ٥٩٦م فإن البابا جريجوري العظيم كان ملهماً عندما أرسل بعثة تبشيرية من الرهبان البندكتيين إلى إنجلترا. ولقد أدى نجاحهم إلى الدخول في صراع مع الرهبان الأيرلنديين ، والذين كانوا يتبعون بعض الطقوس الخاصة غير المقبولة في روما. ونتيجة لهذا الصراع ، فإن إنجلترا الأنجلوسكونية قبلت الطقس الكاثوليكي الروماني. وقام الرهبان الإنجليز بحمل هذه العقيدة إلى الشعوب الجرمانية في القارة ، واستطاعت البعثة التبشيرية الإنجليزية بزعامة القديس بونيفاس St. Boniface (٦٨٠-٧٥٥م) أن تقيم عدة أديرة في البلاد المعروفة الآن باسم ألمانيا ، ولا يزال بعضها موجوداً إلى الآن.

ولم يمر وقت طويل حتى تحولت معظم بلدان أوروبا إلى المسيحية ، ومن الطبيعي ألا تتعمق المسيحية في نفوس الناس بسرعة ، إذ لابد من وجود زعيم يعتنق هذه العقيدة ، وأن يستغل سجاياه الشخصية ويصدر مرسوماً عاماً إلى شعبه ممن يجهلون أهمية المعمودية بضرورة المعمودية الجماعية ، كما أنهم لم يكونوا قادرين على نسيان آلهة الغابات التي اعتادوا عليها ، فاستمروا في تقديم القرابين للأرواح المتمثلة في الأشجار، والتماثيل ، ومجاري المياه ، وتحولت الطقوس الوثنية لتخدم أغراضاً مسيحية، كما أن الاحتفالات التي كانت تقام مع تغيير فصول السنة وجدت طريقها إلى السنة الميلادية ، حيث ظلت هذه الاحتفالات إلا أن إله المسيحية سرعان ما انتصر ، ولم تعد هناك استغاثة بالآلهة الوثنية القديمة ، والتي غدت مجرد خرافات ، وشياطين ، وأعداء للبشرية.

وعلى الجانب الدنيوى من الحياة ، فإن التجارة أخذت تتقلص شيئاً فشيئاً ، لدرجة أنه حوالى عام ٦٠٠م لم يعد هناك سوى القليل من الطرق التجارية الصالحة والتي تربط الغرب الأوروبى بالشرق. كما أن المقابر الميروفنجية قد زخرت بالكثير من المؤثرات الفنية الشرقية ، فضلاً عن أن الحفائر الأثرية التي تمت فى إنجلترا كشفت عن الكثير من أنواع الخرز ، والأصداف ، والآنية البرونزية التي تم جلبها من مصر، إلى جانب كأس مرسوم عليها نقوش يونانية من البحر الأبيض المتوسط . إلا أن الكثير من السلع القادمة من الشرق توقفت بسبب عدم توافر الأمن فى تلك الطرق التجارية وفى البحار، وعانى الغرب الأوروبى من العجز الواضح فى ميزان التجارة ، إذ لم يستطع أن يصدر سوى الرقيق ، والسيوف الفرنجية ، وبعض المواد الخام مثل الأخشاب والمعادن والتي لم يتم الاستفادة منها بالطريقة المثلى فى عمليات التصدير بسبب صعوبة نقلها وتحريكها .

وبالطبع فإن بعض الطرق الداخلية قد ظلت مستخدمة ، حيث قام الباعة الجوالون بالتردد على السكان المحليين إما سيراً على الأقدام ، أو فى صحبة بعض نواب الحمل، إلا أن هؤلاء الباعة الجوالين واجهتهم كثير من الصعاب التي عانوا منها ، مثل الضرائب المرتفعة على متاجرهم ، ومنها قطاع الطرق واللصوص إلى جانب ندرة النقود ، ونقص المنبع الذى يجلبون منه سلعهم ، وفى كل أنحاء الغرب الأوروبى كان هناك تضاؤل مستمر فى طبقة التجار التي يمكن وصفها بأنها الطبقة الوسطى أو الطبقة البورجوازية . ومع هذا فإن الحركة على الطرق الرومانية القديمة لم تتوقف بشكل نهائى ، والدليل على ذلك أن أحد رهبان دير Wearmouth فى إنجلترا ويدعى بندكت بيسكوب Benedict Biscop قام بخمس رحلات برية إلى روما أواخر القرن السابع للميلاد ، وعاد منها محملاً ببعض الكتب والصور ، والملابس ، والكثير من الذخائر المقدسة لديره الذى ينتمى إليه ، ومع رئيس للمنشدين فى كنيسة القديس بطرس لكى يعلم الرهبان فى الدير الترانيم الصحيحة والموسيقا .

كما أن رحلات الحج أصبحت كثيرة بالنسبة للإنجليز بوجه خاص فقد اعتادوا أن يولوا وجوههم شطر القارة لقضاء الأعياد المقدسة من أجل الاستجمام ، لدرجة أنهم

وصلوا إلى بيت المقدس ذاته غير مبالين بتلوج جبال الألب ، أو غرق سفنهم ، أو أعمال القرصنة في البحار، أو قطاع الطرق أو حتى لصووصية ملاك الأرض في طريقهم ، هذا إلى جانب بعض المخاطر الروحية "الخلقية" ، وعلى وجه خاص تلك المتمثلة في النساء الخاطئات اللاتي يقمن بالحج ؛ ففي بدايات القرن الثامن الميلادي فإن القديس بونيفاس St. Boniface اقترح منع النساء من القيام بالحج من أجل صالح جماعة الحجاج ، حقاً هناك قليل من المدن في لمبارديا أو في فرنسا أو في غاليا لا يوجد فيها نساء عاهرات أو بنات الهوى.

ومما لا شك فيه أن الفترة الزمنية من القرن السادس وحتى القرن الثامن للميلاد تعتبر فترة توقف ونسيان ، ففي معظم بلدان الغرب الأوربي لم يعد أي فنان قادراً على أن يبني مجرد قبة ، وحتى صانع السفن لم يستطع أن يشيد سفينة شراعية حربية . كما لم يستطع أي صانع للعربات أن يصنع عربة صغيرة ذات عجلتين أو أربع عجلات، كما لم تصلنا من تلك الفترة أية كتيبات ؛ لذا فقد كان على الصناع المهرة في فترة متأخرة أن يبدأ كل واحد منهم من جديد . ولكن مع كل هذا التوقف والنسيان ، فقد كانت فترة ذات بدايات غير واضحة . وعلى هذا الأساس فإننا عادة ما نطلق على السنوات من ٥٠٠ إلى ١٠٠٠ اسم « العصور المظلمة » ، لأن تلك العصور ليس لها ما نستطيع به أن نزيل هذا الغموض أو الظلام . ومن المحتمل أن يكون هذا الغموض وهذا الظلام متعلقاً بأحكامنا نحن ، ومن المحتمل أننا لو تابعتنا البحث في هذا الظلام أو الغموض أن نعثر على ضوء لدى البرابرة يكون بمثابة الطاقة الخلاقة التي تؤدي بنا إلى جلاء ما غمض علينا معرفته.

ففي الربع الأخير من الألف سنة الأولى ، لم يكن هناك شيء غامض أو مظلم في الحضارة البيزنطية المنبعثة من القسطنطينية ، كما أن الحضارة العربية الإسلامية كانت في أوج تألقها، فالإصلاح الزراعي ، والصناعات المزدهرة ، وتشجيع العلوم ، والفلسفة والأدب ، والفنون ، وفنون العمارة ، كل ذلك كان جلياً واضحاً في بناء عديد من المدن العظيمة مثل قرطبة التي تمتعت بكل أسباب مباحج الحياة الحديثة . وفي الغرب الأوربي كان هناك انبعاث لنهضة جديدة تحت رعاية الفرنجة بزعامة حاكمهم العظيم شارلمان.

لقد بدأ ظهور مملكة الفرنجة عام ٧٥١م ، عندما أرسل بيبين القصير ابن شارل مارتل رسله إلى البابا ليستفسر عما إذا كان من حق أحد من الملوك ممن لاحول لهم ولا قوة ، ومن غير الأكفاء مثل الميروفنجيين أن يحمل الواحد منهم لقب ملك ؟ وكان رد البابا عليه أنه لا يحق لأحد منهم ذلك . وعندئذ عقد بيبين عدة اجتماعات حيث تم تنصيبه ملكاً باسم بيبين الأول. وفي سنة ٧٥٣م أو ٧٥٤م قام البابا ستيفن Stephen برحلة إلى بلاد الغال وتوجه ملكاً ، وفي مقابل ذلك فإن بيبين قام بزيارة لإيطاليا ، واستطاع إلحاق الهزيمة بالمبارديين أعداء البابوية ، كما قدم أيضاً هدية للبابا عبارة عن منطقة زراعية تقع في وسط إيطاليا، لكي تصبح معروفة لحوالي ألف سنة باسم « الممتلكات البابوية » ، هذه الهدية لم تجلب للبابوات سوى القليل من الراحة مع الكثير من الويلات وهي التي تم نقلها إلى المساحة التي تشغلها مدينة الفاتيكان.

ولقد بررت البابوية ملكيتها للأرض بواسطة الوثيقة المشهورة باسم « هبة قسطنطين » والتي من المفترض أنها كتبت بواسطة الإمبراطور قسطنطين حوالي سنة ٣١٢م ، وفيها يعلن قسطنطين أنه ابتلى بمرض الجذام ، لاتباعه نصيحة رجال الدين الوثنيين ، وتسجيله نقشاً عند معبد الإله جوبيتر فوق تل الكابيتول ، وقيامه بحشد جماعة من الأطفال الأبرياء حيث كان ينوي الاغتسال في دمائهم، ولكن عندما سمع صرخات أمهات الضحايا فإنه تراجع عن تنفيذ فكرته . وبعد الرؤية التي أخبر فيها أنه سيتم شفاؤه على يد أسقف روما سيلفستر ، فإنه لجأ لهذا الأسقف الذي قام بتعميده ثلاث مرات بالماء المقدس في جرن المعمودية ، وبواسطة المعمودية ، فإن يداً من السماء أخذت بيده ، وقام معافى من مرض جذامه . وعرفاناً منه بالجميل ، فإن الإمبراطور منح كل إيطاليا كممتلكات للبابا ، ثم غادرها الإمبراطور إلى عاصمته القسطنطينية تاركاً الوثيقة التي تثبت هبته هذه عند قبر القديس بطرس المصون . واحسرتاه ، لقد ارتكبت يا قسطنطين خطأ جسيماً نحو الكنيسة الأم " ، هكذا يصرخ دانتي Dante قائلاً . لأن هذا التصرف لا يمكن أن يكون قد حدث من قسطنطين ، ومن الواضح أن أحد رجال الدين المتعصبين للبابوية قد ابتدع هذه القصة ، ومن المحتمل أنه ابتكر أكبر عملية تزوير في التاريخ . وهذه القصة عن الهبة كانت قابلة للتصديق حتى القرن الخامس عشر للميلاد، عندما قام لورنزو فالالا Lorenzo Valla أحد المتخصصين في العلوم الإنسانية بتفنيد هذه الوثيقة تاريخياً ولغوياً.

لقد رزق الملك بيبين من زوجته الملكة بيرثا ذات الأقدام الكبيرة Big-foot Bertha بطفل هو شارل ، الذى وصل إلى العرش سنة ٧٦٨م . والذى اشتهر باسم شارلمان Charlemagne أو شارل العظيم . ولقد كان عظيماً بكل المقاييس ، عظيماً فى بنيته الجسمانية ، فى شجاعته ، وأهدافه ، فى ذكائه ومثابرتة . فهيكلة العظمى أظهر أن طوله قد بلغ ستة أقدام وأربع بوصات ، وأنه تميز على رجال عصره بشعره الكستنائى ، ورأسه المستديرة ، وعينيه الواسعتين اللتين تشعان بريقاً ، وعنقه القصير الغليظ ، وشاربه الفرنجى المتدلى ، ولحيته التى لم تكن من ذلك النوع الأسطورى . وعلى الرغم من أنه كان معتدلاً فى طعامه وشرابه ، إلا أن بطنه ازدادت ترهلاً فى سنواته الأخيرة ؛ كما كان جهورى الصوت ، ويميل إلى التلغظ بالفاظ طنانة فى حديثه . كذلك كان يعشق الصيد ، والألعاب العنيفة ، ومطاردة الثيران البرية فى الغابات الشرقية . ويقال إنه كان أمهر السباحين فى مملكته ، إذ كان لديه بركة ماء كبيرة مصنوعة من الرخام فى قصره فى مدينة أخن Aachen تتسع لمائة من السباحين، وكان مفطوراً على الحب ، يكره الخيلاء والأبهة ، والاحتفالات ، والمآذب ، كما كان بسيطاً ، يدعو كل أحد إلى موآئد العشاء مهما كانت منزلته ، وكان محبوباً من الجميع ، يطلب من كل من له مظلمة أن يأتى إلى باب قصره ويدق الجرس ، ووفقاً لما تذكره إحدى الأساطير فإن فرساً قد فعل ذلك ، وعندما استدعى الإمبراطور صاحب الفرس ولأنه عديم الرحمة بفرسه فقد عاقبه لأنه لم يرع حق خادمه المخلص ، وكان عادة ما يتحدث بالألمانية ، إلا أنه كان ملماً تماماً باللاتينية وعلى دراية باليونانية إلى حد ما ، كما كان مغرمًا بالموسيقا ، وحصل على إحدى الجوائز فى طفولته أثناء انضمامه لفرقة الإنشاد الدينى . وكان أول من اهتم بالتراث الشعبى "الفلكلور" فجمع القصائد الفرنجية القديمة ، ومن المؤسف حقاً أنه تم إتلافها على يد ابنه التقى . كذلك بدأ فى تصنيف قواعد لغته الأصلية، كما حاول الكتابة ، واعتاد أن يضع بعضاً من ورق الكتابة والأقلام عند فراشه وتحت وسادته ، لكى يستغل وقت راحته فى تعويد يديه على رسم الحروف ؛ وعلى أية حال ، فإنه لم يبدأ فى بذل الجهد المطلوب فى التعليم فى الوقت المناسب ، ولكن كان ذلك فى أيام حياته الأخيرة، ولم يحقق إلا قدرًا بسيطاً من النجاح حسبما يذكر صديقه وكاتب سيرته إينهارد Einhard .

لقد استطاع أن يوحد مملكته الفرنجية ويوسعها ، وقهر اللومبارديين في شمال إيطاليا والبافاريتين والسكسون الهمجيين إلى الشرق ، وفي كل مكان استطاع أن يفرض الكاثوليكية الرومانية التي آمن بها. كما هاجم إسبانيا المسلمة ، إلا أنه لم يحقق نجاحاً يذكر ، بالمقارنة بما علق في أذهان الغرب الأوربي من ذكريات « أنشودة رولان » الخالدة . كما أصبح شارلمان القوة المهيمنة في أوروبا . وكان الضعفاء شغوفين بأن يستفيدوا أنفسهم من قوته . فالبابا ليو الثالث Pope Leo III والذي كان ضعيفاً وغير سعيد بالمرّة ، حيث قام بعض النبلاء الرومان سنة ٩٩٧م بمهاجمته في الشارع وضربه واستمروا في إيذائهم له حتى قطعوا لسانه ، وحاولوا قلع عينيه بأصابعهم ، كما أنهم قاموا بجرح عينيه بسكين كنوع من التشفي فيه ، وإن كان قد استرد بصره فيما بعد وبقيت آثار الجروح ظاهرة على جفنيه " ، لقد لجأ البابا ليو هذا إلى أراضى شارلمان ، وتوسل إليه أن يعيد الأمن إلى إيطاليا ، وعلى الرغم من انزعاج شارلمان كثيراً لما حدث ، فإنه سرعان ما قام بالزحف إلى إيطاليا وقضى على الثوار بكفاعة المعهود .

وفي يوم عيد الميلاد سنة ٨٠٠م ، فإن شارلمان وجيشه حضروا القداس في كنيسة القديس بطرس في الاحتفال الذي تولاه البابا ليو ، حيث لبس شارلمان الرداء الروماني الطويل ، ومعه العباة الفضفاضة ، وحزاماً من الذهب ، وصندلاً مرصعاً بالجواهر؛ وعلى المذبح المتألق جمالاً تم وضع تاج عظيم ، ونهض شارلمان من على ركبتيه ، وتناول البابا التاج من على المذبح ووضعه فوق رأس شارلمان ، وعندما هتف كل الرومان ثلاث مرات قائلين : العمر الطويل والنصر لشارل أوغسطس المتوج من الرب ، إمبراطور السلام العظيم لكل الزمان ! عندها ركع البابا ليو على ركبتيه أمام شارلمان وقبّل حاشية عباة ، مباركاً إياه وفق التقليد البيزنطي . وهكذا قامت أول إمبراطورية رومانية في الغرب والتي دامت أكثر من ثلاثة قرون .

ماذا يعنى كل هذا ؟ فيما يبدو فإن شارلمان لم يأخذ عملية التتويج هذه مأخذ الجد ، ذلك لأنه ظل يلقب نفسه بملك الفرنجة واللومبارديين ، كما أنه لم يقوم بزيارة روما مرة أخرى أو يرتدى الملابس الرومانية . إلا أن عملية التتويج هذه كان لها وقعها

الكبير فى التاريخ ، إذ اعتبرت دلالة على انتقال السلطة من الشرق إلى الغرب . فحتى القرن الثامن للميلاد كانت إيطاليا تتطور حضارياً كتابع للحضارة البيزنطية ، فضلاً عن أن الفرنجة وشارلمان قد ربطوا إيطاليا بشمال أوروبا أكثر من ارتباطها بالكتلة الشرقية للبحر الأبيض المتوسط ، كما أن عملية التتويج كانت تعنى ضمن مفاهيمها أن هناك أوروبا جديدة أخذت فى التكوين ، كذلك كانت بداية للمزاعم البابوية بصنعها وتحكمها فى الإمبراطورية، ومن خلال هيمنتها على الإمبراطورية فإنها يمكنها أن تتحكم فى العالم ؛ فضلاً عن أن عملية التتويج هذه قد زُعم أنها علامة على ميلاد حضارة أوربية غربية.

وتتمثل أقل إنجازات شارلمان فى تأسيسه لحكومة على قدر كبير من الكفاءة ، حيث جمع بين النظام الجرماني المتمثل فى الرؤساء أو الدوقات شبه المستقلين ، والمسئولين فقط أمام الرئيس الأعلى ، والنظام الروماني التقليدي للمركزية ، والذي تمثل بشكل أكبر فى النظام الكنسى . وابتكر نظام المفتشين الملكيين الذين سافروا من باريس إلى الأنحاء المختلفة ، لتحقيق العدالة ، يحملون المراسيم ، ويكتبون التقارير للملك ، مثله مثل نابليون حيث كان يعلى الأوامر والتشريعات والشروح لكل كبيرة وصغيرة . كما كان يعقد مؤتمراً سنوياً يحضره النبلاء وكبار رجال الكنيسة الذين لم يكن لديهم الكثير مما يفعلونه سوى أن يستمعوا ويصفقوا استحساناً لرأيه ، وبذلك تحكّم فى الكنيسة وفى الدولة وحتى فى حياة أتباعه الخاصة ، ولقد كان نموذجاً جيداً للحاكم المسيحي ، وأصبح المثل الأعلى لكثير من الحكام المسيحيين .

وعندما كان يعود إلى موطنه من حروبه الخارجية ، كان يمضى معظم وقته مرتحلاً ، ومفتشاً فى شئون مملكته ، ومستهلماً ما تبقى له من وقت فى الطعام والتسلية . وبعد سنة ٨٠٢م كان يصطحب دائماً الفيل الذى أهداه له الخليفة هارون الرشيد الذى أرسل إليه أيضاً الحرير والشمعدانات النحاسية ، وساعة مائية تحدد الوقت من خلال الكرات البلورية المتساقطة بطريقة ميكانيكية تخرج على هيئة فرسان ، كل واحد منهم يدل على ساعة معينة ، عندما يخرجون من خلال الأبواب التى تنطلق خلفهم ، هذه الهدايا ربما كان لها تأثيرها فى الفن الكارولنجي .

لقد كانت إقامة شارلمان المفضلة في مدينة آخن أو إكس لا شابيل Aix - La - Chapelle الموجودة الآن في ألمانيا على الحدود البلجيكية. وهناك شيد شارلمان كنيسة الصغيرة مثمثة الأضلاع ، والتي تعتبر واحدة من أروع آثار عصره ، وهي لا تزال تتألق بهاءً . ولا شك أنها كانت أكثر تآلقاً عندما كان أساقفة شارلمان يجتمعون فيها مرتين العبادات الحريية ، والمناطق المذهبة ، وخنجرهم في جراباتها ، ومهاميزهم المزدانة . لقد كان شارلمان يشجع على إقامة المباني الكنسية وغيرها ، ويهمنا أن نعرف الكثير عن الجسر الخشبي الذي أقامة على نهر الراين عند مينز Mainz والبالغ من الطول حوالي نصف الميل ، والكثير أيضاً عن القناة التي تصل ما بين الدانوب والمين Main.

ووفقاً للتقاليد الجرمانية ، فإن شارلمان جعل من أتباعه المقربين منه أقصلاً ، مانحاً إياهم إقطاعات هائلة في حياتهم ولكن في حالة الوفاة فنادرًا ما يعيد ورثتهم تلك الإقطاعات للملك أو لورثته . هؤلاء الأفضال كانوا يقومون بتقسيم أراضيهم على أتباعهم ، وهؤلاء الأتباع والأفضال كانوا يدينون له بالولاء والطاعة ، وعليهم أن يقدموا أعداداً محددة من الجنود كنوع من الخدمة العسكرية ، مما كان بداية للعصر الإقطاعي الكبير.

إن عالم شارلمان كان قد تم تنظيمه على أساس من الضياع الإقطاعية الكبيرة التي تخلفت عن نظام الملكيات الكبيرة من عصر الإمبراطورية المتأخر . ففي وسط الضيعة الإقطاعية عادة ما كان يوجد منزل السيد الإقطاعي يحيط به عدد من المباني الإضافية من كنيسة ، وطاحونة ، وفرن ، وكير للحداد ، وحظائر ، ومباني لإيواء العربات ، وبركة لصيد الأسماك ، وربما محل لخياطة الملابس النسائية ، ثم أكواخ الفلاحين البسيطة في عدة صفوف ، وغالباً ما كانت الضيعة مكثفة اكتفاء ذاتياً .

لقد اعتبر شارلمان نفسه أباً مسئولاً عن بلاده ، كما آمن أن من واجبه أن يوفر لأتباعه كل ما يحتاجون إليه في أمور حياتهم الدنيوية والروحية وحتى الثقافية . وكان هذا نمطاً جديداً فيما يجب على الملك المسيحي أن يؤديه . وباعتباره إمبراطوراً فقد قام بتعيين أساقفته وقام بمؤازرتهم جنباً إلى جنب مؤازرة صغار رجال الدين . لقد

كان نعم المسئول حقاً ، إذ فرض عقوبة الإعدام على من يمتنع عن الصيام أيام الصوم الكبير ، أو من يتناول اللحوم أيام الجمع ، أو من يرفض التعميد ؛ كما قام برعاية جماعات الرهبان ، مما كان سبباً في ازدهارها وتضخم أعدادها ، من ذلك أن الأراضى الخاصة بجماعة القديس مارتن في تور Tours كان يعمل فيها ألفان من العبيد . وكان الرهبان منهمكين تماماً في أداء الطقوس الدينية والصلوات . وفي كنتولا Centula فإن جماعة القديس ريكوير St. Riquier والتي ضمت ثلاثمائة من الرهبان ومائة من رجال الدين ، كانوا يصلون يوماً من أجل صحة شارلمان ونجاته ، وكانوا يقسمون العمل فيما بينهم على ثلاث دفعات ليلاً ونهاراً ، ويستخدمون ثلاثين مذبحاً ، واثنى عشر أسقفاً ، وخمسة عشر ناقوساً ، ولديهم خمس وستون رفاتاً مقدساً للشهداء ، وأربعة وثلاثون كاهناً لتلقى الاعتراف ، وأربعون راهبة ، وأربعة عشر قساً آخرين.

لقد فكر شارلمان في أن يفرض حضارة جديدة على إمبراطوريته ، هي مزيج من عناصر رومانية وجرمانية ومسيحية. ورأى أن يبدأ بالتعليم العام ، فوجد - وكما يفعل مستشارو الأمم الناشئة في أيامنا هذه - أنه يجب أن يبدأ بإعداد المعلمين أولاً والذين كان لديه منهم القليل ، وهم الذين تخرجوا من المدارس الابتدائية الكاتدرائية. فأرسل يستدعى من مملكته ومن خارجها أفضل المعلمين الموجودين ، وعلى رأسهم ألكوين Alcuin الذى قدم من يورك York إلى قصره. وقام هؤلاء بالتدريس في مدرسة قصره ، وشغلوا أنفسهم بوضع البرامج والأبحاث المدرسية حتى استقرت الأمور. واهتم شارلمان اهتماماً كبيراً بمدرسة القصر، لدرجة أنه قام بنفسه وعنف أحد التلاميذ لأنه أخطأ في قواعد اللغة اللاتينية. كما شكّل علماء القصر وأعضاء البلاط نادياً، وفيه حصل كل منهم على نصيب من الدعاية ، قليلاً كان أم كثيراً، فألكوين Alcuin عرف باسم فلاكوس Flacus ، بينما أطلق على شارلمان نفسه اسم الملك داوود.

وقامت المدرسة بدور كبير في تدريس اللغة اللاتينية الصحيحة ، وفي إعداد أرسقراطية متعلمة للعمل في الجهاز الحكومى. كما أنها أعادت الاحترام إلى الدراسات الكلاسيكية التي لم تشجعها الكنيسة باعتبارها وثنية. كما أن شارلمان

أرسل بصفة دورية إلى كل المؤسسات الدينية يأمرها بالاهتمام بالعلوم الإنسانية كمقدمة لمعرفة الكتابات المقدسة. وفي كل مكان فإن الرهبان قاموا بنسخ المخطوطات القديمة الموجودة في أرشيفاتهم . ونحن مدينون لتعليمات شارلمان ولهؤلاء الرهبان الصبورين فيما آل إلينا من أعمال لاتينية قديمة ، إذ أن تسعين في المائة مما في حوزتنا من كتابات لاتينية قديمة هي عبارة عن نسخ كارولنجية.

ونتيجة لعمليات النسخ الكبيرة ، فإن الذين قاموا بهذه العمليات طوروا من أساليبهم في الكتابة عن طريق استخدام الحرف الكارولنجي الصغير جداً ، والذي يختلف تماماً عن الحروف الرومانية الكبيرة ، وكذلك مع الحروف غير الدقيقة التي ترجع إلى الأيام الميروفنجية . هذه الحروف الصغيرة جداً المقرورة والواضحة هي في الواقع مريحة تماماً لأعيننا ومناسبة تماماً . وفي القرن الخامس عشر للميلاد فإن الإنسانيين الإيطاليين حاولوا الابتعاد عن نمط الكتابة القوطي والعودة إلى النمط الروماني القديم . وما أخذوه على أنه روماني فإنه في الحقيقة كان كارولنجياً ، وهو الذي أصبح نمط الإنسانيين في الكتابة ، وهو ما عرف بالطريقة الرومانية التي استخدمت في الطباعة لأول مرة . وهي نفس الطريقة التي طبع بها هذا الكتاب في نسخته الإنجليزية.

إن الحملة التعليمية والثقافية التي قام بها شارلمان كانت لها نتائج مهمة جداً ، فهي قد حفظت الدراسات الكلاسيكية من الضياع ، وتركت آثارها في مجتمع العصور الوسطى . ذلك أن مستوى التعليم لم يهبط أبداً إلى ما كان عليه الوضع قبل العصر الكارولنجي . إلا أن هذه النهضة الثقافية من الصعب أن يطلق عليها الاسم المتسم بالأبهة وهو النهضة الكارولنجية ، ذلك لقلّة الأعمال الأصيلة التي بونت ، ولأن هذه الأعمال القليلة لا تلتقي اليوم سوى القليل من الاهتمام ؛ كما أن معظم ما تم إنجازه هو عبارة عن كتب مدرسية ، ومقتطفات أدبية ، وبعض الموسوعات ، وعندما توقفت عملية الدفع التي قام بها شارلمان ، فإن نهضته سرعان ما أخذت في النبول ؛ ذلك لأنه عقب وفاته بمائتي عام لم يعد هناك من أفكار خلاقة ما يستحق التسجيل في غرب أوروبا.

فضلاً عن أن الإمبراطورية التي شيدها شارلمان لم يكن مصيرها بتفضل من هذا، إذ سرعان ما سقطت فريسة للصراعات الداخلية والاضطرابات والهجوم عليها من الخارج. ومهما كان الحال، فإن شارلمان قد طبع في ذاكرتنا إنجازاً عظيماً، ومثالاً لحاكم عظيم قدير، أثر في شعب استطاع أن يصنع عالماً، كما ترك لنا أسطورة واسماً له سحره ووزنه في ميدان البطولة.

وينبغي أن نشير إلى أن الإمبراطورية التي شيدها شارلمان تعرضت على أيامه لكثير من التهديدات، والتي جاءت من الشرق، لتثير حالة من عدم الاستقرار. فالسلاف The Slavo بما عرف عنهم من جرأة ووحشية قد استولوا على منطقتي البلقان ومقدونيا، وجزء كبير من بلاد اليونان، وروسيا، وشرقي ألمانيا. كما أن الشعوب الهنغارية (المجرية) البدوية قلبت التوازن، وأخذت تستعد للاستيلاء على ما يعرف اليوم باسم بلاد المجر. وما تلى ذلك من اجتياحهم لشمال إيطاليا ووادي الراين، فقاموا في سنة ٩٢٥م بكثير من عمليات القتل والتخريب في اللورين وبرجنديا، واستمروا في عملياتهم التخريبية هذه حتى استطاع أوتو الكبير Otto the Great أن ينزل بهم الهزيمة، ومنذ ذلك الحين استقروا في سهل المجر الخصيب، وأدركوا أن الفلاحة أكثر فائدة من عمليات النهب والسلب.

وفي الجنوب كان للمسلمين الهيمنة على البحر الأبيض المتوسط، وبفضل استحواذهم على الجزر الكبرى بما فيها جزر البليار. فمن صقلية شنوا هجومهم على كثير من أراضي إيطاليا، وكثيراً ما قنعوا بمصانعة النبلاء لهم وحتى الأساقفة. وفي سنة ٨٤٦ وصلوا إلى مدينة روما، فخربوا كنيسة القديس بطرس، كما انتهكوا حرمة القبر الرسولي. وأقاموا عدة قواعد لهم جنوبي فرنسا، وشنوا منها غزواتهم التي وصلت إلى برجنديا Burgundy، كما عبروا ممرات الألب، استولوا على كثير من القوافل التجارية، ووقع في أيديهم عدد كبير من المطارنة (الأساقفة) الذين تم فك أسرهم نظير دفعهم الفدية.

أما في الشمال فقد كان هناك خطر الفايكنج المروع، وهم أحد الشعوب الجرمانية، والذين كانوا يقومون بزراعة الأراضي القليلة في اسكتلندا فيا خلال فصول

الصيف القصيرة الذين دفعتهم بعض الأسباب الداخلية إلى أن يتجهوا صوب البحر ،
والتي ربما كان من أهمها المجاعة ، أو التزايد السكاني المفاجئ الذي تزامن مع
إدراكهم لقوتهم ، في الوقت الذي حققوا فيه بعض التقدم في فن بناء المراكب . وفي
تجاراتهم فإنهم اتجهوا شرقاً وغرباً ، بحيث وصلوا إلى أعالي نهري الدفنا The Dvina
والفولكهوف The Volkhov وإلى الدنيبر The Dnieper والدنيستر وإلى البحر الأسود ،
كما هاجموا بيزنطة سنة ٨٦٥ م . وفي طريق عودتهم إلى اسكندنافيا فإنهم حملوا
معهم الغنائم ، بما فيها الكثير من العملات البيزنطية والإسلامية . واستطاعت جماعة
منهم أن تقيم إمبراطورية غربية في روسيا ، كانت عاصمتها كييف Kiev ، وهناك -
وبعد فترة من الوقت - أصبحوا من الروس تماماً مثل أتباعهم .

وأثناء مغامراتهم في البحار المجهولة شمالاً وغرباً ، فإن الفايكنج استولوا على
أيسلنده في القرن التاسع ، وبعدها بقليل على جرينلاند ، بل إنهم وصلوا إلى أمريكا ؛
إلا أن غربي أوربا هو الذي أغراهم أكثر ، فبدأوا في شن إغاراتهم على إنجلترا ، ومنها
وصلت جموعهم إلى أيرلنده . وفي سنة ٨١٠ م أخذوا في سير غور الممتلكات
الفرنجية ، لدرجة أنه قيل إن شارلمان قد بكى وهو يشاهد الفايكنج وهم يبحرون مثل
الطيور السوداء في بحر الشمال . وسرعان ما أمر بتشييد أسطول ، وإقامة عدد من
أبراج المراقبة بامتداد الساحل ، إلا أن هذه الدفاعات لم تكن كافية ، إذ كان الفايكنج
يتوغلون أكثر وأكثر كل صيف ، ويقومون بكثير من عمليات السلب والنهب والتدمير .
وفي سنة ٩٥٨ م فإنهم داروا حول مضيق جبل طارق وتوغلوا في البحر الأبيض
المتوسط ، وبعد سنوات قليلة كانوا يهددون روما .

لقد طور الفايكنج من أسلوبهم في الإغارة ، عندما قرروا احتلال إحدى الجزر
أو المدن الساحلية ، واتخاذها قاعدة لهم يشنون منها هجماتهم ، وكان عليهم أن
يبحروا في أعالي أحد الأنهار إلى نقطة معينة في مراكبهم قليلة العمق في تصميمها ،
ثم الاستيلاء على الخيول اللازمة من السكان ، ومهاجمة إحدى المدن أو أحد الأديرة ،
وكل ما كانوا يسعون للحصول عليه هو الذهب والفضة والمجوهرات ، كما أنهم
لم يستطيعوا أن يحملوا معهم الكثير من السلع ، إلا أنهم استولوا على كؤوس القرابين ،

والأوعية التي تحفظ فيها النخائر المقدسة ، والكثير من كنوز الأديرة والكنائس ، وكان سلاحهم هو نشر الرعب والفرع ، وأينما حلوا فإنهم عادة ما كانوا يبتزون المغلوبين ، ويقبلون منهم المبالغ الضخمة كنوع من المسالمة ويرحلون إلى مكان آخر . وإذا قوبلوا بمقاومة فإنهم عادة ما يلقنون أعداءهم درساً قاسياً بإبادة كل المقاومين ، لدرجة أن وحشيتهم وقسوتهم فاقت ما عداها في كل العصور ، وبحيث أدرجت قصيدة جديدة ضمن مجموعة الابتهالات التي يرددتها الكهنة والمصلون والتي تقول : إن الرب الرحيم هو الذي ينقذنا من ضراوة الشماليين! إنهم رجال مفزعون ، طوال القامة ، نوولحي صفراء ، يرتدون معاطف حمراء فوق ملابس الزرد ذات الحلقات المعدنية المستديرة ، يحاربون في نوبات متعطشة للدماء ، مثل الكلاب المسعورة أو الذئاب. ويقول عنهم أحد مؤرخيهم : إن إلههم أودين Odin سوف ينزل ضربته على أعدائهم ويحوطهم إلى صم وعميان ، ويجعل من سيوفهم عصياً . وأينما حلوا فهم مسعورون لتكون الكلمة كلمتهم . ويقال إنهم كانوا قبل كل معركة يتجرعون نباتاً فطرياً للهلوسة . كما قال عنهم أنصارهم : إن وحشيتهم عبارة عن خرافة أشاعها الكتاب الرهبان الذين روعتهم انتهاكات الفايكنج الوثنيين للمقدسات والمعابد .

لقد اجتاحت جموع الشماليين معظم فرنسا واحتلتها ، مستولين على كل ما وجدوه ، وخلال أربعين سنة فإن باريس حوصرت أربع مرات ، ونهبت ثلاث مرات ، وأحرقت مرتين . كما أن غالبية الأديرة التي أمكنهم الوصول إليها من هامبورج Hamburg إلى بوردو Bordeaux تم نهبها .

ويرجع نجاح غزوات الفايكنج إلى ما شاع عنهم أساساً من روح البطولة والقسوة، وقوة التحمل ، وبما تحلوا من اعتزاز بتفوقهم على غيرهم من الأجناس . فضلاً عن أن روحهم هذه قد اكتسبوا من إعدادهم غير العادي وتخطيطهم الحربي المتقن ، ساعدهم على ذلك قدرتهم كبحارة وبناءة للسفن . كما أن مراكبهم والتي عرفت باسم Drakken والتي كانت على شكل التنين ، والتي تم الاحتفاظ بها بفضل طقوسهم في الدفن في المستنقعات مما أبقى عليها بشكل جيد ، قد بلغ طول الواحدة منها حوالي ستين قدماً ، تم صنع قاعها من قطعة واحدة من جزع إحدى

الأشجار. بينما الجوانب تم بناؤها من قطع من الأخشاب متعامدة ومركبة بعضها فوق بعض ، وتم إحكامها بسيور جلدية مثبتة بقطع معدنية أو خوابير خشبية . بينما هيكل المركب كان مرناً وغير عريض ، وفي وسطه يوجد الصاري ، وعليه شراع مصنوع من عدة شرائح من الصوف الخشن متعدد الألوان. أما المجاديف فإنها كانت تستعمل فقط في حالات الضرورة ، ولم تكن المركب منها تتسع لأكثر من خمسة وثلاثين شخصاً في الرحلة الطويلة ، فكانوا يعيشون وينامون على ظهرها ، ولم يكن لديهم ما يحميهم من الشمس ، أو العواصف والرياح ، كما أنهم كانوا يحملون معهم القليل من الطعام ، ومن الطبيعي أنهم لم يكونوا يستطيعون طهي أى طعام على ظهر المركب . لقد كانوا حقاً رجالاً شديدي القدرة على الاحتمال كما كانوا بحارة عظماء . لقد خرجوا من النرويج ، وتجولوا في البحار الشمالية كثيرة الضباب بلا أى بوصلة ، مسترشدين تماماً بالطيور لكي يصلوا أيسلاند ، وغالباً ما لا يصلون إلى اليابسة، ويهبطون إلى الساحل الثلجي لجرينلاند ، أو يهبطون فقط في قاع المحيط.

وشيئاً فشيئاً فإن ضراوة الشماليين (الفايكنج) ضعفت ، ذلك لأن غزواتهم أصبحت أكثر صعوبة ، بسبب عمليات الدفاع المنظمة ضدهم ، ولأن الأديرة الغنية تم بناؤها بعيداً عن الساحل وفي الداخل . وتحول رجال الفايكنج المسلحون إلى تجار، فقد تم العثور في قبر أحد زعمائهم على زوج من كفتى ميزان بجوار السيف الطويل . كما تحولوا أيضاً إلى مزارعين ، ومربين للماشية والدواجن . إلا أن أغلبهم فضلوا الزراعة عندما كانوا يعودون إلى مواطنهم الأولى ، وأحبوا الأرض الطيبة ، كما عشقوا البنات الفرنسيات وعقدوا كثيراً من التحالفات الدائمة، بحيث غدا أبناء القراصنة من المستوطنين المسيحيين والمتحدثين فقط بالفرنسية. وقبلوا الحضارة الرومانية وفضلوها على حضارة آبائهم . وكان ظهورهم واضحاً ومعروفاً في سنة ٩١١ م ، عندما عقد الملك شارل الطيب (البسيط) معاهدة سلام مع زعيم الفايكنج رولو Rollo ، وبمقتضى هذه المعاهدة فإن زعيم الفايكنج استضاف الملك كأحد أفضاله ووعدته بقبول المسيحية ، كما أن الملك جعل من رولو دوقاً على البلاد التي عرفت منذ ذلك الحين باسم نورماندى Normandy .

أما في بريطانيا فإن الفايكنج الذين أطلق عليهم الأنجلوسكسون اسماً غير صحيح وهو اسم الدانيين ، فقد وصلوا إليها أول مرة سنة ٧٨٧ م . حيث التفوا حول شمال أسكتلنده ، ومنها هبطوا إلى أيرلنده واستقروا فيها ، وعاشوا على الإتاوة التي حصلوا عليها من السكان المحليين . وفي سنة ٨٥٢ م أقاموا ملكاً لهم وجعلوا عاصمتهم دبلن Dublin . وكان أول وصول لهم إلى انجلترا مع نسمات فصل الربيع ، وعابوا محملين بالغنائم قبل أن يبدأ فصل الخريف . ثم أخذوا في قضاء الشتاء في انجلترا ، وبعد ذلك جعلوا من انجلترا موطناً لهم . وعن حدودهم الشمالية الشرقية فكانت يورك شاير Yorkshire ، ونور فوك Norfolk ، أما الأراضي الوسطى ، فقد أطلقوا عليها اسم The Danelaw وهي الجزء الشمالي الشرقي الحالي من انجلترا والذي خضع للقانون الدانمركي في القرنين التاسع والعاشر للميلاد . وفرضوا إتاوة على بقية البلاد ، وبذلك حصلوا على أطنان من الفضة سنوياً ، كما عاملوا السكان الوطنيين بكثير من الازدراء ، وكان على الإنجليز أن يطلقوا على كل فرد من أفراد هذا العنصر الحاكم لقب « لورد الشمال » . وإذا حدث والتقى أحد الإنجليز مع أحد الشماليين فوق جسر من الجسور فكان عليه أن يوسع له الطريق ، وينتظر حتى يعبر أولاً .

لقد وقع عبء مقاومة الفايكنج الشماليين على عاتق ألفريد ملك Wessex (٨٤٩ - ٨٩٩م) ، والذي عرف بعد فترة بالكبير أو العظيم the great لنضاله العظيم والذي بث في بلده روحاً جديدة استطاعت بها أن تغير مجرى التاريخ . (ولم يطلق على ملك إنجليزي آخر هذا اللقب ، وإن كان هذا اللقب اختصت به الملكات الإنجليزيات) ، استطاع ألفريد أن يطرد الدانيين (الشماليين) من معظم الأراضي الإنجليزية التي احتلوها بعد حروب مريرة وطويلة . لقد كان ملكاً حكيماً إلى جانب كونه عظيماً . لقد كان مشغولاً دائماً ، وقدم بعض الاختراعات النافعة ، مثل المصابيح المصنوعة من قرون الثيران شفاقة اللون ، والشموع ذات العلامات التي يمكن بها معرفة الوقت . ولقد أحزنه كثيراً مستوى الجهل الذي كان عليه رجال الدين ، والامية المتفشية بين شعبه ، لذا شيد مدرسة في قصره مثل تلك التي شيدها شارلمان وجلب إليها الكثير من المعلمين من الخارج . وفضلاً عن عظيمته فقد كان ضليعاً في الأدب ،

فترجم كثيراً من الأعمال والتعاليم الدينية إلى الأنجلو سكسونية. كما أنه نيل أحد كتبه بالعبارة : 'يبدو لي أن كل إنسان لا ينمى معارفه فترة حياته ، فهو أحق حقاً وبإس جداً ، وعليه أن يحاول ويكون تواقاً لأن يصل إلى الحياة الخالدة ، حيث سيكون كل شيء واضحاً'. ولم تكن سعادته القصوى تتحقق بما يجنيه من متعة بل فيما يحققه في مجال المعرفة.

ومع نهاية الألف الأولى للميلاد ، كانت المنطقة الأنجلو سكسونية تشتمل على معظم حدود انجلترا التي بلغ عدد سكانها أكثر من مليون نسمة. وإن كانت انجلترا الأنجلو سكسونية قد تبدو لنا حينئذ وكأنها منطقة منعزلة وممزقة ، فالغابات ، بعضها كان على حالته البدائية وتغطي معظم البلاد، وتمد السكان باحتياجاتهم من الوقود ، وتهيئ لهم المكان المناسب لممارسة بعض الألعاب ، والحصول على بعض أخشاب الزان، فضلاً عن المرعى لكثير من الخنازير البرية. أما الأرض الزراعية فلم تلق الرعاية المطلوبة ، والمراعى كانت في معظمها عديمة الجدوى. كما أن المزارع الكبيرة كانت نادرة ، ومعظم الناس كانوا يعيشون في قرى صغيرة مقامة على امتداد الطرق الرئيسية ، أو على شكل بقعة خضراء مستديرة أو مربعة الشكل ، وربما اتخذت القرى هذا الشكل لحماية قطعان الماشية من هجوم الحيوانات المفترسة أو الذئاب المفيرة . وكان الفلاحون يعيشون مع حيواناتهم في بيوتهم الحقيرة والمسقوفة بأغصان الأشجار بعد أن تم تغطيتها بكتل من الطين.

أما المدن فكانت قليلة ومتضائلة منذ الأزمنة الرومانية رغم أنها كانت مراكز للتجارة ، وإن كان دورها التجاري يدور حوله كثير من الجدل والنقاش ، ومن المحتمل أنها كانت صغيرة ، وقامت بدور في استيراد كثير من الضروريات ومبادلتها ، مثل الملح والأسماك والحبوب . أما الأصواف الإنجليزية ، والجبين ، والعبيد ، والأقمشة المطرزة فقد تم تصديرها بحراً لمواجهة تكاليف السلع الكمالية من النبيذ والحرير والمجوهرات والزجاج . كما وجدت بهذه المدن بعض الصناعات مثل الصناعات الخشبية ، والمنسوجات ، وبعض الصناعات المعدنية ، حيث قام الصناع المحليون بصناعة بعض الأسلحة والأبواب .

أما عن المستوى الاجتماعي للأشخاص فقد كان متفاوتاً ، ويمكن التعرف عليه ولو بشكل جزئي من خلال الدية ، أي دية القتل التي تم تحديدها في القانون الأنجلو سكسوني ، ويقصد بها المبلغ الذي كان يتحتم على القاتل أن يدفعه لكي يجنب نفسه القصاص عن طريق القتل . ففي كنت Kent كانت دية الإيرل earl ، وهو لقب انجليزي أدنى من مركز وأرفع من فيكونت ، هي ثلاثمائة من الثيران ، أي ثلاثة أمثال دية الرجل العادي . أما العبد فلم تكن له دية مطلقاً ، لكن كان على قاتله أن يعرض سيده بدفع قيمته أي حوالى جنيه واحد . أما النبلاء فقد كانوا في العادة قلة ، لكن كانت هناك طبقة كبيرة من السادة الإقطاعيين وملاك الأرض ، والتي كانت تعيش عيشة مترفة ، وتمتلك الذهب ، والمجوهرات ، والسجاجيد ، والمنازل الممتازة ، والملابس الغالية .

كان الرجل الانجليزي يرتدى عباءة يتم تثبيتها بدبوس للزينة "بروش" فوق قميص يصل إلى الركبة يرتديه فوق السروال "البنطلون" . أما النساء فكانت الواحدة منهن ترتدى الثوب الطويل ، وفوقه عباءة ، وتترزين بأحد الأقراط أو تميعة من التمانم أو قلادة أو أحد التيجان . وكان عمل المرأة هو الإشراف على الأعمال المنزلية المعتادة ، واستقبال الضيوف . وقد تمتعت ببعض الحقوق المدنية ، كما كان لها الحق أن تمتلك الأرض أو تتصرف فيها بالطريقة التي تراها . أما الرجل العادي فقد كان ريفياً ، وقد كان حراً ، ولم يكن عبداً للأرض ، بل كان في مقدوره أن يحصل على الأرض أو يقوم ببيعها . ومعظم أهل الريف كانوا من الفلاحين ، وإن كان بعضهم قد اشتغل ببعض الحرف البسيطة مثل بيع الطيور ، ومنهم بعض البحارة ، ومنهم بعض الحدادين والصناع ، والتجارين ، وصيادي الأسماك ، والخياطين ، والخبازين ، والطباخين .

ويأتى العبيد بعد طبقة الفلاحين ، وقد كانوا مربوطين بالأرض ، وعادة ما يتم بيعهم عليها أو شراؤهم معها . وعلى الرغم من أن العبد لم يكن أسوأ حالاً بكثير من غيره من الفقراء الأحرار ، إلا أنه كان يستطيع الهرب ، أو يتم تحريره بواسطة سيده ، أو يجد وسيلة من الوسائل ليشتري بها حريته . أما الطبقة التي كانت أقل منزلة من الجميع فقد كانت طبقة العبيد الذين انحدروا من عبيد ، وأسرى الحروب ، وأرباب الديون الذين لا يستطيعون سداد ما عليهم من ديون . كما أن البائسين من الفقراء كانوا أحياناً يبيعون أنفسهم أو أطفالهم في أسواق العبيد ، أو يقدمون أنفسهم للكنائس وحول أعناقهم الحبال ويضعون بنساً فوق رؤوسهم .

كان الفلاح يتمتع بالحماية التي كفلها له القانون الأنجلو سكسونى ، والذي كان فى معظمه عبارة عن مجموعة من العرف القبلى غير المدون ، والذي كان يخول للشخص المظلوم المثل أمام مجلس الشعب الذى هو عبارة عن مجموعة من النواب المحليين ، والذين كان عملهم ينحصر فى تقرير الحقائق التى يمكن أن يعول عليها فى مجموع القضايا ، وكان المتهم والمدعى عليه يقسم كل منهما أنه برىء مما نسب إليه وأنه مظلوم ، وإذا كان المتخاصمون أو المتنافسون من النبلاء فعادة ما يستشهدون ببعض شهود النفى فى مواجهة شهود الإثبات . وعادة ما كانت المحكمة تأمر باتخاذ بعض التدابير التى تثبت براءة المتهم . وفى إحدى هذه التدابير كان على المتهم أن يحمل قضيباً من الحديد المحمى مسافة تسعة أقدام ، وفى تدبير آخر ، فقد كان عليه أن يغمس يده فى ماء مغلى لكى يحضر قطعاً من الحجر فى أسفل وعاء كبير ، فإذا التأم جرحه فى مدة ثلاثة أيام دون تقيح عد ذلك دليلاً على صدقه ، أما إذا حدث العكس ، فإحراق يده بالنار هو أقل عقاب يمكن أن يناله .

أما المهتمون بالقيم الروحية والثقافية ، فقد وجدوا ضالتهم فى الأبيرة ، حيث قاموا بنسخ كثير من المخطوطات وألقوا عليها بعض الأضواء ، كذلك مارسوا الكثير من الفنون التشكيلية وبخاصة عمليات النحت ونقش شواهد القبور ، كما أن الفنانين العلمانيين أنتجوا الكثير من المشغولات المعدنية ، والمجوهرات ، والنقش على المنسوجات ، وبخاصة المنسوجات المطرزة . وفى العصور الوسطى الباكورة فقد بدأ الأدب الإنجليزى ممثلاً فى الشعارين كايدمون Caedmon ، وبيوف Beowulf اللذين نظما الشعر ببراعة وإحساس الفنان . وهكذا فإن الرجال فى انجلترا ناضلوا من أجل أن يشكوا عالماً منظماً ، "مملكة منظمة" ، ومقتناً مزدهراً فنياً وأديباً .

ولكن إذا تأمل الواحد منا مجمل الشعور الأوربى خلال القرنين بعد وفاة شارلمان ، فإنه سوف يدرك أن ذلك لن يشبع الخيال الرومانسى . فالحياة عادة ما كانت قصيرة وكريهة فمعظم الأطفال كانوا لا يعمرن كثيراً ، كما أن كثيراً من الهياكل العظمية التى تم الكشف عنها تشير إلى آثار سوء التغذية الشائع . ومنها سرعة الكبر والشيخوخة ، بدرجة جعلت المعاصرين يرحبون بالموت . وفى الوقت الذى اشتد فيه ظلم وقسوة

السادة، فإن الفايكنج والعرب نهبوا وأحرقوا الكثير ، بينما هبط المجرىون المتوحشون من الشرق .

وعندما انكشف هذا البلاء ، فإن النبلاء المحليين كانوا قد استولوا على الأديرة المحترقة وأراضيها ، وهم يدركون أنهم بهذا قد أتوا على كل ما تبقى . أما الرجال الأقوياء فقد أحكموا قبضتهم ، فى الوقت الذى تنازل فيه الضعفاء عن حريتهم نظير حمايتهم ، ذلك لأن الحرية لم يكن لها معنى فى عالم تسوده الفوضى السياسية . فالإمبراطورية قد قهرت ، والبابوية التى لا حول لها ولا قوة اعترأها الفساد بشكل يثير الأسى ، إذ نسمع أن ربة بيت أحد البابوات وتدعى ماروزيا Marozia جعلت من ابنها غير الشرعى وحفيدها بابلوين على التوالى ، ويقال إنها قد رتبت مقتل أحد البابوات كذلك ، فحفيدها يوحنا الثانى عشر John x11 قد تم خلعها على يد الإمبراطور أوتو الأول Otto 1 سنة ٩٦٣م ذلك لأنه عين أحد الشماسة فى مكان غير مناسب وهو الاسطبل قام بتحويل القصر البابوى إلى بيت للدعارة ، كما أخصى أحد الكرادلة ، وشرب الخمر فى صحة الشيطان ، وطلب العون من الآلهة جوبيتر وفينوس أثناء لعبه النرد . كما أن من تولوا المنصب البابوى تعرضوا للقتل ، فثلاثة من البابوات المتعاقبين لم يستمروا فى منصبهم سوى أربع سنوات وشهر وسبعة عشر يوماً . وخلال قرن ثم تنصيب ست بابوات ، اثنان منهم ماتا جوعاً فى السجن ، لدرجة أنه فى سنة ٩٩١م أعلن الأساقفة الفرنسيون فى أحد مجامعهم الدينية : "يبدو أننا سنشهد قدوم حركة ضد المسيحية ، وهذه هى نهاية العالم التى تحدث عنها الرسل".

وعلى الرغم من أن كل شيء قد ضاع وبلا سبب ، إلا أنه فى أشد الأوقات حرجاً فإن المسيحية كانت تلقى نجاحاً ، ذلك لأنها وحدها كانت القادرة على أن تقدم للناس السلوى والأمان . كما ظهر للوجود نظام بير كلونى للرهبنة والذى أرسى المثال للحماس والتقوى ، وغدا العالم المسيحى مدركاً لنفسه . وتم استخدام هذه العبارة ذاتها بواسطة البابا يوحنا الثامن حوالى عام ٨٨٠م ، والتى أصبحت تعنى تضامن أوروبا فى مواجهة الوثنية . كما كان لتحول الفايكنج والمجرىين إلى المسيحية أثره فى حالة الاستقرار النسبى فى المناطق الجيدة التى امتلكوها . ومع هذا فإن الحياة الفكرية لم تتغير تماماً ، كما أن الأديرة الكبرى مثل سان جرمان فى باريس ، وسانت جال فى سويسرا استمرت فى نسخ المخطوطات ، وفى تنمية المواهب العلمية والأدبية .

إن الأبحاث الحديثة أثبتت أنه كان هناك تقدم تقني خلال تلك السنوات المظلمة . هذا التقدم التقني كان يدعو غير المتحمسين واللامبالين من الناس والمتمسكين بالتقاليد إلى الاعتقاد بأنه لو قدر لأحد أن يبتكر طريقة جديدة لأداء العمل ، فإن الآخرين سوف يتبعونه . ولقد كان البرابرة مخترعين لأن الحاجة أم الاختراع ، فنظام زراعة المحاصيل الثلاثي أصبح ثابتاً ، وحيث كان يتم زراعة حقل من الحقول بالقمح الشتوي أو نبات الجاودار ، بينما تتم زراعة حقل آخر بالبقول أو الحبوب الربيعية ، في حين يبقى حقل آخر خالياً ومراحاً ، أما الفواكه المألوفة لنا ، فمعظمها جاء أصلاً من الشرق ، وتم تحسينها عن طريق الاختيار . كما أن الأدوات التي كانت مستخدمة منذ العصر الحجري سواء من الخشب أو الأحجار ، فقد حلت محلها أدوات معدنية من الحديد ، ولقد سجلت نراع الآلة المحركة أول ظهور لها في أوروبا في القرن التاسع للميلاد ، واستخدمت في إدارة أحجار الطواحين ، وبعد ذلك في كثير من الأسطوانات . كما غدت الطواحين المائية شائعة ، وإن كنا نسمع عن وجود عدد قليل منها في القرن السادس الميلادي في بلاد الغال ، بينما يذكر كتاب الفلاحة أن عددها قد وصل في إنجلترا ٥٦٢٤ طاحونة في سنة ١٠٨٦ م . كما حدث تقدم ملحوظ في عملية الجر والسحب بواسطة الحيوان ، وفي الأطقم المعدة للخيل . ففي الأزمنة القديمة كانت الحبال والسيور التي يجر بها الحيوان العربية يتم تثبيتها بسير أعلى كاهل الفرس أو أعلى قرون الثور ، وهذا السير كان يثبت في طوق حول صدر الحيوان ، هذا السير كان يتم إحكامه على القصب الهوائية للحيوان ، وكلما بذل جهداً أكبر في الجر كلما شعر بصعوبة التنفس . وهناك العديد من الصور والرسومات القديمة التي تبين لنا إلى أي حد كان الفرس يرفع رأسه عالياً لكي يحصل على الهواء الكافي للتنفس . ثم حدث حوالي سنة ٩٠٠ م أن ظهر الاختراع الكبير ، والذي ربما ترجع أصوله إلى آسيا الوسطى ، والمتمثل في طوق عنق الفرس الصلب ، والذي حول الجهد كله إلى أكتاف الفرس وأراح قصبته الهوائية ، وهكذا فإن قوة جر الفرس تضاعفت إلى أربع أو خمس مرات ، وأخذ الفرس يحل في عمليات الجر محل الثور البطيء غير الرشيق .

وأصبح من المعتاد رؤية الخيول التي تنقل الأحمال الثقيلة فوق العادة وحوافرها تتكسر، وتصاب حوافرها بكثير من الأمراض . وكان الرومان يقومون أحياناً بتغطية

حواقر الخيول بنوع من القفاز أو ما يشبه الصندل ، مع أن أول دليل على وجود حذوة الفرس في أوروبا يرجع إلى نهاية القرن التاسع للميلاد . وربما مر على ابتكار حذوة الفرس وقت ليتم التعرف عليه ، وسرعان ما انتشرت حذوة الفرس هذه في كل الغرب الأوربي ، ذلك أن نظام الفارس ثقيل التسليح لم تكن تتم الاستفادة من جهوده لوئما استخدم لحذوة الفرس ، وكذلك لطوق عنق الفرس ، إلى جانب استخدام عدة الحرب للفرس ، والمركبة التي يجرها جوادان أحدهما أمام الآخر كوسيلة من أهم وسائل الحمل .

إن تاريخ الأركاب الخاص بالفرس تاريخ لافت للنظر لطرافته ، فالإغريق والرومان كانوا يمتطون ظهور الجياد عليها بطائيات صغيرة خفيفة تغطي ظهر الفرس ، مما كان يسبب نوعاً من العذاب لكل من يمتطي فرساً . كما أن الصينيين ومنذ وقت مبكر طوروا نوعاً من السروج خشبية الصنع والمستديرة ، والذي انتقل منهم إلى الهون المغول . ومما لا شك فيه أن الخطوة التالية كانت حتمية ، وهي اختراع مسند للقدمين يتدلى من السرج ، إلا أن السرج مر عليه وقت طويل لكي يظهر للوجود وبشكل يدعو للدهشة . ذلك لأن السرج ذا مسند القدم البدائي ظهر في الهند حوالي سنة ١٠٠ م ، ومع هذا فإن السرج لم يظهر في الصين حتى القرن الخامس للميلاد ، إلى جانب أن أول ذكر له في الغرب الأوربي يرجع إلى القرن التاسع للميلاد في صورة لأحد الخيالة جاءت في نقش من ميلان وهو يستخدم فيها زوجاً من السروج ، وحوالي ذلك الوقت كان استخدام السرج قد أصبح معروفاً وشائعاً تماماً ، ولأول مرة فإن الفارس كان يستطيع الوقوف بثبات وهو على السرج ومعه سيفه ، ويحصد الأعداء دون أن يتعرض للسقوط من فوق ظهر جواده ، كما كان يستطيع أن يقاوم الصدمة التي يحدثها الرمح بدرعه ، فضلاً عن أن السرج قد ساعد الفارس على أن يقاتل بسيفه يميناً وشمالاً ويتقدم للأمام شاهراً سيفه ، ولقد كان لهذا التقدم التكنولوجي أثره الكبير فيما بعد .

الفصل الثاني

العصور الوسطى العالية

إن العالم المسيحي بعد حوالي ألف سنة من انتشار المسيحية قد تعرض لنوع من اختبار العقيدة لدى المؤمنين بها، حيث وقعت الأرض التي كانت مهداً للمسيحية في قبضة المسلمين، وغدت روما بقداستها- والتي كانت ذات يوم حاضرة للعالم- مدينة تنعى أطلالها . وعلى ما يقرب من مائتين وخمسين ميلاً منها كانت جزيرة صقلية تحت الحكم الإسلامي . هذا في الوقت الذي لم تكن فيه إيطاليا تمثل أمة واحدة، بل كانت مجموعة من الإمارات الصغيرة، كل منها في صراع مرير مع جاراتها . أما فرنسا، فمن حيث المظهر فقد كانت تمثل ائتلاً قوياً من النبلاء ملاك الأرض، والذين اختاروا أصفرهم ليكون ملكاً . وباستثناء المناطق الشمالية الجبلية في نافار وليون، فإن إسبانيا كانت تحت سيطرة المسلمين .

كما شهدت إنجلترا فترة سلام مضطرب في ظل الحكم المعقد للأنجلو سكسون والدانين . وفي ألمانيا كان هناك العديد من الإمارات التي يحكمها الدوقات وهي في غالبها غير مستقلة، وما أن تم اختيار ملك إلا وثاروا عليه . أما ممالك اسكتدنافيا فقد كانت أوكاراً للقرصنة، حيث يتم إرسال المحاربين لنهب وسلب الضعفاء المسالمين .

ومع هذا فما زال في إمكاننا أن نشير إلى بعض الإنجازات، وبعض الطموحات والأمال . فالعالم الغربي على الرغم من كل مشكلاته، كان قد وصل إلى شكل أفضل قليلاً عما كان عليه قبل قرن مضى . فكثير من الأخطار الخارجية والداخلية قد تمت مواجهتها، كما أن فترة التمزق والانحلال كانت قد مرت، وكانت فكرة تحقيق نوع من

الوحدة السياسية قد اختمرت لتحقيق نوع من القوة. وفي إمكان أى واحد منا أن يتلمس الخطوط العريضة على الخريطة الأوربية لقيام كثير من الدول الحديثة سنة ألف ميلادية، والتي لم يقدر لألف سنة أخرى أن تغير كثيراً مما اتسمت به من عنف شديد وسفك للدماء.

ومع ذلك فإن سنة ألف يمكن اعتبارها نقطة تحول، فحوالى ذلك الوقت أى مع نهاية الألف الأولى للميلاد، بدأت فترة جديدة وهى التى شهدت تزايداً كبيراً فى السكان نتج عنه كثير من الاضطرابات فى الحياة الاجتماعية، وفى مجال العمل فى كل من المدن والقرى، وما أدى إليه ذلك من استصلاح كثير من الأراضى الزراعية فى غرب أوربا والتي كانت بوراً. وفى إسبانيا أخذ المسيحيون يوسعون من نطاق غزواتهم شرقاً، كما أخذ الألمان فى الاستحواذ على كثير من مناطق السلاف فى الشرق، كذلك قام فرسان نورماندى وشمالى فرنسا بغزو انجلترا، وجنوبى إيطاليا وصقلية، وشاركوا فى الحملة الصليبية الأولى عام ١٠٩٩م، وتم لهم الاستيلاء على الأرض المقدسة كذلك.

فى الوقت الذى أخذت فيه القرى والمدن تنمو وتخطو خطوات سريعة نحو المساهمة فى التجارة المزدهرة التى جذبت إليها الفاض من الأيدى العاملة الزراعية لفتح أسواق جديدة للإنتاج الزراعى. وتزايد استخدام التقنية الزراعية الحديثة مما أدى إلى زيادة إنتاجية القدان، وشجع الناس على زيادة استهلاك المنتجات. كذلك ازدهرت مجالات الصناعة والأعمال التجارية، والفنون والآداب والعلوم. وخطا الغرب الأوربى أولى خطواته نحو الاستفادة من الأرض الزراعية شرقاً وجنوباً. وهنا بدأت فعلاً العصور الوسطى العالية العظيمة.

لقد كان القرنان الحادى عشر والثانى عشر للميلاد فترة تقدم وابتكار، حيث شيد الرجال المدن، والقلاع، والكاتدرائيات، وحققوا الثروة، ونظموا القصائد الشعرية، وشاركوا فى الحروب الصليبية. ومع مطلع القرن الثالث عشر للميلاد كانوا قد تحرروا من قيود كثيرة، وأصبحوا قادرين على جعل الحياة فى أوربا أكثر أمناً وراحة. وإن كانت القرون السابقة قد شهدت بعض الإبداعات، فإن القرن الثالث عشر أرسى القواعد المنطقية لكثير من المجالات والتشريعات، حيث قدم العلماء فى الجامعات كثيراً

من الأفكار الفلسفية والتنظيم وبشكل لم يسبق له مثيل منذ العصر الهلينيستي . يظهر ذلك بوضوح فيما قدمه توماس الأكويني Thomas Aquinas ورفاقه من تعاليم تنظم العلاقة بين الرب والبشر. كما انتشرت روح التفاؤل والرضا النفسى، وأخذ الناس يؤمنون بأن الكون الصغير قد استطاع أخيراً أن يجنى نوعاً من التوازن الدائم.

ومما لا شك فيه أن روح التفاؤل التى سادت القرن الثالث عشر ساعد عليها ما تم تحقيقه من ازدهار مادي. لدرجة أن الفلاحين كان فى مقدورهم تحمل نفقات المداخن وثمان الشموع المصنوعة من الشحم الحيوانى وكذلك ثمن أنوات الطبخ المعدنية. كما عاش أبناء الطبقة البورجوازية فى منازل راقية، بها الكثير من التحف التى ازدانت بها جدران منازلهم، والكثير من الأثاث المنزلى، والصناديق الكبيرة ذات الأغصية التى تتحرك بالمفصلات، ولها أقفالها، كما أن نوافذ المنازل أصبح يستخدم فيها الزجاج بدلاً من القماش الكتان (وفى هذه الفترة نسمع أن الطلبة كانوا يدفعون فى جامعة بولونا Bologna ثمن ما يكسرونه من زجاج النوافذ).

واكتسب جنس النساء منزلة رفيعة، ففى السابق لم يكن النساء يحصلن على أجر نظير أى جهد يبذلنه فى العمل حتى لو كان هذا الأجر رمزياً، أما الآن فقد حظين بالكرامة والاحترام المطلوبين. فضلاً عن أن نظام الفروسية، ومجموعة القوانين التى تنظم علاقة الحب فى البلاط رفعت من قدر المرأة، أو على الأقل من قدر نساء الطبقات العليا، فكان لديهن متسع من الوقت كن يتعلمن القراءة والكتابة، ويستمتعن بسماع القصائد الشعرية الطويلة التى كتبت من أجلهن، وامتدحت أحاديثهن، وانتشرت علاقات الصداقة بينهن. أما الحياة الاجتماعية بمفهومها الصحيح فقد بدأت فعلاً فى القرن الثالث عشر للميلاد .

وكان أفضل ما تقوم به زوجة أحد سكان المدن هى أن تحاكي سلوكيات الطبقة الأرستقراطية، وتعمل من أجل رفعة سمعة زوجها بأن تتباهى باستعراض ثروتها باستمرار . إن المرأة البوجوازية الصغيرة حقاً كانت هى تلك الزوجة التى تساعد زوجها فى محل عمله وترعى أطفالها، وتشرف على منزلها، وترعى الصبية لأنهم بحكم ارتباطهم بها كانوا فى حاجة إلى رعايتها كأم. أما المرأة فى الريف وإن كانت قد تغيرت قليلاً، إلا أنها ظلت تعمل طوال نهارها فى الحقل، ولم تُلق بالاً لما يحدث حولها من تحول.

ولعل من أهم الدلائل على حدوث التحول ظهور كثير من القرى والمدن الجديدة في كل مكان، فالمدن والموانئ الجديدة، والمدافن الجديدة ظهرت في إنجلترا وفرنسا وألمانيا. هذه المدن الجديدة اشتهرت حقوقها وحرقاتها من اللوردات الإقطاعيين الذين كانوا يمتلكون تلك الأراضي التي قامت عليها هذه المدن، وهؤلاء المفامرون انسلخوا عن المجتمع الإقطاعي واتجهوا إلى التجارة، وتطلعوا إلى حياة أفضل، وأحاطوا أنفسهم بأسوار تحميهم من جشع الإقطاعيين العسكريين.

كما أن رخاء هذه المدن ارتكز بشكل أساسي على التجارة، والتجارة بدورها اعتمدت على الصناعة، والتي اعتمدت بدورها على ما تم تحقيقه من تقدم تكنولوجي بسيط. هذا إلى جانب أن التقدم التقني في الزراعة. نجم عنه فائض في الإنتاج مما مكن من كفاية متطلبات المدن وسكانها المتزايدة. وساهمت الآلات الحديثة والأجهزة في التطور ولو على نطاق محدود في العمليات الصناعية. فكان ظهور النول المتواضع في القرن الثالث عشر للميلاد كمثال بسيط على استخدام السيور في نقل الطاقة، كما شهدت نفس الفترة ظهور الساعة الآلية الثقيلة التي عدلت من إدراك الناس للوقت عن طريق تقسيم الليل والنهار إلى أربع وعشرين ساعة متساوية، مما جعل في الإمكان وضع معايير ثابتة للوقت وللعلم الحديث نفسه، ففي السابق كانت الفترة من شروق الشمس إلى غروبها تكون اثنتي عشرة ساعة، واختلف طول الساعة والدقيقة من يوم لآخر. كما شهدت الملاحة تطوراً عن طريق استخدام البوصلة البدائية. وإن كنا نفتقر إلى كثير من المعلومات الخاصة بتكنولوجيا العصور الوسطى، ولكن علينا أن نضع في الاعتبار النظام الهندسي الذي بنيت على أساسه إحدى الكاتدرائيات، أو العقود الكبيرة لأحد الجسور البالغة من العمر سبعمائة سنة لكي ندرك مهارة من قاموا بتشييدها.

وعلى أية حال، فإن الازدهار التجاري لم يغير الكثير من أبناء الطبقات الدنيا للمجتمع، فالفلاح كان له أعداء دائمون: الحرب والضرائب والأوبئة والطواعين والمجاعات. وفي أثناء فترة حكم فيليب أوغسطس ملك فرنسا (١١٨٠-١٢٢٣م) تم إحصاء إحدى عشرة سنة عمت فيها المجاعات، بحيث نسمع أن أهل الريف أكلوا جذور النباتات، ولحاء الأشجار ولحوم الحيوانات النافقة، ثم ماتوا. أما الفقراء من

سكان المدن فلم يكونوا أحسن حالاً من أهل الريف. حيث عانوا كثيراً من أخطار الأمراض التي انتشرت في المدن، ومن الحرائق، (فلقد احترقت مدينة روين Rouen ست مرات على مدى خمس وعشرين سنة، بالإضافة إلى البطالة الكثيرة التي طال أمدها).

إن القرنين الأول والثاني من الألف الثانية للميلاد شهدا نزوح بعض البلدان تدريجياً إلى القومية. وتأتى فرنسا على رأس هذه البلدان لما نالت من تقدم في مجال الحياة الفكرية والثقافية، وفي الفنون، والعمارة، وفي تهذيب الحياة الاجتماعية التي رسمت المجتمع الإقطاعي في أنحاء غربي ووسط أوروبا. وحوالي نهاية القرن الثاني عشر للميلاد كانت اللغة الفرنسية يتم التحدث بها في كل بلاط، كما كانت اللغة الرسمية في الإمارات التي أسسها الصليبيون شرقي البحر الأبيض المتوسط. كما كانت حياة النبلاء الفرنسيين الرسمية يتم تقليدها في كل مكان. وغدت باريس المدرسة الكبرى للفلسفة جذبت إليها طلبة العلم من كل مكان في عالم العصور الوسطى، ثم يعودون إلى مواطنهم وقد تشبعوا بالأراء الجديدة.

وفي الركن الشمالي الشرقي لفرنسا وفيما وراء حدودها كانت تقع كونتية الفلاندرز كثيفة السكان، وأقاليم هولنده وفريزلاند. هذه الأراضي المنخفضة كانت المناطق الأولى التي شهدت قيام الصناعة، وهي التي كانت أيضاً أول من اكتشف مباحج وشقاء الازدهار التجاري، فالفريزيون كانوا مشهورين منذ الأزمنة القديمة بأقمشتهم الصوفية التي مازلنا نطلق عليها اسم الفريزيه. ولاستكمال مواردهم من الصوف فإنهم كانوا يرسلون المشتريين إلى إنجلترا، حيث تطورت عملية رعي الأغنام منذ زمن بعيد، وحيث صوف الأغنام الناعم ليحموا أنفسهم من المناخ الإنجليزي.

وفي الوقت الذي ازدهرت فيه التجارة الأوربية، فإن الفلاندرز استفادوا من موقعهم الذي تلتقى عنده العديد من الطرق التجارية، وحيث تنتهي الطرق القادمة من باريس، وجنوبي ألمانيا وإيطاليا، كما أن المراكب التجارية المنحدرة في نهر الراين كانت تصل إلى موانئها، وتلتقى هناك بالمراكب التجارية القادمة من اسكندنافيا، وإنجلترا، وبقية فرنسا.

وعلى امتداد بلدان الأراضى المنخفضة تم إقامة كثير من المدن الجديدة، وتكست الثروات عن طريق الصناعة والتجارة. هذه المدن الجديدة جذبت إليها نوعين من الرجال، النوع النشط الطموح، والنوع المستاء وهم الذين أصبحوا سكان هذه المدن، وفاقدي الأمل فى الحصول على أرض، وهؤلاء هم الذين أصبحوا من العاملين بالصناعة. كما أن الأموال والفرص ساعدت على خلق الرأسمالية الخاصة والتي غدت متواجدة جنباً إلى جنب مع الاشتراكية البدائية التي تمثلها الدولة.

ولقد قامت المدينة بتنظيم كل شىء، من حيث الأسعار، والأجور والرواتب، ولأنها كانت مهتمة بالصحة العامة فقد تم بناء المستشفيات، وتم منع استخدام الأطفال والنساء فى العمل، لا لأن ذلك غير إنسانى، ولكن لأن عمل هؤلاء كان يدخلهن فى منافسة غير عادلة مع الرجال. أما رجال الأعمال فقد كانوا مزهوين بثرواتهم، لذلك أقاموا المباني العامة الفخمة، وفى الشوارع الخلفية فإن عمال الغزل المنهكين كانوا يسخرون منهم، لأنهم كانوا تحت رحمة نورة العمل وقيود هذه الدورة الناجمة عن المناخ العام وما فيه من صراع.

– وفى العصور الوسطى ظهرت قوتان كُبريان هما البابوية فى روما والإمبراطورية فى ألمانيا، البابوية بما لها من مسئولية روحية أملت عليها ضرورة الإشراف والتوجيه لسلوكيات كل البشر بمن فيهم الأباطرة. أما العلماء الذين تم تعيينهم بواسطة الملوك والأباطرة فقد نابوا بأن الملك يستمد قوته من الرب، وهو مسئول فقط أمامه، وأن اختصاص الكنيسة يجب أن يكون منصباً على الشئون الدينية لا الدنيوية. كما أن العصور الوسطى العالية اشتهرت بالصراع بين البابوات والأباطرة وبعض الحكام العلمانيين. وكان لكل من الملوك والأباطرة جيوشهم، أما البابوات فلم يكن لديهم شىء سوى السلطة الدينية والأسلحة الروحية، وهى قرارات الحرمان، والمنع، واللعنة. ونتيجة لذلك فإن القوى المعارضة كانت تقريباً متوازنة معهم.

إن حكام ألمانيا كانوا من سلالة رؤساء القبائل الذين قدر لأقويانهم وأكثرهم قسوة وجشعاً، أن يبقوا وأن يصبحوا ملوكاً. وفى القرن العاشر للميلاد ظهرت واحدة من الإمبراطوريات القبلية شمالى ألمانيا والتي انبثقت من الفرع السكسونى كأقوى

الأقوياء، ومنها جاء الدوق أوتو السكسونى Duke Otto of Saxony، والذي تم اختياره ملكاً لألمانيا بواسطة رفاقه الدوقات عام ٩٣٦ م والذي استغل لقبه بشكل حازم. وهكذا وبشكل مثير للغضب فإنه أصدر مجموعة من التعليمات المثيرة للنبلاء الذين اختاروه، كما أنه شن عدة حملات حربية على السلاف والبوهيميين، وأحرز نصراً كبيراً على الشعوب المجرية سنة ٩٥٥ م منهيماً وإلى الأبد تهديدهم لغربي أوروبا. كما طلب منه البابا يوحنا الثاني عشر مساعدة حربية ضد ملك اللومبارد، فعبر أوتو جبال الألب واستولى على التاج اللومباردى لنفسه، وفي سنة ٩٦٢ م تم تتويجه إمبراطوراً على يد البابا الذي لم يتعلم الدرس المهم من دروس التاريخ : وهو أنه يجب ألا تطلب المساعدة من رجل قوى ضد واحد من منافسيك. وهكذا أصبح أوتو الإمبراطور أوتو الأول، الذي كرر نفس العمل الخيالي وينفس الصورة التي قام بها شارلمان، واستعاد الإمبراطورية الرومانية في الغرب، والتي عرفت باسم الإمبراطورية الرومانية المقدسة: المقدسة لأن التتويج تم على يد البابا، والرومانية لاستعادة الزمن الذي كانت فيه أوروبا تنعم بالوحدة.

إن أوتو الثالث حفيد أوتو الأول - بما له من سجايا - قد جمع في شخصه بين قوة الألمان عن طريق والده وحساسية اليونان عن طريق والدته، وهي إحدى الأميرات البيزنطيات، واستفاد كثيراً من معلمه ومرشده جيربرت الأوريلاكى Gerbert of Aurillac، وهو أحد كبار العلماء والذي استطاع أن يقيم عدة أجهزة فلكية أدخل بها الغرب الأوربي لأول مرة في مجال الحسابات الفلكية، وجيربرت هذا هو الذي عرف فيما بعد باسم البابا سيلفستر الثاني منذ سنة ٩٩٩ م، والذي ألهم تلميذه السابق الحلم المثالي لإمبراطورية وبابوية تحكمان العالم المسيحي في انسجام لصالح البشرية ومجد الرب، لكن هذا الحلم سرعان ما تحطم بموت الإمبراطور المفاجئ سنة ١٠٠٢ م وموت جيربرت في السنة التالية.

وفي سنة ١٠٥٢ م اختار الأمراء الألمان هنرى الرابع ملكاً كوريث من الفرع السكسونى؛ فاعتلى هنرى العرش وهو طفل صغير، إلا أنه سرعان ما أثبت قدرة كبيرة على التفوق والنبوغ، وكملك كفو حاول أن يمنح الإمبراطورية التي ورثها عزماً جديداً، وكان من الممكن أن يصبح إمبراطوراً عظيماً لو أنه لم يدخل في صراع مع البابا جريجورى السابع الذي كان على قدر كبير من الذكاء، ومليئاً بروح الحماس لجعل البابا الحاكم الفعلى لمملكة المسيح على الأرض.

كان جريجورى صغير السن ممتلئ الجسم، قصير الساقين، ومن حيث المولد فربما كان ينتمى إلى أصل متواضع، ومن حيث مزاجه العقلى كان أقرب إلى عامة الناس وبشكل كبير. كما كان مدركاً بأنه كخاتم للرب يجب أن يناضل ضد الحكام الأشرار، كذلك كان واحداً من هؤلاء الرجال الأقوياء نوى الإيمان الحق الذين يمكنهم بقوتهم الروحية تغيير العالم حتى ولو لم يكن هذا التغيير دائماً إلى الأفضل. لقد استحوذ عليه شيء واحد، وهو أن ينقّي الكنيسة مما وقعت فيه من مفاسد ويستعيد لمدينة روما قوتها الروحية المستمدة من الرسل، وعندما تتمكن كنيسة من لمّ الشمل، وأن تعاقب وتصدر قرارات التحلل من الإيمان فسيكون لها الكلمة العليا فوق أية سلطة بشرية أخرى بما فيها الإمبراطورية الرومانية المقدسة.

وفى ربيع سنة ١٠٧٥م أصدر جريجورى مرسوماً يقضى بإلغاء التقليد العلمانى، أى النظام السابق والذى كان يقوم فيه الحكام العلمانيون بتعيين رجال الدين من كهنة وأساقفة فى وظائفهم الكنسية، هذا المرسوم جعل الخاتم والصولجان فى يد البابا، أو بعبارة أخرى فرض هيمنة البابا على رجال الدين. وإن كان بعض المفرضين يرون أن هذا التقليد كان قديماً ولكن متطلبات العصر حتمت ضرورة الشعور بقوة هذا الرمز. كما أن الخاتم كان الرمز الأسقفى لرسامة الكاهن، فضلاً عن أنه كان رمزاً لرعاية البابوية لأتباعها من رجال الدين. ولقد نظر كثيرون إلى عملية التقليد العلمانى على أنها الدليل الواضح على حق الملك فى اختيار وتعيين رجال الدين.

كما أن المرسوم الذى أصدره جريجورى كان لكمة قاسية بالنسبة لهنرى الرابع، ذلك لأن الكنيسة كان فى حوزتها أكثر من ثلث حدود ألمانيا، كما أن كبار رجال الكنيسة هناك كانوا أتباعاً مخلصين وحكاماً خاضعين لهنرى، ويعملون مُدراءً فى مؤسسته السياسية والمالية والإدارية، ويمدونه بمعظم دخله. كما أنهم كانوا له حصناً قوياً ضد أعدائه الدائمين من البارونات الثائرين. وتعيين هذا العدد الكبير فى جهاز الدولة من قبل البابوية كان معناه ضياع الحكومة أو الفوضى السياسية والاجتماعية. واعتقد هنرى أن البابا قد اختل عقله، إلا أنه فى نفس الوقت لم يتخذ أى إجراء ضد مرسوم جريجورى، لأنه كان مشغولاً بإخماد الثورة فى إقليم سكسونياً Saxony.

وقام جريجورى بتهديد هنرى بخلعه وإصدار قرار الحرمان ضده إذا هو لم يذعن فوراً لبرنامج الإصلاح البابوى، ورد عليه هنرى بعقد مجمع بينى يضم أساقفة ألمانيا، والذي قرر بإجماع الأصوات عزل جريجورى من منصبه الدينى. وأرسل هنرى القرار إلى البابا، فى رسالة جاء فيها : الآن، وبعد أن تمت إدانتك وإنزال اللعنة عليك بالقرار الصادر عن جميع أساقفتنا ومنأ، ما عليك إلا أن تتنحى عن الكرسي الرسولى الذى افتصبتة. اترك هذا المكان لشخص آخر يستحق مقعد القديس بطرس، لا يمارس العنف من وراء ستار الدين، بل يقوم بنشر تعليم القديس بطرس الصحيحة. أنا هنرى الملك بنعمة من الله ومعى كل أساقفتنا، نقول لك : تتح . تتح وعليك اللعنة الأبدية .

ولم تكن هذه هى الطريقة التى يجب مخاطبة البابا جريجورى بها، ففى الحال أصدر قرار الحرمان ضد هنرى وأعلن قطعه من الكنيسة، قائلاً : "إننى أحل كل المسيحيين من يمين الولاء الذى أقسموه له، وأمنع كل واحد من أن يعترف به ملكاً". ولم يكن قرار الحرمان هذا ليزعج هنرى كثيراً لو أن ألمانيا كانت كلها تؤازره. ذلك أن أساقفته قد أخذوا موقفاً غريباً منه، كما أن الحكام العلمانيين فى إمبراطوريته قبلوا وببساطة القرار البابوى لأنه أمدهم بسبب جوهرى للثورة. كما أن أمراء ألمانيا تقدموا باقتراح بعقد لقاء فى أوجسبرج فى فبراير سنة ١٠٧٧م يعقد تحت إشراف البابا، على أن يكون جدول أعماله الرئيسى طرد هنرى واختيار ملك جديد.

لقد كان على هنرى أن يعترف بالهزيمة، وكانت فرصته الوحيدة لى يستبقى جزءاً من ثروته أن يعترض سبيل جريجورى وهو فى طريقه إلى ألمانيا، ويحصل على رضاه ومساندته. وفى يناير عبر هنرى وزوجته وابنه الأصغر جبال الألب فى رحلة قاسية، ودار الركب فى طريق متعرج حول ممر البغل فى جبل Cenis pas، فى مواجهة الرياح الثلجية العاصفة عند قمة الجبل، ثم هبطوا إلى إيطاليا. وكان جريجورى قد بدأ فعلاً طريقه إلى مجمع أوجسبرج، واستقبل هنرى عند قلعة كانوسا Canossa، مقر حكم الكونتيسة ماتيلدا صاحبة توسكانيا Tuscany وهى إحدى أتباعه المخلصين.

وتقع كانوسا على قمة جبل، غير بعيد من بارما Parma وللوصول إليها، فإنه يتحتم على المسافر أن يصعد طريقاً صعباً مرهقاً إلى جانب صعود جبل بورجاتورى Purgatory نفسه. لقد كانت أطلالها مقيتة ومروعة كما كان الحال نفسه بالنسبة لهنرى. وتم إغلاق أبوابها فى وجهه وفق تعليمات جريجورى، مما اضطر هنرى إلى الانتظار خارجها فى تلوج شهر يناير حافى القدمين، فى ثياب خشنة، وقد نزعت عنه جميع الشارات والرموز الدالة على الملك، وحيث تركه جريجورى هكذا ثلاثة أيام وليلتين، إلى أن رأى البابا أن إذلال الإمبراطور قد أصبح كافياً، ففتح الأبواب، وسمح لهنرى بالدخول لكى يقبل قدمى البابا ويسأله الصفع، وعندها فقط صفع عنه.

إن استسلام هنرى قد تحول - كما كان يأمل - إلى نصر سياسى، إذ اعتقد الأمراء الثائرون الألمان أن البابا قد خذلهم، كما أن الائتلاف الذى شكلوه قد تم حله، واستعاد هنرى قوته، كما استعاد سيطرته على الإمبراطورية، مما جعله يجدد تحديه، ولهذا لم يبق طويلاً فى حالة سلام مع جريجورى. وتم إصدار قرار الحرمان ضده مرة ثانية، مما دفعه إلى قيادة جيشه إلى روما ومحاصرتها، ولم يلق مقاومة سوى من إحدى قلاع البابا وهى قلعة القديس أنجلو، واستدعى هنرى جريجورى، وفى مقابل سلامته وسلامة القلعة اشترط هنرى عليه أن يتوجه إمبراطوراً رومانياً. ورفض جريجورى، إلا أنه - وكما يقال - عرض أن يضع التاج على رأس هنرى بواسطة جبل، ولم يرض هنرى بهذا الوضع كحل وسط، فقام بتعيين بابا آخر وقام هذا البابا الجديد بتتويج هنرى بشكل رسمى. فما كان من جريجورى إلا أن طلب مساعدة روبرت جويسكارد، الحاكم النورماندى لجنوب إيطاليا. وسرعان ما ظهر روبرت على رأس جيش تم تشكيله بشكل أساسى من المسلمين، واستطاع أن يطرد هنرى من روما، وأتبع ذلك بعمليات سلب ونهب للمدينة وأسر عدة آلاف من أهلها وتم بيعهم كعبيد.

أما جريجورى فقد تخلى عنه معظم الكرادلة وأصبح ممقوتاً من الناس، فغابروا روما مع الجيش النورماندى ولم يلبث أن وافته المنية ذليلاً، وهو يردد العبارات التى جاءت فى مزامير داود : **لقد أحببت الحق وكرهت الظلم**، ويضيف : **لهذا أموت فى المنفى**. واستمر الصراع حول التقليد العلمانى، ولكن فى ظل أبطال آخرين، إلى أن تم حسم هذا الصراع فى الاتفاق الذى تم التوصل إليه فى ورمز Worms سنة ١١٢٢م،

عندما تنازل الإمبراطور عن حقه في تعيين الأساقفة مع الخاتم والصولجان، ولكنه احتفظ بميزة الإشارة إلى أسقف المستقبل بصولجانه قبل أن يمنحه البابا الشعارات المقدسة، ولقد كان هذا حلاً معقولاً. وعلى أية حال، فمن الذى فاز فى الصراع الذى دار حول التقليد العلمانى؟

البعض يقولون إن الحكام العلمانيين هم الذين فازوا، إذ استمر الملك فى اختيار رجال الدين كحكام ورجال إدارة وتم منحهم شارات السلطة من قبل السلطة الزمنية. والبعض الآخر يقول إن الذى فاز هو الكنيسة، وفقاً لما قاله المؤرخ كريستوفر داوسن Christopher Dawson : فإن الكنيسة كانت هى فى الحقيقة الشيء الاجتماعى والأساسى والجوهري، أما الحكومة أو الدولة فكانت مؤسسة تابعة مسئولة عن تحقيق السلام والنظام. بينما يرى البعض الآخر أن النتيجة كانت مأزقاً، بعد أن أصبح واضحاً أنه لا البابا ولا الإمبراطور قد حققا الفوز التام، مما جعل الاتفاق ينهار. والبعض يؤكد أن الصراع أدى إلى ثورة عالمية يمكن مقارنتها بثورة البروتستانت، أو الثورة الليبرالية أو الثورة الشيوعية التى ظهرت فى القرون السادس عشر والثامن عشر والعشرين، والتى حطمت النظام القديم، وحررت الكنيسة من السيطرة العلمانية، وجعلت منها بولة فوق كل الدول. كما أن الصراع حول التقليد العلمانى تحول إلى جدال بين المؤرخين.

فايطاليا، وهى البلد التى شهد دراما "كانوسا"، لم تلق بالاً للإمبراطور أو البابا. كما أن مملكة اللمباريين القديمة فى المناطق الشمالية من شبه الجزيرة قد أصبحت تحت السيطرة الألمانية، وإن كان الألمان غير قادرين على أن يحكموا بكفاءة فيما وراء جبال الألب. أما المدن اللمبارية التى كانت مستقلة فقد ازدادت ثروة وقوة، وشيئاً فشيئاً فإن مواطنى ميلان أخذوا يصنون الجيوش التى كان يرسلها الأباطرة. وغدت بافيا Pavia مركزاً تجارياً كبيراً، حيث وصلتها القوافل من الشمال البعيد، بعد عبورها لجبال الألب، محملة بالخيول، والعبيد، والصوف، والكتان، والدرع، وفيها يلتقى التجار القادمون من الموانئ الإيطالية ومعهم الحرير، والتوابل، والمجوهرات، والذخائر المقدسة الشرقية والصلبان.

كما عرفت مدن شمالي إيطاليا نظام القوميونات والذي عرفه أحد العلماء بقوله :
هو اتحاد يضم جميع أبناء المدينة، وايس التجار وحدهم، ويرتبطون فيه بقسم
بالمحافظة على السلام العام، ويدافعون عن الحريات العامة، وإطاعة الحكام. وأخذت
قوميونات المدن التجارية جنوا، وبيزا والبندقية تهيمن على تجارة البحر الأبيض
المتوسط، وبدأت عظمة البندقية حوالي سنة ١٠٠٠م بتوسيع مجالها على امتداد الساحل
الإدرياتيكي، وأخذت الأساطيل البندقية تمد بيزنطة بالقمح، والنبيد، والصوف، والملح،
والعبيد، وتعود محملة بالسلع الكمالية من الشرق والتي كانت تلقى إقبالا في الغرب.
وفي سنة ١٠٨٥م حصلت البندقية على امتياز بامتلاك حى خاص بها فى بيزنطة
والإعفاء من الرسوم الجمركية فى الإمبراطورية الشرقية.

كذلك كان جنوبى إيطاليا وصقلية يرتبطان بعلاقات حميمة مع القسطنطينية أكثر
من ارتباطهما بروما. ففى القرن التاسع الميلادى ضعفت الروابط مع الإمبراطورية
الشرقية بسبب استيلاء المسلمين على صقلية وأخذها من حكامها البيزنطيين. حيث
مازالت تُرى كثير من الآثار الإسلامية فى صقلية فى كثير من مجالات الفن هناك، فى
العمارة، واللغة، والعادات والتقاليد. فلقد أدخل العرب نظام الري إلى الجزيرة ومعه
أدخلوا زراعة البرتقال، وأشجار التوت، وقصب السكر، وأشجار النخيل، والقطن. حيث
استقروا فى مناطق كثيرة من الجزيرة، والتي كانت اسمياً ضمن الحدود البيزنطية،
ووطدوا لأنفسهم مكانة بين النبلاء المتنازعين.

إلا أنه فى سنة ١٠١٦م حدث أن أربعين فارساً نورماندياً كانوا فى طريق عودتهم
من رحلة حج إلى الأرض المقدسة، فتوقفوا فى سالرنو، ودعاهم أهل المدينة للانضمام
إليهم لصد هجوم إسلامى. فأظهروا من الشجاعة ما دفع أهل المدينة على حثهم على
البقاء، فاستجابوا لندائهم، وأرسلوا - يعبرون عن سعادتهم فى البقاء - لكثير من
أصدقائهم فى نورماندى. ومن بين الذين استجابوا للدعوة فى المجىء والمشاركة ستة
من الإخوة الاثنى عشر من أبناء تانكرد هوتفيل أقوىاء البنية، وتانكرد قد تمتع بكثرة
الذرية ولكنه كان فقيراً إلى الأرض. وقام هؤلاء الإخوة بمساندة البيزنطيين ضد
المسلمين واستولوا على جزء من أبوليا فى مقابل خدماتهم التى قدموها. وفى سنة
١٠٥٦م انضم إليهم أخ سابع هو روبرت جويسكارد أو "المراوغ"، وبقيامه بنهب إحدى

المدن البابوية فإنه أثار غضب البابا ليو التاسع الذي خرج على رأس جيش كبير لمحاربتة. واستطاع روبرت أسر البابا، وبكل تواضع طلب منه العفو لسحره الجيش البابوي، وخلال لقائه بالبابا نجح في الحصول منه على الاعتراف به حاكماً على المناطق التي قام بغزوها أو التي سيقوم بغزوها. وبعدها استولى روبرت على أبوليا البيزنطية وكالبريا Calabria، وعزم على غزو الإمبراطورية البيزنطية جميعها، وبدأ مشروعه بالاستيلاء على كورفو Corfu وديورازو Durazzo على الساحل الشرقي للإدرياتيك. ولكنه فوجئ بالبابا جريجورى السابع يستغيث به ويطلب منه العون ضد الإمبراطور هنرى الرابع الذى كان قد قام فعلاً بغزو روما، فعاد روبرت إلى إيطاليا وأنقذ البابا، إلا أنه لم يستطع أن يحقق مشروعه الكبير بغزو الشرق؛ لوفاته.

وفى تلك الأثناء استطاع الأخ الأصغر لروبرت جويسكارد، وهو روجر، أن يستولى على صقلية من المسلمين، ثم قام ابنه روجر الثانى بتوحيد صقلية وشرقى إيطاليا، بل إنه استطاع أن يضم جزءاً من الساحل الإفريقى لممتلكاته، وروجر هذا هو الذى اشتهر بلقب "الوثى"، والذى صدم العالم المسيحى بصداقته الحميمة للمسلمين. فقد كان يتحدث العربية، ويرعى المهندسين المعماريين والشعراء المسلمين، وكان يزين عباة بكثير من التطاريز العربية. كما أن وسائل الرفاهية فى عاصمته بالرمو Palermo بهرت الغرب الأوروبى، حيث وصف أحد زوارها فى سنة ١١٨٠م القصر قائلاً بأنه حتى الأرضيات كان قد تم ترصيعها بالذهب والفضة، وكان الملك يتشمس مع نسائه فى بركة صناعية فى الحدائق الملكية.

أما فى الشمال فإن النورمان كانوا قد قاموا بغزو جزيرة أخرى - هى انجلترا - وهى منطقة أقل بهاء وثروة من صقلية، ومازالت آثار هذا الغزو يتردد صداها حتى الآن. ذلك أن النورمان استطاعوا أن يقضوا على عزلة مملكة انجلترا وربطوها بالغرب الأوروبى، كما كان لهم الفضل فى خلق حضارة غنية مهمة هناك.

ففى السنوات التى سبقت الغزو النورماندى، كانت انجلترا تنعى حظها فى حكامها الأنجلو سكسون، ذلك أن إيثرد Ethelred غير المبالى أو «الطائش»، كان قد أجبر على دفع إتاوة للفزاة الدانيين، وفى سنة ١٠١٣م وتحت ضغط الدانيين اضطر أن

يرسل زوجته النورمانية إما Emma ونجله إوارد إلى القارة حرساً على سلامتهما، وبعد فترة وجيزة انضم إليهما هناك، واستولى الدانيون على كل البلاد أيام حكم الملك كانتوت Canute، وهو الذي زهد في الحكم وتحول إلى راهب كبير، وبعد وفاة ابني كانتوت، استحوذ إوارد نجل إيثرد، والملقب بـ «المعترف»، على العرش الإنجليزي سنة ١٠٤٢م، وكان قد بلغ من العمر حوالي الأربعين عاماً، ولم يكن قد أنجب، لذا كان من المتوقع حدوث صراع حول من يخلفه على عرش البلاد، ولأنه كان قد أمضى حياته في إقليم نورماندى، فإنه كان يشعر أنه غريب في إنجلترا، كما أنه كان قد استعان بعدد من أصدقائه النورمانيين في حكومته، كما استقبل بحفاوة بالغة في ويست منستر Westminster ابن عمه وليم الثانى، الابن غير الشرعى لدوق نورماندى، مما جعل وليم يذكر فيما بعد أن إوارد عرض أن يخلفه على التاج الإنجليزي. ومن المحتمل أن يكون إوارد قد فعل هذا، لأن إوارد لم يكن لديه الحق في أن يحدد من يخلفه.

في ذلك الوقت كان أقوى الشخصيات في إنجلترا هو هارولد جوبونسون Harold Godwinson ابن حاكم وسكس Wessex، وأخو زوجة إوارد. كان طويل القامة جداً، ضخم البنية، أشقر اللون، تماماً مثل غيره من الجرمان من أهل الشمال. كما كان أيضاً جديراً بالاحترام، يتوقد حماساً ومرحاً، رياضياً، نبيلاً، من الريف الإنجليزي، أصيلاً، حاز حب الناس أكثر من غيره. وكان إوارد قد أرسله في سفارة إلى نورماندى، ولكن لسوء الحظ أنه وصل كأسير أكثر منه كسفير. وسرعان ما جمعت المسودة بين إوارد وهارولد، فكانا يخرجان للصيد معاً، ويحضران الولائم معاً، ويتحدثان ويتشاوران في الأمور السياسية معاً، ويحاربان جنباً إلى جنب ضد بريطانيا Brittany ولكن عندما حان وقت رجوع هارولد إلى موطنه في إنجلترا England فإن وليم لم يدع صديقه العزيز يرحل قبل أن يقسم اليمين بمساندة من يخلف وليم على العرش الإنجليزي. وفعلاً وافق هارولد، مدركاً أن يميناً كهذا يمين عادي قد تم حلفه في ظل الإكراه ويمكن التنصل منه. ولكي يضمن وليم ضمان سريان هذا اليمين فقد جمع أكثر الذخائر المقدسة في الدوقية، وخزانة كبيرة مليئة بالعظام المقدسة كان قد أخفاها تحت المنبح الخاص بكاتدرائية بايو Bayeux؛ وبمجرد أن

أقسم فيها هارولد يمين الإخلاص والمؤازرة، فإن وليم أزاح - وبسرعة - الغطاء عن المذبح وأظهر الشهود الذين أخفاهم، وبضربة واحدة استطاع وليم أن يجمع بين تأييد العالم الإقطاعي والكنيسة بل وحتى القديسين إلى جانبه.

وفي الخامس من يناير عام ١٠٦٦م توفى إيوارد تاركًا الوصي الأول على عرش مملكته وهو هارولد بدلاً من وليم، ولقد استحسن النبلاء الإنجليز هذا الاختيار، وفي نفس اليوم الذي تمت فيه موراة جسد إيوارد في كنيسة ويست منستر الجديدة، تم تتويج هارولد ملكًا على يد كبير أساقفة يورك York، ولكن وليم كان لا يزال مصممًا على أن يكون ملكًا على إنجلترا. وبارك البابا مغامرته هذه وأرسل إلى نورماندى مرسومًا بحرمان هارولد وأنصاره، مع راية حربية مكرسة لهذا الغرض النبيل، وخاتمًا ماسيًا يحتوى على شعرة وإحدى أسنان القديس بطرس. ولقد استحسن المجتمع الإقطاعي أى إجراء يتخذ ضد من يحنث فى قسمه أو من يقسم يمينًا كاذبة. وقام وليم ببذل كثير من الوعود الخلابية والمفرية لأنصاره تتضمن حصولهم على كثير من الأرض، والغنيمة، والمناصب، والامتيازات الإقطاعية. وفي صيف سنة ١٠٦٦م أرسل حملة بامتداد الساحل النورماندى، وهناك تجمع حوالى ٧٠٠٠ من المقاتلين بالإضافة إلى الآلاف من القوات المساعدة.

وإن دلت عملية الغزو هذه على شىء فإنها تدل على حسن الإعداد والتمويل، لدرجة أن وليم حمل معه حصنًا سبق تجهيزه، بحيث يتم تشييده فور وصوله إلى إنجلترا. وتطلب هذا الغزو حوالى سبعمائة ناقلة من ناقلات الجنود لكى نقلهم عبر بحر الشمال "المانش"، ومعظم هذه الناقلات كان قد تم إعدادها بشكل كبير لمثل هذه العملية. ومن المحتمل أن يكون وليم قد جعل حملته هذه تتزامن مع حملة أخرى من الشمال قام بها ملك النرويج هارولد هادرااد Harold Haddrade "متحجر الفؤاد" The Bolled - Hard، والذي كان يبحث عن العرش الإنجليزي لنفسه، وهبط النرويجيون قرب يورك، وهزموا الجيش الإنجليزي تمامًا، والذي كان يدافع عن الساحل.

وعندما سمع الملك هارولد بالأخبار القادمة من لندن، فإنه حشد جميع فصائله وكذلك كل القوات المساعدة التي وجدها، وأسرع باتجاه الشمال في سرعة ملحوظة، وواجه الغزاة النرويجيين عند قنطرة ستامفورد Stamford Bridge إلى الشرق من يورك في الخامس والعشرين من شهر سبتمبر، وفي معركة كبيرة استطاعت خيالته أن تبيد العدو. فالنرويجيون الذين جاؤا في ثلاثمائة سفينة رجعوا إلى موطنهم في أربع وعشرين سفينة.

وبعد ثلاثة أيام أي في الثامن والعشرين من سبتمبر، هبط الدوق وايم في الجنوب، كما رست قواته في ميناء القديس فاليري St-Valery صباح اليوم السابق، وكان هذا العبور نجاحاً بحرياً كبيراً، على الرغم من أن المسافة التي تم قطعها إلى بيثنسي Pevensey كانت ستين ميلاً، ولقد ساعد هبوب الرياح المواتية لاتجاه السفن ربابنة هذه السفن أن يشقوا طريقهم مهتدين بالنجوم والبيدهة، لأنه لم يكن لديهم أية بوصلات مع عدم ظهور القمر. وإن كان قد تم فقد سفينتين من سفن الأسطول البالغ عدده سبعمائة سفينة، واحدة منهما كانت تحمل عراف الحملة، وعندما قال وايم : ليست هناك خسارة كبيرة، فهو لم يستطع حتى أن يتبأ بمصيره وعلى الرغم من حالة التسرع التي كان عليها الأسطول، فإنه استطاع أن يجد منطقة آمنة ويتحصن بها.

وعندما سمع هارولد جود ونسون أخبار غزو وايم وهو قابع في الشمال، فإنه حشد قواته بأسرع ما يمكن واتجه إلى لندن، فقطع المسافة إليها في أسبوعين حيث انضم إليه بعض جنود الميليشيا، وكان عسكره يضم كثيراً من خيرة الجنود المنتقاة، والذين يرتدون السترات الجلدية الطويلة بلا أكمام، ومدرعين بملابس الزرد، كما كان تسليحهم الرئيسي هو البلطة القوية التي يبلغ طولها خمسة أقدام، ويتم إمساكها بكلي اليدين. أما القوات المساعدة وهي قوات الميليشيا فلم تكن على قدر كاف من التدريب، وحمل أفرادها من الأسلحة ما يستطيعون إجادة استعماله، من السهام، والفئوس، والمقاليع، بل وحتى المناجل. كما كان هناك عجز واضح في رماة النبال. ووصل هارولد إلى المنطقة المرتفعة شمال هاستنجز Hastings، ووجد موقعاً حصيناً عند قمة أحد التلال، محصن الجوانب، بحيث كانت مزايا موقعه تعوضه عن الإرهاق وعدم التنظيم الذي ساد معسكره.

وفي صباح اليوم الرابع عشر من أكتوبر تقدم وليم للهجوم، ومع أصوات التحذير من اقترابه، فإن الإنجليز اندفعوا ليأخذوا أماكنهم مشكلين حائطاً دفاعياً في مقدمته خيرة الجنود، ومن خلفهم الرماة وأمامهم كانت الأرض تنحدر شيئاً فشيئاً بدرجة تسمح بالتحرك السريع لجنود المشاة المدرعين بملابس الزرد الثقيلة التي يبلغ وزن الواحدة منها حوالي ثلاثين رطلاً، وفي منتصف الطريق وعلى المنحدر كان وليم في الطليعة ينشر جنوده المشاة مشكلاً جبهة عريضة، بينما كانت راية الحرب التي باركها البابا ترفرف عالياً، وكان وليم يعلق في رقبتة كيساً مليئاً بالذخائر المقدسة، ويمتطي فرسه يتقدم هنا وهناك مُصدراً أوامره.

إن مجال المعركة مثار جدل كبير، لكن من الواضح أنه شهد سلسلة من التقدم التي قام بها النورمان ضد الخطوط الأنجلو سكسونية، بحيث وصلت الأمور إلى اشتباكات فردية، رجلاً لرجل، ويداً ليد، وصراعات بلا نتيجة حاسمة. وبعد الظهر وقع هجوم نورمانى عن طريق الفرسان الخيالة، إلا أن هذا الهجوم تم بحره، وخلف خسارة فادحة. واندفع الإنجليز بكل رتبهم يسلبون الموتى والجرحى دروعهم وملابس الزرد المعدنية، واستغل وليم هذه الفرصة، وقام فرسانه بإغلاق الطريق أمام الإنجليز المعزولين، ثم أمر بالهجوم المباشر على القوات الإنجليزية الرئيسية. ويقال إن هارولد أصابه سهم في عينه، ولكن يبدو أن هذا نجم عن عدم فهم أحد المناظر التي تم تسجيلها على قطعة نسيج مزدانة بالرسوم والصور في بايو Bayeux ، فلقد تكلت النورمان بكل ما أمكنهم لتحقيق النصر، واندفعوا وسط دفاعات الإنجليز، لدرجة أن هارولد وأخويه الاثنان قد أطيح بهم أرضاً على يد خيالة النورمان. وفي الموقع الذي سقط فيه هارولد سريعاً تم تشييد كنيسة كبرى حسب أوامر وليم تخليداً لذكرى هذه المعركة.

لقد كان يوم الرابع عشر من أكتوبر سنة ١٠٦٦م أحد الأيام الحاسمة في التاريخ، فالمعركة نفسها كانت قد انتهت، ولم يتبق منها سوى بضعة عمليات بسيطة هنا أو هناك، وتوزيع هدية نصر، ولو قدر لهارولد أن يفوز عند هاستنجز ويبقى على قيد الحياة، لما كان له أية فرصة سوى أن يتخلى عن حقه في العرش، وكان من المحتمل ولو بنسبة بسيطة أن يحاول شخص ما غزو إنجلترا خلال الألف سنة التالية ولو على

الأقل بطريق البحر، ولما وثقت إنجلترا صلاتها مع إسكندنافيا، ولظلت تنظر إلى القارة الغربية بعين من الشك والريبة أكثر مما هي عليه الآن، ولما استطاعت الحضارة الأنجلو سكسونية المحلية أن تتطور بطريقة تفوق التصور، ولما أمكن لوليم الفاتح أن يُعرف في التاريخ باسم الفاتح في مدى قصير، ولظل اسمه يتردد على أنه الابن غير الشرعى أو المشكوك في أصله فحسب.

ولكن وكما حدث فإن النورمان تحقق لهم النصر في هاستنجز، ليس في المعركة فحسب بل وفي الحرب كذلك، وبوفاة هارولد وأخويه، فقد ضاعت الزعامة الأنجلو سكسونية، ولم يعد هناك منافسون خطرون لوليم على التاج الإنجليزي، ومن ذلك الحين فصاعداً تم التخلص منهم، وبعد شهر من المعركة دخل وليم لندن، وفي يوم عيد الميلاد سنة ١٠٦٦م تم تتويجه ملكاً على الإنجليز.

وقرر الملك الجديد أن يواصل تقسيم الغنائم، وما عمله كان بسيطاً للغاية، فقد امتلك كل الأرض الزراعية في إنجلترا، وقام بتوزيع بعض حصص معينة من هذه الأرض على أتباعه المخلصين كمستأجرين، وفي حالة عدم وجود وريثة لهم فقد كانت هذه الأرض تعود إلى التاج، وبذلك كانت إنجلترا البلد الإقطاعي الحقيقي. فمن ألت إليهم الإقطاعات الكبيرة كانوا مستأجرين بشكل رئيسي أو بارونات، ويقومون بإعالة أتباعهم بإعطائهم جزءاً من إقطاعياتهم، أي منحهم جزءاً من الأرض في ظل الالتزامات التي تم فرضها على الأوصال، وهكذا كان هناك حوالي خمسة آلاف من الفرسان تحت أمر الملك، ولكي يضمن وليم تدعيم حكمه، فإنه أمر بتشديد عدد من القلاع الملكية في شتى أنحاء المملكة.

وكرجل أعمال جيد وتواق لجمع المال، فإن وليم أمر بعمل إحصاء رسمي ومسح للموارد الطبيعية في مملكته كلها، لم يشمل البشر فحسب، بل شمل حتى الأبقار والخنازير. هذا الإجراء غير العادي أغضب المشاغبين والحائثين بالأيمان، ذلك لأن أتباع وليم الجدد كانوا على يقين أنهم سوف يقومون بدفع ضرائب ثقيلة على كل الممتلكات التي سوف يتم تسجيلها. أما الممتنعون عن التسجيل فقد كانوا يحاكمون بشدة أمام محاكم هي أشبه بمحاكم العامة التي أقيمت في كل مكان ليوم الحساب، لهذا فإن تقارير الإحصاء كانت ولا تزال تسمى « دفاتر الأرض الزراعية»، وهي تعد من أهم المصادر التاريخية القيمة في العالم.

كما أن هذا الغزو قد أحدث تحولاً في البنية الاجتماعية في إنجلترا، حيث أخذت الأرستقراطية الأنجلوسكسونية القديمة في الاختفاء ولم يعد لها أثر، وذابت وسط أصحاب الإقطاع الزراعي، وفي سنة ١٠٨٧م استقر ما يقرب من مائتي ألف من النورمانيين والفرنسيين في إنجلترا، وانخرطوا في السكان المحليين والذين زاد عددهم إلى أكثر من المليون. كان كثير من الفرسان الجدد القادمين قد تزوجوا بفتيات محليات، وسرعان ما أخذ أولادهم يتحدثون الإنجليزية أكثر من الفرنسية.

أضف إلى ذلك أن فترة حكم وليم القوية قد حققت لإنجلترا الأمن والنظام، ذلك أنه كان في استطاعة أية فتاة أن تمر في إنجلترا من أقصاها في سلام بما تحمله من ذهب وفي أمن حسبما يذكر ذلك أحد المؤرخين. بينما كانت البلاد تعاني الفوضى السياسية في ظل من خلف وليم من حكام ضعاف، " كما أن الأرض لم تنتج القمح وكثرت تحرث في البحر، ذلك لأن الخراب كان قد شمل الأرض الزراعية لدرجة أنه قيل علناً وبصراحة: إن المسيح والقديسين كانوا في غفوة ".

وفي سنة ١١٥٤م اعتلى عرش البلاد هنري الثاني، وكان أول ملك من الأنجويين وهو ابن جيوفري بلانتاجنت Geoffrey Plantagenet كونت أنجو Anjou. امتاز بأنه كان قوى البنية، عريض المنكبين، مفتول العضلات وخاصة عضلات الذراعين والرجلين، ذا رأس مستدير ضخيم، وعنق قصير، وشعر كستنائي، وجلد منمش، محب للاستطلاع بشكل كبير، يجيد عدة لغات بطلاقة، وذاكرة جادة، لا ينسى وجهاً رآه ولو مرة واحدة، أو شيئاً مهماً.

وبفضل قدراته الخلافة نعمت إنجلترا بكثير من الرخاء، وعلى أيامه اكتسبت إنجلترا لقباً لا يمكن نسيانه وهو "إنجلترا السعيدة Merrie England" أو "أرض إنجلترا المملوءة سعادة Anglia Plena Joci". حيث امتلأ الريف بالقلع الحصينة، وزاد عدد القرى الصغيرة على جوانب البرك والجداول المائية، وظهر النماء في الريف والذي لا يزال أثره واضحاً في الريف الإنجليزي إلى الآن، كما تم بناء العديد من الكاتدرائيات الضخمة مثل كاتربوري Canterbury، وإلى Ely،

وأكسفورد Oxford، وويلز Wells وازدهرت التجارة، وزاد عدد المدن، وتم بناء قنطرة لندن London Bridge، وهي أول قنطرة تم تشييدها من الحجارة على المنطقة التي يصل إليها المد من نهر التيمز Thames، والتي بدأ العمل فيها سنة ١١٧٦م. وإقامة أساسات هذه القنطرة كان لابد من تقسيم مياه نهر التيمز عن طريق إقامة عدد من السدود لتمكين العمال من وضع الأساسات في مجرى النهر، مما يعد عملاً هندسياً بطولياً أو فذاً.

أما أهم إنجاز قام به هنري فهو وضع القواعد الأساسية للقانون العام الذي تم بمقتضاه تنظيم العمل في المؤسسات الحكومية، وترسيخ قواعد الحرية الإنجليزية، هذا القانون العام اعتمد على العرف السائد والتقاليد المرعية، وهو عام لأنه شمل كل المملكة. ذلك لأن الأساليب السابقة التي كانت متبعة ويتم بمقتضاها تحديد ما إذا كان الشخص بريئاً أم مذنباً عن طريق المحاكمة بالتعذيب، أو الصراع بين الأبطال، قد غدت سخيطة وغير عادلة، وكثيراً ما كان يبدو فيها حكم السماء مناقضاً للواقع. لذلك فقد قام هنري بتقسيم هيئة المحلفين إلى مجموعة من الشهود وهم الذين يقسمون على أن يشهدوا بالحق، وربما كانوا في عملهم هذا مثل هيئة المحلفين في العصر الحديث، والذين يتخذون قرارهم بناء على الحالات والمعلومات المتاحة لهم لا على أساس البراهين التي كانت تقدم لهم أمام المحكمة، وبناء على إجماعهم على رأى ما يتم البت في القضية.

ولقد أدت جهود هنري في إرساء نظام قضائي عادل إلى الدخول في صراع مع الكنيسة التي كانت لها محاكمها، وقراراتها التي لابد من سريانها على جميع رجال الدين وحتى الكتبة. ولكي يجنب الإنسان نفسه الإتيان بكاتب، ويحمى نفسه من عقوبة قطع الرأس فقد كان عليه أن يقرأ - وبصوت مسموع - بعض المقاطع الشعرية المقدسة وهي التي كانت تسمى المقاطع الشعرية الخاصة بالرقبة. وفي سنة ١١٦٤م أصدر هنري مجموعة القوانين الشهيرة باسم كلارندون Clarendon، والتي حدثت من سلطة المحاكم الكنسية نوعاً ما.

وكان أول من وضع توقيعه على مجموعة القوانين هذه هو توماس بيكيت Thomas Becket أسقف كانتربوري، ولكنه سرعان ما تبرأ منها، وطالب بحقوق للكنيسة لم يشر إليها البابا نفسه، ومن بينها منع تطبيق عقوبة الإعدام على كل رجال الدين، حتى لو ارتكبوا جريمة القتل وبعد سنوات من الصراع، فقد اضطر الملك أن يصيح معلناً : يا لهم من رجال وضيعة المولد، بكداء هؤلاء الذين جلبتهم إلى مملكتي إلا يوجد من يخلصني من هذا القس اللعين ؟ وقام أربعة من رجاله بهذه المهمة، فامتطوا خيولهم إلى كانتربوري حيث وجدوا بيكيت في كاتدرائيته، وصرعوا رجل الدين غير الهياب أمام كنيسة مريم العذراء. وأقد عثر الرهبان الذين جهزوا جثمانه للدفن أسفل عباة على قميص من وبر يابس تماماً وبال بدرجة توحى بقداسته. ولقد تم إضافة اسمه إلى قائمة القديسين خلال سنتين، وأصبحت كنيسة واحدة من المزارات المقدسة التي يُحج إليها في العالم وكما هي عليه الحال الآن تماماً، على الرغم من أن الحجاج اليوم أقل ورعاً عن سابقينهم.

وبالنسبة لأيرلنده، فترجع تبعيتها الطويلة لإنجلترا إلى أيام هنري، نتيجة لطلب أحد الزعماء الأيرلنديين المساعدة الإنجليزية ضد منافسيه. فاستجاب لهذا النداء جماعة من الفرسان الأنجلو نورمان الذين أخضعوا لنفوذهم المنافسين وكذلك الزعيم الذي طلب المساعدة. ولم يكن في مقدور هنري أن يسمح بقيام مملكة مستقلة، فقام بغزو أيرلنده وأخضع الطرفين الأيرلنديين والأنجلو نورمان. وفي كل مكان دان له بالطاعة في ممتلكاته أقام العديد من الأبراج المحصنة، والتي قام السادة الإنجليز منها بمراقبة أتباعهم، وكثير من هذه القلاع ما زال باقياً كرمز وتذكارة للأيرلنديين على تبعيتهم الطويلة الآن.

كما كانت علاقات هنري بفرنسا صعبة ومعقدة، ففي فترة حياته فإن الملوك الفرنسيين كانوا يزدانون قوة ويوسعون ممتلكاتهم، حيث قاموا بإصلاح كثير من الأراضي البور وتحويلها إلى أرض زراعية، وعززوا التجارة، وشجعوا قيام كثير من المدن الجديدة، وغدا الإحساس بالقومية الفرنسية يزداد وضوحاً. وكان هنري كملك لانجلترا قد ورث كونتية أنجو الفرنسية، وفي نفس الوقت فقد كان نوقاً على نورماندي، وبالتالي فإنه كان فصلاً للملك الفرنسي.

علاوة على ذلك فإن الملك لويس السابع كان قد تزوج من إليانور الأكويتينية Eleanor of Aquitaine صاحبة إقطاع معظم غربي وشرقي فرنسا، ولأنها لم تنجب له ذكوراً، إلى جانب أنها لم تكن مخلصاً فإن لويس طلقها ؛ وانتهر هنري هذه الفرصة ليشتن هجوماً من أجل حبيبته وفي نفس الوقت لتوسيع ممتلكاته ؛ وبعد شهرين من طلاق إليانور قام بالزواج منها، كما آلت إليه أراضيها، ووسع سلطته من الفلاندرز إلى جبال البرانس. وبسبب تلك الممتلكات الفرنسية التي حازها فقد كان عليه بعض الالتزامات الإقطاعية ومنها حق الضيافة للملك فرنسا، ولكنه كان أكثر قوة بكثير من سيده الاسمي.

ولم يلبث هنري وإليانور أن أنجبا أربعة أولاد ذكوراً، سرعان ما كبروا وبلغوا سن الرشد، وتلقب ولي عهده بلقب « الملك الصغير » ، والذي كان وغداً لا سبيل إلى إصلاحه، حيث قاد فرقة من قطاع الطرق، وهم الذين لم يتورعوا عن نهب ما في الأديرة من ذخائر وأنية مقدسة، لكنه توفي سنة ١١٨٣م في حالة من الفقر المدقع، لدرجة أنه يقال إن حامل نعشه وقع مغشياً عليه من شدة الجوع. أما الابن الثاني لهنري فقد تزوج من وريثة إقطاع بريطانيا، ومات بعد ذلك بقليل.

والابن الثالث لهنري فهو ريتشارد قلب الأسد والذي لم يكن عديم الرأي فحسب، بل كان سلبياً، وقد أصبح ملكاً على إنجلترا منذ عام ١١٨٩م، ولم يكن يحب إنجلترا، ولم يمكث فيها سوى مرتين طوال حياته، المرة الأولى عندما تم تتويجه، والمرة الأخيرة عندما قرر جمع بعض الأموال، حيث قال عبارته المشهورة «من الممكن أن أبيع لثمن لو أنتى عشرت على من يدفع الثمن». كان ريتشارد بطلاً رومانسياً، كما كان محارباً وسيماً وشاعراً، وبارعاً في الاستراتيجية الحربية إلى جانب كونه مهندساً. وشارك في الحملة الصليبية الثالثة إلى الأرض المقدسة في الشرق، وشن حصاراً على مدينة عكا الحصينة إلى أن استولى عليها، ولكنه فشل في استرداد بيت المقدس. وبينما كان في طريق عودته من الشرق إلى وطنه، فقد تحطمت السفينة التي تقله، وتم القبض عليه أثناء عبوره النمسا حتى يدفع فدية عن نفسه للإمبراطور هنري السادس إمبراطور ألمانيا. ولقد بذل كل من ملك فرنسا فيليب أوغسطس وأخو ريتشارد جون John مساعيهما لكي يبقى ريتشارد في الأسر إلى ما لانهاية، ولكن إنجلترا وبجهود جبارة،

استطاعت أن تدبر الفدية التي اشترطها الإمبراطور الألماني، وتم الإفراج عنه بعد أسر دام أكثر من سنة؛ وشن ريتشارد حرباً ضروساً ضد فيليب إلى أن مات مسموماً من جرح أصابه من رمية سهم سنة ١١٩٩م، وخلفه على العرش أخوه الصغير جون.

لقد نظر التاريخ والأدب الإنجليزي إلى جون على أنه مدان إلى حد ما، بالرغم من أن له بعض الجوانب الطيبة، وعلى أية حال، فقد كان ذكياً وكريماً إلى حد ما، شفوفاً وممثلًا حيوية، إلا أنه لا يُحتمل في نوبات الغضب، كما كان شديد القسوة وعلى درجة كبيرة من اللامبالاة، كما لم يعرف الاستقرار، فقد كان كثير التنقل بين قلاع الالنتين وسبعين بمصاحبة اثني عشر كلباً من كلاب الصيد، كما كان ركبه يضم ضابطاً مسنولاً عن تجفيف ملابسه المبللة، وعن عدة مئات من كلاب الصيد والمكلفين برعايتها، إلى جانب فريق من النساء اللاتي يقمن بغسل الملابس وكيها، والنساء العاهرات وغيرهن.

لم يمض وقت طويل على اعتلاء جون للعرش حتى دخل في صراع أدى إلى حرب مع سيده الإقطاعي الأعلى فيليب أوغسطس ملك فرنسا، والذي قام بدوره بالاستيلاء على معظم أراضي جون شمالي وغربي فرنسا وضمها إلى ممتلكاته. وكان من نتيجة ذلك أن أصبحت فرنسا قوة سياسية كبرى، كما استقادت إنجلترا أيضاً، لأن ملكها لم يعد له اهتمام بالجانب الفرنسي. ومنذ ذلك الحين فإن سياسة المملكة الإنجليزية اتخذت لها مساراً مختلفاً لم يعد مرتبطاً بالمسار الفرنسي.

وفي تلك الأونة كان على رأس البابوية البابا إنوسنت الثالث « العظيم » ، والذي استطاع أن يحقق للبابوية سيادتها الروحية والدينية على كل الحكام. إلا أن الملك جون اختلف معه، فأصدر إنوسنت قراره بالحرمان ضد إنجلترا، وأحل أتباع جون من قسمهم ملكهم، وكان رد جون عليه أن قام بمصادرة كل الأملاك الكنسية في إنجلترا، والاستيلاء على ريعها مع التحكم في الكنيسة في بلاده، فكانت هذه هي السابقة الأولى لما فعله فيما بعد الملك هنري الثامن في خلافه مع روما. وتحت التهديد الذي وجهه إليه فيليب أوغسطس بشن حرب صليبية ضده، فإن الملك جون كان مجبراً على التراجع. وفي سنة ١٢١٣م قبل الاستسلام وأن تكون إنجلترا إقطاعية بابوية تابعة للكرسي

الرسولى فى روما، كما قبل أن يدفع سنوياً ألف مارك فضة، عندها أعاد البابا انجلترا لحكم جون، والذي أصبح منذ ذلك الحين فصلاً له، إلا أن هذا الوضع لم يستمر طويلاً.

إذ أدى فشل جون فى مجالى الحرب والسياسة إلى إثارة الإنجليز الناقلين عليه، فدعوه إلى عقد اجتماع فى بنيميد Punnymede على نهر التيمز قريباً من وندسور Windsor، وهناك طلبوا منه التوقيع على وثيقة بها قائمة بكل مطالبهم. وفى البداية ارتبك جون بعض الشيء ولكنه قام بالتوقيع على هذه الوثيقة، وهى ما عرف باسم «العهد الأعظم» Magna Carta فى الخامس عشر من يونيو ١٢١٥م.

والعهد الأعظم بصفة أساسية عبارة عن تقرير لحقوق البارونات الإقطاعية تجاه سيدهم الأعلى "الملك" - أو كحالة من رد الفعل الحقيقى نحوه - ولكى يكسب البارونات تأييد بعض الجماعات الأخرى، فإنهم ضمّنوا هذه الوثيقة بعض المواد المحببة للكنيسة، والمدن، والتجار، وأهل ويلز، وملك اسكتلنده. هذه الوثيقة ألغت الأعباء الضريبية، وجعلت الملك يعلن : "أنه لن يتم القبض على أحد من الأحرار، أو سجنه، أو الاستيلاء على أرضه، وحرمانه من حماية القانون، أو يتم طرده أو إيذاؤه بأى طريقة من الطرق، كما أننا لن نقف ضده أو نرسل فى طلبه إلا عن طريق حكم قضائى يصدره نظرائه أو بواسطة قانون الأرض". وهذه نقطة مهمة فعلاً نحو تنفيذ القانون. والشىء المهم أيضاً والذي تم تقريره فى العهد الأعظم والخاص باستدعاء البارونات للمثول أمام الملك، حيث لم يعد فى إمكانه فرض ضرائب غير عادية عليهم. ولقد أصبح العهد الأعظم بمثابة نوع من الأيقونات المقدسة، يقف فى وقار ضد أى استثناء، كما اعتبر رمزاً للحرية الإنجليزية، وكإعلان عن حقوق الإنسان العادى، وأفضل من الصيغ التى تم إعدادها إلى حد ما.

وظل الملك جون يناضل نبلاءه حوالى سنة إلى أن انتهت المشكلة بوفاة سنة ١٢١٦م، وخلفه على العرش أخوه هنرى الثالث، والذي اتصف بأنه راعى الفنون، وأنه رجل سلام إلى جانب جهوده العظيمة فى البناء والتشييد. وخلال فترة حكمه الطويلة والتي بلغت ٥٦ عاماً، فإن القانون الإنجليزى بما له من اعتبار روحى تطور تطوراً

كبيراً. كما أن الضمانات التي كفلها العهد الأعظم تم التأكيد عليها، كما تم تثبيت مبدأ خضوع الملك نفسه لقانون الأمة. أما المجلس الكبير، أو المحكمة الإقطاعية العليا، فقد زادت سلطاتها ووصلت إلى ما سمي البرلمان، أو جماعة الباحثين والمناقشين. في الوقت الذي أصبح فيه الممثلون من البارونات ورجال الدين ينتقدون بحرية ويناقشون قرارات الملك لدرجة أن برلمان سنة ١٢٥٨م أجبر الملك على قبول المعونة الخاصة والشهيرة لأكسفورد والتي كان لها تأثير فعال ولفترة ما على سياسة المملكة المالية.

وعندما وصل إلى العرش الملك إيوارد الأول أو الشهير بصاحب الحاشية الكبيرة Longshanks سنة ١٢٧٢م، فقد كان ملكاً جيداً، وفارساً مخلصاً وصليبياً. ولقد أخذ فعلاً الشعار الذي حفره على قبره فيما بعد مأخذ الجد، وهو «حامى الميثاق» Pactum Serva، والمحافظ على العهد Keep troth، واستطاع أن يخضع إنجلترا كلها للقانون العام، منفذاً ذلك عن طريق العديد من المحاكم الملكية. كما استعان بمجلس خاص من المستشارين المتخصصين بما يشبه مجلس الوزراء حالياً، والذي ساعده كثيراً، وعاون الحكومة أيضاً. وتعاون إيوارد تماماً مع برلمانه الذي جعل منه منبراً لتحقيق العدالة، لذا كان على الأعضاء أن يساندوه تماماً عندما يحتاج إلى الأموال أو الجيوش. ويرجع الفضل إلى برلمان سنة ١٢٩٥م الذي اشتهر باسم البرلمان الحديث، في أن الملك قام بدعوة ليس النبلاء فحسب بل دعوة اثنين من فرسان كل مقاطعة، واثنين من كل مدينة في كل إقليم، وممثلين لرجال الدين على أساس القاعدة الديمقراطية التي تقول: «إن ما يخص الجميع يجب أن يشارك فيه الجميع»، هذه المجموعة قامت بعقد كثير من اللقاءات، واستطاعت أن تتحكم في الشؤون المالية للبلاد، وتطورت إلى أن أصبحت ما يعرف بمجلس العموم البريطاني.

وفي سنة ١٢٧٧ قام الملك إيوارد بغزو ويلز بجيش تم إعداده جيداً، وتم إخضاع البلاد سريعاً للحكم الإنجليزي باستثناء منطقة بسيطة، تمتعت بالاستقلال الذاتي وحمل حاكمها لقب أمير ويلز، على أن يقوم التاج الإنجليزي باختيار من يخلفه، وظل هذا النظام رغم تلاشيه ورغم استيلاء الإنجليز منه. وفي نفس تلك الفترة أخذت اسكتلنده رغم استقلالها تعاني كثيراً من الاضطرابات السياسية. وفي سنة ١٢٩٠م طلب من إيوارد التدخل وأن يفصل في النزاع الذي شب بين اثني عشر وريثاً للحكم،

وعندما اختار واحداً منهم فإن اختياره هذا تم رفضه، واندلعت حرب أهلية، مما دفع إيوارد إلى غزو اسكتلنده وإقامة حكومة تابعة له. وقام الإسكتلنديون بدعمهم فرنسا بشن الحرب مدة أربع سنوات تحت قيادة زعيمين هما وليم والاس William Wallace، وروبرت بروس Robert Bruce، وبعد حرب طويلة ودامية تمت هزيمة الإنجليز عند بانوك بيرن Bannock burn سنة ١٢١٤م، وظلت اسكتلنده مستقلة لمدة ثلاثة قرون أخرى.

وخلال فترة العصور الوسطى العالية فإن تاريخ فرنسا كان على النقيض تماماً من انجلترا، ذلك لأن طريق انجلترا للوحدة القومية كان طريقاً سهلاً نوعاً ما، على العكس تماماً من طريق فرنسا الذي شهد نضالاً عنيفاً وصعباً للغاية. ففي القرن الحادى عشر فإن ملك فرنسا، والذي كان من الناحية النظرية سيداً إقطاعياً - لا حوله ولا قوة - على كثير من الدوقات الأقوياء، ولم يكن يحكم سوى فى إقطاعه الشخصى فقط والذي كان يغطى بالكاد المنطقة من باريس إلى أورليان. وكافح الملوك الفرنسيون لعدة قرون لكى تكون لهم السلطة أو الهيمنة على كثير من المناطق، مستخدمين فى ذلك شتى السبل، من زواج سياسى، ومصادرة الممتلكات، والحروب، وتطلب برنامجهم هذا الكثير من المغامرات والحروب. كما كان على الملك أن يمارس حقوقه فى كل قرية فى الإقطاع الخاص به سنوياً وإلا فقد هذه الحقوق، ذلك لأن القانون هو وليد العادة، وأن العادة بنت التكرار.

كان كبار الدوقات فى فرنسا من الناحية الواقعية مستقلين، ولم يختلفوا عن الملك إلا من الناحية الاجتماعية البحتة، كما كانت بوقية أكويتين تساوى خمس مرات حجم الإقطاع الملكى، ولها عاصمتها ومحكمتها فى بواتيه Poitiers، كما كان لها لغتها وثقافتها البروفنسالية، ولها تقاليدها القديمة المستمدة من الشمال والتي ظلت سائدة. وكحقيقة فإن الحضارة الرومانية لم تنتشر تماماً فى الجنوب، وحتى أوقات قريبة فإن الناس فى بروفانس كانوا يأكلون أطعمة رومانية، ويلعبون ألعاباً رومانية، ويبنون الكنائس ذات الأعمدة الرومانية، ويحفرون على توابيتهم عبارات بالطريقة الرومانية، ويحكمون أنفسهم وفق القانون الرومانى.

لقد أشبع الملوك الفرنسيون رغبتهم باستمرار عن طريق تقوية حكمهم، وتوسيع سلطاتهم الملكية، مع الإقلال من طموحات النبلاء نحو الاستقلال والثروة. وكان من

أعظم هؤلاء الملوك وأكثرهم حرصاً على مصالح فرنسا فيليب الثاني، فأطلقت عليه الجماهير اسم "أوغسطس" وهو الذي وصل إلى كرسى العرش سنة ١١٨٠م. وعلى الرغم من أنه كان أصلع الرأس، وله عين لا يبصر بها، ومبذراً إلى حد مقيت، إلا أنه أظهر مقدرة كبيرة في الحكم. كما أنه كان ذكياً، ومجرداً من المبادئ الخلقية، وكل ما يشغله باستمرار هو انتهاز الفرصة لصالحه وإصلاح مملكته. فقام بإعادة تنظيم الجهاز الحكومي الفرنسي، وتعيين رجال مجلس العموم نوى الخبرات القانونية ورجال الدين والإدارة، ومنحهم رواتب ثابتة، وبذلك أوجد خدمة مدنية وجهازاً حكومياً على درجة من الكفاءة، مسئولين أمام الملك وحده. وخلال فترة حكم فيليب أوغسطس الطويلة بلغت ثروته وقوته حدّاً كبيراً، ونال شهرة كبيرة في كل أنحاء أوروبا سياسياً وثقافياً. فازدادت مكانة فرنسا أهمية، وظل تأثيرها السياسي واضحاً، كما استمرت وحدتها لعدة عقود من السنين حتى بعد وفاة فيليب.

وخلف فيليب أوغسطس حفيده الثّقى لويس التاسع على عرش فرنسا سنة ١٢٢٦م، وكان عمره آنذاك اثني عشر عاماً. كانت شخصيته على النقيض تماماً وبشكل ملحوظ من شخصية جده، فعلاً هناك القليل من الملوك الأفاضل، والكثير من الملوك الأراذل. أما لويس التاسع أو القديس لويس فيكفى أنه الملك الوحيد في فرنسا الذي عرف بالقديس. إن حب الفرنسيين له لا يزال قائماً، حيث يأتي في المرتبة الثانية بعد جوان دارك Joan of Arc، كما يعتبر لويس أكثر الملوك شهرة في التاريخ الفرنسي. فقد استطاع بخصاله الحميدة أن يأسر قلوب كل من عرفه، وبفضل كاتب سيرته جين جوا نفييل، فإن لويس لا يزال يستحوذ يوماً بعد يوم على إعجاب صفار الفرنسيين وكبارهم. فلقد كان معتدلاً، عفيفاً، مخلصاً دائماً حتى لزوجته البغيضة مرجريت البروفنسالية، والتي أنجبت له أحد عشر طفلاً. كما كان طويل القامة، نحيفاً، طويل الشعر، ذا عيون زرقاء مثل عيون الحمام وفقاً لما ذكره أحد المؤرخين، والذي أضاف قائلاً: إنه كان ذا وجه ملائكي، حلو السمائل. وعلى الرغم من أنه كان يعاني من مرض جلدي كثيراً ما يتتابه إلا أنه كان بشوشاً دائماً.

لقد كان عميق الإيمان، ويشارك في كل قداس، كثير الاطلاع على الكتب المقدسة، كثير الاعتراف بذنوبه، عنده بساطة بالغة. كما كان يرتدى قميصاً من الكتان.

وذات مرة أرسل لابنته قميصاً مثله كهدية عيد الميلاد، وكان يقوم بتقبيل مرضى الجذام، وذات يوم دعا مائة فقير للعشاء، وقد تقزز من رائحتهم جنود حرسه. كما فكر في الانضمام لطائفة السسترشيان أو الفرنسيسكان، لكن زوجته نصحته بالعدول عن تلك الفكرة. كما حاول أن يصل إلى درجة روحية عالية، وفي أثناء صلواته كان يفقد كل إحساس بالعالم المحيط به. ومن ناحية الإيمان، فقد كان هو شاغله الأكبر، وكان يطرد كل من يتسامح مع الإلحاد، ومن أقواله : إن الشخص العادي عندما يسمع أن دين المسيح يساء إليه على يد أحد اليهود، فإنه يجب ألا يحاول أن يدافع عن معتقدي هذا الدين إلا بالسيف، وأنه يجب أن يطعن ذلك الوغد في بطنه ويغمد سيفه فيها إلى أبعد مدى.

هذا إلى جانب أنه كانت له طريقة جميلة ومميزة في الحديث، ومنها يقتبس جوا نفيل قوله : لكي ننطق الكلمات بنفس طريقة نطقه فهذا شيء صعب جداً في حد ذاته، حتى لو كررنا النطق، فإن الكلمة نفسها يصعب خروجها من حلق الواحد منا بسبب حرف الراء المتواجد بكثرة فيها، هذه الراءات لكي ننطقها فإنها تصعب على الحائق، ومن خلالها نستطيع أن نصدر حكماً على كل الذين حاولوا محاكاته بأنهم فشلوا على الرغم من أنهم تناقلوها عن الآخرين (وهذه الملاحظة التي نكرها جوا نفيل تؤكد أن حرف الراء R باريسى النطق كان معروفاً في القرن الثالث عشر للميلاد).

لقد كان ملكاً عظيماً، عشق العدالة وبذل كل جهد لتعميمها، وجعلها جزءاً من شعارات الملكية، ليس فقط كشعار للحكم، بل كهدف لنشر الطمأنينة، وكعكاز يقبض عليه بيد قوية ليرمز به إلى ما يجب أن تكون عليه كل الأعمال. لقد ألغى نظام المحاكمة عن طريق التعذيب، وأصر على أن تتم إدانة الشخص عن طريق الدليل القاطع وحده. كما حاول أن يقلل من الحروب الإقطاعية بين النبلاء و بعضهم، عن طريق تحديد أربعين يوماً يمنع فيها القتال تماماً، كما يمنع فيها إحراق المحاصيل وقتل الفلاحين. كما منع القضاة وطوائف الحرفيين من تحصيل أية رسوم أو ضرائب، كذلك أصدر تعليمات بمنع الحانات، ولعب القمار، وتم وضعها ضمن القائمة التي بمقتضاها تتحقق العدالة. هذه المجموعة من التعليمات هي التي تطورت فيما بعد وأصبحت من أهم أعمال برلمان باريس، أو المحكمة الوطنية العليا. كما استخدم عدداً من طائفة الفرنسيسكان

كمحلفين في المحاكم الوطنية. وكان يحب الجلوس تحت أشجار البلوط (السنديان) في فنسان Vincennes، والتجول في الحدائق العامة في باريس، ويتلقى الشكاوى ويعمل على إنصاف المظلومين فوراً.

لقد كان القديس طوال عصره وحتى أواخر أيامه مثلاً للملك المسيحي. لقد عرفت أوروبا فيه تجسيد العدالة والبرهان على أن الملوك يحكمون فعلاً بالحق الإلهي. وبالقداسة التي كان عليها، وعلى كل حال فإنه لم يكن الحاكم غير العادي في العصور الوسطى. لأن هذه الصفة البارزة يمكن أن تدخر للإمبراطور فردريك الثاني، والملقب بأعجوبة العالم Stupor Mundi.

لقد ولد سنة ١١٩٤م، وشب في بالرمو فقيراً، لم يأت به أحد، رغم أنه كان وريث عرش صقلية. ولقد قرب إليه مجموعة من رجال القانون، والعلماء المسلمين كما كان ناضج العقل، مثقفاً، يجيد التحدث بست لغات في مقدمتها اللغة العربية، وكان يتمتع بقدر كبير من حب الاستطلاع عن كل شيء، بما في ذلك العلوم وخصوصاً علم الحيوان. وكان يحلم منذ طفولته باستعادة أمجاد الإمبراطورية، وتوحيد ألمانيا وإيطاليا، وأن يضم إلى سلطاته السلطات الدينية للبابوية. ولقد حقق طموحاته بالنسبة لألمانيا عندما تم تتويجه عام ١٢٢٠م إمبراطوراً، ونال مؤازرة البابوية له في حروبه من أجل المنصب الإمبراطوري عن طريق منحه صقلية للبابا كإقطاع. وعلى الرغم من الوعد الذي أخذه على نفسه، فإنه لم يستطع أن يجبر نفسه على أن ينفذ بوره في مقايضة صقلية والتنازل عنها. بل إنه عادى روما أكثر عندما أقسم على الذهاب في حملة صليبية، ولكنه أخذ يماطل في ذلك، مما دعا البابا جريجوري التاسع إلى إصدار قرار الحرمان ضده في النهاية.

وفي سنة ١٢٢٨ فإن الإمبراطور المحروم قام بحملته الصليبية غير العادية، مصطحباً معه كتيبة من العرب وأحد المدرسين المسلمين المتخصصين في المنطق وطريقة الحوار الجدلي لكي يسترشد بأرائه. وبمجرد هبوطه إلى الساحل، أرسل الهدايا القيمة لقائد المسلمين، وهو السلطان الكامل، والذي كان ذا عقلية متفتحة تماماً مثل فردريك، فضلاً عن أنه كان أديباً وشاعراً، ورد السلطان عليه بإرسال العديد

من الهدايا القيمة، منها أحد الأقيال. وعقد الملكان معاهدة سلام فيما بينهما لمدة عشر سنوات، والتي تم بمقتضاها تسليم بيت المقدس، وبيت لحم، والناصرية للصليبيين، مع الشريط الممتد من بيت المقدس إلى البحر، وكان للمسلمين كل الحقوق في الإشراف على جميع مقدساتهم في المدينة المقدسة.

وقام فردريك بزيارة بيت المقدس كسائح أكثر منه كحاج، وكمرعاة للسلطان لمشاعر الصليبيين فإنه أمر المؤذنين بعدم الجهر بالأذان للصلاة أثناء فترة زيارة فردريك، واحتج فردريك على ذلك قائلاً : إنتى قد أتيت لبيت المقدس لأستمتع بذلك. وعندما سمع البابا جريجورى باتفاقية السلام التى تم عقدها اشتد غضبه لذلك، وعلى الرغم من أن قرار الحرمان لم يشمل القبر المقدس، إلا أنه أصدره بطريقة خاطئة، ولقد تم تحقيق السلام بون إراقة قطرة دماء أو شن حرب. لقد دعا البابا إلى القيام بحملة صليبية ضده وإن كان هذا الغضب لم يستمر طويلاً، إذ سرعان ما اضطر البابا إلى إصدار قرار برفع ذلك الحرمان.

وعاد فردريك إلى أوروبا، وشن العديد من الحروب التى صمم فيها على توحيد إمبراطوريته، واستطاع أن يحيط نفسه ببلاط شرقى عظيم فى قلاعه فى صقلية، وجنوبى إيطاليا. حيث كان لديه كل ما يحب، من حدائق، وبرك، وغابات، وحيوانات غريبة، وطيور مفردة، وراقصات، وحاشية تضم العديد من الحكماء. والذين كان من بينهم مايكل سكوت Michael Scot العالم الفلكى المترجم لأعمال أرسطو و Averroes، وبعض أعمال الدجال (المشعوذ)، والذى ما زال يعتبر أسطورة فى كل من اسكتلنده وإيطاليا لأعماله الرائعة. لقد أذهلت عقلية فردريك الجميع، فقد أقام مأدبة لبعض الضيوف المسلمين فى نكرى الاحتفال بالسنة الهجرية، وأجلسهم جنباً إلى جنب الأساقفة والنبلاء المسيحيين. ولقد اتهمه البابا مرة بأنه قال : إن العالم قد تم تضليله بثلاثة مدّعين : موسى، ومحمد، والمسيح. وكان الإمبراطور مثل حاكم بروسيا فى القرن الثامن عشر فردريك، يحب تناول طعام العشاء مع الفلاسفة، ومن المحتمل أن يكون فواتير قد أحبه وكذلك أتباعه.

لقد كان فرديريك مولعاً بالرياضيات والعلوم وقام بالعديد من التجارب التي كان بعضها رهيباً، وفي إحدى المناسبات أمر بإطعام اثنين من السجناء وجبة ضخمة، وأمر أحدهما أن ينام، وأمر بأن يرسل الثاني إلى حلبة المصارعة، ثم أمر بشق بطنيهما ليرى أيهما كان أكثر مضمناً للطعام (فكان الذي نال قسطاً من النوم). كما كان فخوراً جداً بالقبة السماوية التي يمتلكها، والتي جاءت من سلطان دمشق هدية - وهي عبارة عن خيمة معدنية حيث توجد أجسام نجمية الشكل من المجوهرات، يتم تحريكها بواسطة آلات غير مرئية، وعليها وصف حركاتها. وفي مقابل هذه الهدية، فقد أرسل فرديريك إلى السلطان طاووساً أبيض، وبعاً قطبياً أثار إعجاب السلطان بقفزه في البحر وصيده الأسماك (وإن كنا نتساءل عن قام بصيد هذا الدب القطبي، ومن أين، وكيف تم نقله إلى سوريا؟). كذلك قام بتوجيه عدد من المسائل المحيرة إلى علماء المسلمين، ومنها: لماذا يبدو قضيب من المعدن منحنيًا وهو في الماء؟ ما الذي يثبت أن هناك خلوداً للروح؟ أو أن وجود العالم لا نهائي.

ويعد كتابه عن فن قنص الطيور هو إسهامه الوحيد في مجال العلم، والنسخة المصورة الرائعة والتي تخص ابنه ما زالت موجودة. والكتاب عبارة عن مجموعة رسوم يدوية عن فن البزيرة أو الصيد بالاستعانة بالبزاة، وفي نفس الوقت هي دراسة طيبة في علم الطيور، مبنية أساساً على الملاحظة المباشرة. فيها يناقش فرديريك هجرة الطيور، وعاداتها في اتخاذ أوكار لها، والعملية الآلية في طيرانها، ونصائح وتوجيهات يقوم بتقديمها للباردارية في معاملتهم للصقور والشواهين، وما يجب أن يقوموا به من إنشاد للأغاني المختلفة أثناء إطعام هذه الطيور الجارحة.

كان فرديريك يشجع شتى فروع المعرفة. فلقد أسس جامعة نابولي سنة ١٢٢٤م لتدريب رجال القانون، بمن فيهم من محامين، ومحاسبين، والمشتغلين بالشئون المدنية، وكانت هذه هي أول جامعة يتم إنشاؤها وتدار بواسطة علمانيين، كذلك يقال أنه أول رجل في العصور الوسطى قام بتقدير فن النحت القديم. كما كان راعياً للشعر الإيطالي، وأول من كتب أغنيات الحب باللهجة العامية. وكان يهتم كثيراً بالهجاء، وهو اهتمام نادر لإنسان العصور الوسطى، وإذا حدث وكتب قاص اسم فرديريك خطأ فيكون عقابه قطع إصبع الإبهام.

ومن الناحية الجسمانية، فقد كان فردريك قصيراً وقوياً، أصلع الرأس، ضعيف البصر، ذا عيون خضراء يشوبها شيء من المكر الأفعواني. قال عنه أحد المسلمين : إنه لا يساوي مائتي درهم في سوق العبيد. ولقد كان معتدلاً في الطعام والشراب ولكنه شديد الحساسية ؛ كانت وجبته الوحيدة اليومية التي يتناولها في المساء وجبة جيدة. وطبقه المفضل هو الإسكابيس Scapace، وهو خليط من السمك والخضروات، التي يتم تحميرها، ثم مزجها بالنبيد الأبيض وخلصه الزعفران. وكان متطرفاً في شهوته، يصحبه دائماً عدد من الحريم في كل ترحاله، وحتى في حروبه، في محفات ذات ستائر، ويقوم بحراستهن طائفة من الخصيان، لقد كان مثقفاً، ولكنه في الحقيقة لم يكن لطيفاً.

لقد فشل فردريك في تحقيق طموحاته الكبرى في الحد من سلطة البابوية، وتوحيد إيطاليا، وتكوين إمبراطورية رومانية مقدسة قابلة للتطبيق، تكون عاصمتها روما، وبعد وفاته سنة ١٢٥٠م فإن الإمبراطورية توقفت عن أن تكون ذات وظيفة حقيقية وتقلص نفوذ أسرة الهوهنشتاوفن. وإن كان المحدثون قد أعجبوا بفردريك لأنه كان رجلاً سابقاً لعصره، وكانت هذه هي مشكلته الحقيقية، إذ كان من الممكن أن يكون أكثر نجاحاً لو أنه كان رجلاً من العصور الوسطى أكثر.

كما أن البابوات قد فشلوا في تحقيق الكثير من طموحاتهم - تماماً مثل فردريك الثاني - سواء في تقليص سلطات الأباطرة، وتوحيد أوروبا وكل العالم المسيحي تحت قيادتهم، ولم يفتنوا إلى مساوى الكنيسة التي انتشرت على نطاق واسع. ذلك أن صراع البابوية من أجل السيطرة السياسية قد عقد الأمور، وأكثر ما عطل جهود الكنيسة من أجل البحث عن الإصلاح وإن كان رجال الإصلاح لم يستكينوا، وغالباً ما كانوا مؤثرين لدرجة كبيرة. والمشكلة التي لم تحل بعد، كانت هي مسألة عدم زواج رجال الدين، ففي القرن الحادى عشر فإن مسألة زواج رجال الدين بدت وكأنها مسألة شائنة أكثر مما تبدو للكثيرين في عالم اليوم. ذلك أن الفلاحين كانوا يفضلون رجل الدين المتزوج عن العزب الشهوانى الذى كان طليقاً، يستطيع أن يتجول في كل القرية بينما هم في عملهم في الحقول. كما أن المشكلة كانت في إصرار آباء الكنيسة على توريث مناصبهم الدينية لأبنائهم، فغدت المناصب الكنسية وكأنها ممتلكات خاصة.

فعلى الرغم من أن أيسلنده كان لها نظامها فى توارث المناصب الدينية، فإن زوجات القساوسة والمحظيات غالباً ما أثرن مشاكل لا حصر لها. ففي سنة ١٠٧٢م قمن بإعدام أسقف روين Rouen لأنه ألقى موعظة دينية ضدهن. كما أن مجمع اللاتيران الثانى قرر فى سنة ١١٣٩م جعل العزوية أمراً حتمياً، وبالرغم من أن هذا القرار ساعد على تطهير الكنيسة، فإن الكثيرين من رجال الدين، كباراً، وصغاراً استعاضوا عن الزواج بإقامة علاقات جنسية غير مشروعة. وفى القرن الثالث عشر للميلاد، كان لدى هنرى أسقف لياج Liege واحد وستون طفلاً، أربعون منهم أنجبهم خلال اثنين وعشرين شهراً، مسجلاً بذلك رقماً قياسياً لحب رجال الدين فى الإنجاب.

والمشكلة الأكبر التى فرضت نفسها على الكنيسة هى مشكلة الثروة. ذلك أنه خلال قرون عديدة تراكمت ثروات الكنيسة، بحيث امتلكت كنيسة العصور الوسطى ثروات هائلة. لدرجة أن بعض الأساقفة كانوا من كبار النبلاء الإقطاعيين، والذين نافسوا الملوك فى كل متع الحياة ومباهجها. ولقد أدت ثروة الكنيسة هذه جنباً إلى جنب السلطة الدينية إلى كثير من المفاسد، وبوجه خاص السيمونية أو بيع الوظائف الدينية بشكل أو بآخر. فالملك أو النبيل الذى كان من حقه تعيين رجال الدين فى إحدى الأبرشيات الغنية أو أحد الأديرة، ربما كان الواحد منهما يشعر بأن هناك ما يبرر حصوله على عمولة ممن قام بتعيينه، تماماً مثلما تشعر الحكومات الحديثة بأن من حقها أن تتعاقد مع من يتقدم بسعر أكثر ولديه الكفاءة لاستقلال أحد مصادر الإنتاج. وبالمثل فكون رجل الدين تحت يديه الأرض ويستغلها، لذا فهو جزء من النظام الإقطاعى، عليه بعض الالتزام نحو سيده الإقطاعى، منها الالتزام بدفع بعض المبالغ ليتمتع بحمايته له، لذا لم يكن هناك ما يمنع من أن يدفع مقدماً لسيده الإقطاعى جزءاً مما سوف يحصل عليه مستقبلاً من دخل. كما أن رجل الدين السيمونى، أى الذى تولى منصبه نظير مبلغ ما، كان عليه أن يبرهن إلى جانب ذلك، أنه كان يدفع لا من أجل المنصب الدينى الذى سوف يشغله، ولكن فى مقابل الملكية المادية التى سوف يديرها. وبالمثل، إذا كان عليه أن يدفع من أجل الرزق، فقد كان من حقه أن ينال تعويضاً عما دفعه، بأن يبيع بقصد الرزق لمن يشغل هذا المنصب فيما بعد، وهكذا أصبحت السيمونية واسعة الانتشار تقريباً.

أما عن جهود الكنيسة نحو الإصلاح، فقد كانت موجهة للعلمانيين جنباً إلى جنب رجال الدين. فقد حاول رجال الدين وضع حد لكل أشكال العنف، في عصر كانت فيه أعمال القتال هي الشغل الشاغل والذي يحتل مكانة عالية للطبقة الأرستقراطية على أمل أن يسود السلام. وفي سنة ٩٨٩م تم عقد مجمع كنسى نادى بضرورة عدم مهاجمة القساوسة، والكنائس. والممتلكات الخاصة بالفلاحين. كما أضيفت عدة حالات استثنائية فيما بعد، مثل الطواحين، ومعاصر النبيذ، والتجار، والأشخاص وهم في طريقهم إلى الكنائس، هذه العملية هي التي عرفت باسم "سلام الرب" وكان من الصعب على الناس تفهم الغرض منها، وشيئاً فشيئاً أخذت تلقى القبول.

وفي سنة ١٠١٧م تم فرض اللعنة على كل أشكال العنف ابتداء من الساعة العاشرة من يوم السبت وحتى فجر يوم الاثنين، هذه الفترة من عطلة نهاية الأسبوع، هي التي عرفت باسم "هدنة الرب"، والتي امتدت فيما بعد لتشمل الفترة من مساء الأربعاء إلى صباح الاثنين، وطوال مواسم الصوم الكبير Lent وصوم أيام الأحاد الأربعة السابقة للميلاد Advent. مما حتم وجود فترة تامة لمقت الحرب على نطاق الكنيسة. وفي سنة ١٠٥٤م أعلن مجمع كنسى آخر: "أن أى مسيحي يقوم بقتل مسيحي آخر فإنه بذلك يريق دم المسيح". ولكن الدعوة إلى رفض العنف سببت العديد من المشاكل في عالم مليء بالشر، لدرجة أن البابا جريجورى السابع غالباً ما كان يقتبس من أقوال أرميا Jeremiah قوله: "ملعون ذلك الذى ينفى بسيفه عن إراقة الدماء". ولم يمض وقت طويل حتى أخذت الكنيسة تحرض على الحروب السياسية، وكان أعداؤها هم الذين طالبوا بالسلام.

لقد كان قادة حركة الإصلاح هم الرهبان بطبيعة الحال، والذين كانوا مرتبطين بتنظيم جماعاتهم، والتي كانت مرتبطة بالكنيسة أيضاً، وذلك في جهودهم لمحاربة المفاسد. كما تم إنشاء العديد من المنظمات الديرية الجديدة على أمل العودة بالحياة إلى الحياة الديرية الحقبة التي لم تفسدها الماديات والتي كانت أحد الملامح الرئيسية للمسيحية الأولى. وعلى رأس طوائف الرهبان الديرين تأتى الكلونية، والتي استمدت اسمها من الدير الأم فى كلونى Cluny فى برجنديا التي تم تأسيسها سنة ٩١٠م.

وكانت مسئولة فقط أمام البابا. وفي ظل سلسلة من الرهبان المشهورين، تفرع عن دير كلوني العديد من الأديرة التي امتلأت بالراهبات، اللاتي بلغ عددهن ألف وخمسمائة، اتخذت هذه الأديرة نظام القديس بندكت قاعدة لها، بل كانت أشد قسوة منه.

بما أن الجهود البشرية يمكن أن تطأ أي نصر، فإن الشر أحياناً ما يكون مفيداً، ذلك أن دير كلوني قد كرس نفسه لخدمة الرب، بالتركيز على الصلوات والعبادة. وحتى في أيام العطلات، فإن ساعات العبادة كانت تستمر من منتصف الليل وحتى ظهيرة اليوم التالي، أو من الغسق حتى الشروق، بما لا يدع مجالاً للرهبان أن يقتربوا شيئاً من الآثام، باستثناء ما قد يدور بأذهانهم منها. ولكن بمرور الوقت أخذت هذه الصرامة عند الكلونيين تخف حدتها مثل غيرهم من جماعات الرهبان، مما أدى إلى ازدياد النزعة النقشفية وعملية النقد الذاتي لدى جماعة الرهبان.

وفي سنة ١٠٨٤م فإن القديس برونو St. Bruno وهو ألماني، أنشأ جماعة ديرية في جبال الألب الفرنسية، ومن هذا الدير الأم والمسمى "دير أصحاب البراعة الكبرى" La Grande Chartreuse استمد الرهبان اسمهم وهو جماعة الكارتسيان Carthusians.

وكان كل دير من أديرتهم ليس به سوى كنيسة، وخلوى للرهبان، ينزلون بها في عزلة تامة عن بعضهم البعض، ويتم إمدادهم فيها بطبق من الخضروات كريهة الرائحة، ويلتقون مرة كل أسبوع في اجتماع عام لرجال الدير. وكانت القاعدة التي يسيرون عليها هي "مادام هناك صلاح فلن تكون هناك أخطاء" هذه القاعدة قد تغيرت بعض الشيء خلال تسعمائة سنة، على الرغم من أن أهل الخير واليسار منحوهم الكثير من الكنائس الفاخرة، وبعض الأحياء المتواضعة.

وفي سنة ١٠٩٨م قامت جماعة من الرهبان البندكتيين مدفوعين بالرغبة في العزلة والقيام بمغامرة روحية في الصحراء، فعثروا على مكان مناسب يبعد حوالي اثني عشر ميلاً جنوب Dijon في إقليم سيتو Siteaux، ومنها استمدوا اسمهم وهو جماعة السيسترشيان الذين عقدوا العزم على أن يتبعوا قاعدة القديس بندكت حرفياً، رافضين كل شيء يتناقض معها. ذلك لأنهم لم يقرعوا أن القديس بندكت كان يسيطر على بعض الكنائس، والمذابح، والقرايين، وضريبة العشور التي يجمعها من الآخرين، والأقران،

والطواحين، والقري بمن فيها من فلاحين، وأنه لم يتم بدفن واحدة من الراهبات باستثناء أخته، فلقد رفض هؤلاء الرهبان كل هذه الأشياء. لذا كان عليهم أن يقوموا بتسوية الأرض وزراعتها، وأن يبنوا مساكنهم بأنفسهم، لقد نفذوا كثيراً من الأعمال الرائعة، من إقامة مصارف المياه، وحرارة الأرض البور، واستصلاح مساحات من الأرض التي تغمرها مياه البحر. ولقد قامت شهرتهم على أنهم من كبار رعاة الأغنام والماشية، وبيع الصوف والجبين لسكان المدن الجديدة. ولم يمر وقت طويل حتى امتلكوا بعض الأقران، والطواحين، والقري، وحتى الفلاحين.

وسرعان ما انتشرت جماعات السيسترشيان ؛ ففي القرن الثالث عشر للميلاد كان لديهم ما يقرب من سبعمائة دير، ينزل بها الرهبان والراهبات. إن أديرة وكنائس السيسترشيان التي مازالت باقية، ولها جمال واضح المعالم. واضح فيها الزهد في خلوها من أعمال الزينة والزجاج الرائع، بل وحتى في عدم استخدام القناديل (المصابيح) في الأحرار المقدسة وكذلك الأريية الكنسية. كما كانت صلبانهم مصنوعة من الخشب، وشمعداناتهم من الحديد، ومباخرهم من النحاس. أما مهاجعهم فقد كانت خشنة وتبدو وكأنها عبارة عن صناديق خشبية. أما طعامهم فقد كان عبارة عن الخبز المصنوع من الشعير أو الدخن، أو البيقة (نبات علف) مع بعض الجنور المسلوقة أو أوراق نبات شوكي. ومع هذا فإن صرامتهم هذه وإن كانت ناجحة إلا أنها لم تمنحهم شعبية كبيرة.

ومن أعظم الرهبان السيسترشيان يأتي القديس برنارد من كليرفو St. Bernard of Clarvauix (١٠٩٠ - ١١٥٣م) وهو أحد الزهاد، وأحد رجال الدولة، والذي يرجع إليه الفضل في إنشاء ما يقرب من اثني عشر ديراً. ولقد كان برنارد في ورعه وفي حماسه مثلاً لمسيحي العصور الوسطى. لقد كان كل اهتمامه موجهاً للعالم الآخر - فنراه هنا يقول : "الناس هنا ليسوا إلا غرباء وحجاج"، ولكنه كان يعيش دنياه تماماً في هذا العالم باذلاً جهداً سياسياً مؤثراً، يستتكر الصراع بين الكنيسة والسلطة الزمنية، يميل إلى انتخاب البابوية، يقدم نصحه للبابوات وملوك فرنسا. ولقد اجتهد برنارد لإخماد الاختلافات العقائدية، وألقى مواعظ عديدة ضد الهرطقة في كثير من الاحتفالات الكنسية حيث ذاعت شهرته. وبسبب تأثيره القوي، فإن طائفة

السسترشيان انتشرت بسرعة وعلى هذا الأساس فقد اعتبر برنارد واحداً من القديسين المناضلين الخالدين، المتمسكين بإيمانهم، المعادين بشدة للهرطقة أو عدم الإيمان، لقد كان مثلاً خالداً حقاً، ولكنه كان من العصور الوسطى.

ماذا نقصد بالعصور الوسطى؟ إن هذه الكلمة في التعبير الرسمي لا تعنى مطلقاً العودة إلى الوراء أى إلى الزمن الماضى، لأن العصور الوسطى العالية لم تكن أبداً عودة إلى الوراء؛ ولكنها تعنى التقدمية. فقد كانت العصور الوسطى العالية بمثابة فترة تعنى الإفراط أو التزايد، أو روعة الإيمان المتمثلة فى القديس برنارد، وفترة الضرر الخاصة بالمحاربين. كما كانت تمثل عصر الطموحات النبيلة، والخسة التى لا مثيل لها، وكانت عصر التقدم، والاكتشاف والابتكار، كذلك كانت عصر التطور.

والمقارنة بالوضع فى أوروبا فى القرن السابق على وفاة القديس برنارد والقرن التالى للوفاة، فإنه فى استطاعة أى منا أن يرى عالمين مختلفين، على الرغم من أننا نطلق عليهما العصور الوسطى. وفيما يخص الريف، فلقد تحول من ريف بدائى إلى ريف مُنتج زراعياً، وإن كان بالطبع ليس مثل ريف أيامنا هذه. كما انتشرت القلاع فى كل مكان فى الريف، وأصبحت القرى والبلدان ظاهرة للعيان، تحت الأبراج ذات الخصائص القوطية. وهيمنت البنوك على أعمال التجارة التى تم تنظيمها تحت إشراف النقابات، وازدهرت الجامعات، وسجل العلماء كثيراً من أفكارهم، كما دُون الشعراء والقصاصون كثيراً من إنتاجهم الشعرى والقصى. إن العصور الوسطى العالية هى التى انبثقت منها الحضارة الأوربية التى وصلت إلينا.

الفصل الثالث

الفرسان في ميدان القتال

كتب الفيلسوف الإنجليزي جون السالزبوري John of Salisbury في القرن الثاني عشر للميلاد يقرر أن وظيفة نظام الفروسية هي : "حماية الكنيسة، ومحاربة الغدر والخيانة، والتوقيع جماعة الكهنة، وصيانة الحقوق العادلة للفقراء، وتحقيق السلام في بلدك، ولبذل الدماء والتضحية في سبيل إخوتك، وإذا دعت الضرورة، فلخمد أنفاسك". لقد كان هذا هو التصور المثالي الرائع الذي تم وضعه موضع التنفيذ في العصور الوسطى، وبرغم تلاشيه التدريجي فقد ظلت آثاره قائمة ومتوارثة لدى ضباط الجيش الفرنسي والألماني، وفي النظام المتبع في المدرسة الثانوية الأهلية الداخلية في إنجلترا، وبالنسبة لرجال العصور الوسطى كانت الفروسية أكثر من مجرد مهنة، بل أساساً روحياً وعاطفياً لطريقة مهمة في الحياة.

فالفرسان، أي الخيال هو الشخص الذي يمتلك فرساً، ويخدم في ظل نظام الفروسية، ويقيم حياته وفق هذا النظام ويصونها، كما كان واجبه الأول أن يحارب أعداء سيده الإقطاعي، وفي ذلك يقول مؤرخ القرن الرابع عشر للميلاد، الفرنسي جين فرواسارت Jean Froissart: "إن الفرسان نبيلو المحتد ولدوا كي يحاربوا، وإن الحرب ترفع كل من يشارك فيها بلا خوف أو جبن إلى درجة النبالة".

لقد كانت الحرب هي حرفة الرجل النبيل، ينشأ عليها منذ نعومة أظفاره، كما أن كل تعليمه كان موجهاً لإكسابه صلابة العود، ونوعاً من خشونة الجسدية والروحية، كما كانت مدرسته عبارة عن غرفة للحراسة في أحد المراكز الحربية، ومسكنه هو

القلعة المعدة باستمرار لمواجهة أى هجوم مفاجئ. وكأحد الأفعال، فقد كان يتم استدعاؤه باستمرار للمشاركة فى الحروب التى يخوضها سيده اللورد ضد اللوردات الآخرين، والذي يكافئه على خدماته بنصيب من المغانم التى يتم الحصول عليها عند الاستيلاء على قلعة أحد الأعداء، أو ببعض السلع التى يتم نهبها من التجار عبر الطرق، وربما تلقى بعض الاستدعاءات من الملك للمثول لديه، هذا الملك كان غالباً ما يحقق بعض المكاسب من شن الحرب. "فالحرب الناجحة فقط هى التى تملأ الخزانة الملكية بالكاد، وتمد نفوذه إلى حدود وأراض جديدة"، هكذا كتب العالم بينيس هاى Denys Hay، "فى كل ربيع يحاول الملك القدير أن يقود محاربيه فى حملات هجومية، لأن السلام عادة ما ينجم عنه الفقر".

كما كانت الحرب أيضاً هى متعة الرجل النبيل، فالحياة فى قلعة مثيرة للاشمئزاز فى وقت السلم كانت كئيبة جداً، لأن النبيل المثالى لم يكن تقريباً لديه سوى القليل من وسائل شغل الفراغ باستثناء عمليات الصيد والقنص، فالمعركة هى ذروة الانهماك فى العمل، وقد تكون فيها نهايته، فشاعر التروبادور برتراند دى بورن Bertrand de Bom وهو يتحدث مع أبناء جنسه، يقول: "أقول لكم الحق إننى لا أجد مثل تلك المتعة فى الأكل، أو الشرب، أو النوم، وهى التى أجد فيها نفسى أسمع الصرخات تتعالى من كل جانب، أو عندما أسمع سهيل الخيول تحت الأشجار، وقد تساقط من كانوا يمتطون سهوتها، أو أن أسمع أحدهم وهو يئن قائلاً: النجدة، النجدة، أو عندما أرى كلاً من الكبار والصغار وهم يتساقطون فى الخنادق أو على الأعشاب، أو أرى الموتى وقد طرحوا أرضاً وبهم أقصاب الرماح ظاهرة، والبارونات وهم يرهنون قلاعهم، أو ممتلكاتهم ومدنهم، ولكنهم لا يتوقفون عن الحرب"، لقد كان دانتى محقاً فى قصته عن الجحيم، عندما صور برتراند دى بورن الميال للقتال، وهو فى النار حاملاً رأسه أمامه بعد فصلها عن جسده كفانوس يسترشد به".

وعندما أصبحت أوروبا أكثر استقراراً، غدت الحكومات المركزية أكثر كفاءة، وتزايد الاهتمام بالتجارة، وتلاشت النزعة القتالية، كما أن المؤسسة العسكرية فى المجتمع أمست أكثر ميولاً لتحقيق البناء الاجتماعى على أساس من الشرعية. وفى العصور

الوسطى المتأخرة وجد الفرسان أنفسهم وقد عفا عليهم الزمن، حيث أصبحت الحرب هي حرفة المرتزقة المتوحشين، والمخططين العسكريين، والنهاب، وعمال المناجم، ورجال المدفعية، ومع هذا بقيت فكرة الفارس النبيل المتوارثة، والتي تم التعبير عنها فيما نقرؤه عند فروا سارت ؛ من أن التجارة قد استحوذت على كل اهتمامات الطبقة النبيلة، وأنه في سنة ١٣٠٠م تقريباً قام ملك فرنسا فيليب الأشقر ببيع لقب الفروسية علناً لمواطني المدن الأغنياء، والذين استقالوا من ذلك بحصولهم على إعفاء من الضرائب جنباً إلى جنب سمو منزلتهم الاجتماعية.

والفارس أصلاً كان هو الرفيق لسيد اللورد أو الملك، ويسمح له أساساً بمصاحبته، وحوالي سنة ١٢٠٠م أخذت الكنيسة على عاتقها، وبدون سابق خبرة عملية تنصيب الفارس، وفرضت بعض طقوسها وشروطها على طريقة التنصيب هذه، بحيث أصبحت شيئاً مقدساً تقريباً. فكان على المرشح لهذا المنصب أن يأخذ حماماً رمزياً، ثم يرتدى ملابس بيضاء نظيفة، ومعطفاً أحمر اللون، وعليه أن يقف أو يركع لمدة عشر ساعات بالليل ساكناً أمام المذبح، وبجانبه وعلى الأرض توضع أسلحته وعند الفجر تتم قراءة بعض الصلوات أمام حشد من الفرسان والسيدات، ثم يقوم بعض الفرسان بتقديمه إلى السيد الإقطاعي، ويناولونه أسلحته بعد قراءة تلك الصلوات وعملية التبريك على كل قطعة من معداته الحربية، يلي ذلك أهم جزء في الاحتفال، وهو تثبيت المهاميز التي يستخدمها في تحريك فرسه، وبحسب تعبيرنا الموجز، نقول : لقد حصل على مهاميزه، وهي لحظة لا يمكن أن تتمحى من الذاكرة، وعندها يقوم فارس أكبر منه بتوجيه ضربة شديدة إلى عنق أو خد هذا المرشح سواء بيده أو بقبضة سيفه، وكانت هذه هي الضربة الوحيدة التي يجب عليه أن يتحملها ولا يرد عليها.

وعلى هذا العضو الجديد أن يقسم بأن يكرس سيفه للأعمال النبيلة، ولحماية الكنيسة من أعدائها، وأن يحمي الأراذل، والأيتام، والفقراء، وأن يلاحق الخطاة. وعادة ما ينتهي الاحتفال بعرض لبعض ألعاب الفروسية، والاستعراضات الحربية، إلى جانب بعض العروض الساخرة المضحكة، وهذه كلها أشياء مثيرة للخيال، ولا يستطيع فارس من الفرسان أن ينساها، كما أنها مكلفة جداً في نفس الوقت، لدرجة أن الكثيرين

من أبناء طبقة النبلاء المؤهلين لهذه المرحلة كثيراً ما كانوا يفضلون أن يبقوا أتباعاً للفرسان.

وكان الفارس مضطراً لخدمة سيده الإقطاعي في حروبه، على الرغم من أنه في الفترة المبكرة من النظام الإقطاعي تم تحديد هذه الخدمة بأربعين يوماً في السنة فقط، إلا أن الحرب كانت في ذلك الوقت ضرورة حتمية، وهي في جملتها إغارات أكثر منها حروباً حقيقية؛ وقليل من تلك الحرب تم شنّها لأسباب ملحة أو عنيفة، والكثير منها ما كان يتم عن طريق إرسال جماعة من الجماعات تطلب تحدياً، وتحديدًا للزمان والمكان لهذا التحدي، وكان كل هدف من يطلب الدخول في قتال ليس هزيمة العدو بقدر ما هو إلحاق بعض الأضرار به عن طريق إحراق قرأه، وقتل فلاحيه، وتدمير مصادره دخله، بينما يقبع هو وأهناً بل وأمناً في قلعته. فقد كتب أحد المعاصرين في ذلك يقول: عندما يتشاجر اثنان من النبلاء فإن الفقراء هم الذين يصطلون بنار الحرب كما أن الأنشودة المسماة بأنشودة الأعمال البطولية *Chanson de geste* المعاصرة لتلك الفترة تصف لنا طريقة الغزو بقولها: إنهم يبدأون المسير، بحيث تسير فرق الاستطلاع أو الكشافة ومن يقومون بإحراق كل شيء عمداً في المقدمة. يليها الطواقم الباحثون عن الغنائم، حيث يقومون بحملها ووضعها في مجموعة كبيرة من الأكياس أو الحقائب، ثم تبدأ أعمال الشغب والاضطراب، فالفلاحون الذين يكونون قد خرجوا لتوهم إلى الحقول يسارعون بالعودة، وهم يطلقون صرخات الاستغاثة المدوية، بينما يقوم الرعاة بجمع قطعانهم ويتوجهون بها إلى مناطق الغابات المجاورة على أمل إنقاذها.

ويقوم فريق الإحراق بإشعال النيران في القرى، بينما يقوم فريق النهاب بزيارة تلك القرى ونهبها، أما السكان المذهولون فيتم حرقهم، أو إخراجهم مقيدى الأيدي لمبادلتهم بالفدية المطلوبة. وهنا وهناك يتم قرع النواقيس محذرة بالخطر، حيث ينتشر الرعب من جانب لآخر بحيث يشمل الجميع. وفي كل اتجاه ترى الخوذ وهي تلمع، والرايات الطويلة ترفرف، والخيالة يغطون السهول، والأيدي تستولى على الأموال، ويتم جمع الماشية والحمير والطيور، والدخان ينتشر في كل مكان، والنيران تلتهم كل شيء، والفلاحين والرعاة يهربون في فزع في كل اتجاه. في المدن، والقرى وحتى في المزارع

الصفيرة، سرعان ما تتوقف الطواحين، والمداخن، حتى الكلاب تتوقف عن النباح ؛ وتنمو الأعشاب فى المنازل وبين الكتل الصخرية فى الكنائس، لأن رجال الدين هجروا خدمة الرب، فالصليبان ملقاة على الأرض بعد أن تم تكسيورها. وربما يمر الحجاج لمدة ستة أيام فلا يجدون أحداً ليقدم لهم رغيف خبز، أو قطرة نبيذ، كما لا يجد الأحرار أى عمل يقومون به مع جيرانهم، وتنمو الورود والأشواك البرية، وتغطى المزارع فى القرى، بحيث تصبح تلك القرى وكأته لم يكن لها وجود .

ومع انتشار سلسلة الحروب واسعة النطاق، مثل حروب وليام الفاتح ملك إنجلترا، والحملة الصليبية، ظهرت أهمية استخدام بعض المبادئ الاستراتيجية، وأخذ المنظمون العسكريون يفكرون ملياً فى دور أسلحة الفروسية والمشاة، وعملية اختيار أرض المعركة، والاستخدام الأمثل لرماة السهام، وتعبئة قوات الاحتياط، والقوات المساعدة.

وكان الهدف الأسمى من استخدام سلاح الفرسان هو الالتحام السريع الموجه ضد المواقع الحصينة، ذلك لأن الفلاحين المذعورين سيندفعون ويهربون قبل ظهور خطر الفرسان المسلحين الذين يمتطون خيولاً تثير الرعب والفرع فى كل مكان، ومع هذا فإن الالتحام كانت له مخاطره بالنسبة للمهاجرين، وخصوصاً فى المناطق ذات التضاريس الوعرة، أو المليئة بالمستنقعات، فى هذه الحالة فإن هجوم الفرسان سيكون بلا فائدة، فضلاً عن أنه فى حالة وجود خندق مخفى فإن ذلك سينتج عنه دمار هؤلاء الفرسان ؛ كما أن المدافعين الشجعان يستطيعون حماية موقعهم بغرس قطع من الأخشاب الطويلة الحادة بشكل مائل بينهم وبين الأعداء، وأمام مثل تلك العقبة، فإن الخيول الأكثر جرأة سوف تحجم عن الاستمرار فى التقدم، كما أنه فى حالة امتلاك العدو فيالق حسنة التدريب من رماة السهام فإن هذا سيزيد من مشاكل المهاجمين، الذين سوف يواجهون سيلاً منهمراً من السهام، وليس لديهم إلا لحظات قليلة، ذلك لأن الحد المؤثر للسهم كان حوالى مائة وخمسين ياردة، كما أن الرامى الجيد يمكن أن يخطئ إلا فى حالة التصويب المباشر، والرامى الموفق هو الذى يصوب نحو الفرس، ذلك لأن الفارس بمجرد أن يترجل عن فرسه فهو معرض لكثير من الأخطار.

وبمجرد أن ينتهي هجوم الفرسان، فإن المعركة تصبح سلسلة من الاشتباكات يداً بيد، وفي الوقت الذي تلتحم فيه الجيوش، فإن نور الرماة ينتهي، تاركين المعركة للفرسان، ويتقرر الموقف بناء على عدد القتلى والجرحى لدى كل طرف من الطرفين المتحاربين، فالطرف الذي يقل فيه عدد القتلى والجرحى هو الذي يكتب له الفوز، ومن الملاحظ أن عدد الفرسان الذين يلقون حتفهم غالباً ما يكون قليلاً، وعلى أية حال فإن أسرى الحرب بمراتبهم وأسلحتهم المختلفة يتم القبض عليهم من أجل الحصول على فدية مناسبة؛ كما كانت هناك تجارة واسعة في أسرى الحرب، والذين كان يتم بيعهم وشراؤهم على يد كثير من التجار المتخصصين في ذلك؛ والأسرى الذين لا يتم الحصول منهم على فداء، فقد كان يتم الاستيلاء على ما معهم من أسلحة غالية، ثم يتم القضاء على الواحد منهم غالباً بطعنة خنجر لتوفير نفقات إعاشتهم.

وحتى القرن الثالث عشر للميلاد، فإن جيوش العصور الوسطى الأوربية ظلت تتكون غالباً وفي معظمها من المقاتلين، وقليل من الرجال الذين يتم استخدامهم في الخدمات المساعدة وعمليات الإمداد والتموين، كما أنه قل أن تجد خدمة طبية، إذ كان على الجنود أن يقوموا بذلك بأنفسهم وأن يبحثوا عنها بطريقتهم الخاصة، ذلك لأن المفروض في الجيش أن يعيش باستمرار خارج البلد. وفي أحيان كثيرة كان ما يقرب من ثلث فرق الجيش تتكون من الفرسان، على الرغم من أن النسبة اختلفت كثيراً باختلاف الظروف، كما أن بعض جنود المشاة كانوا من محترفي الجندية (المرتزقة)، ولكن الغالبية كانوا من الفلاحين الذين يُكرهون على الخدمة العسكرية، وكانوا يحملون ما يتم توزيعه عليهم من أسلحة، وغالباً ما كانوا يرتدون سترات طويلة ضيقة وثقيلة، مثبت فيها حلقات معدنية، ويحملون الدروع، والنبال، والسهام، والسيوف، والرماح، والهرافات.

أما معدات الفارس فقد كانت ملائمة لمتطلبات الدفاع أو الهجوم، أو تختلف باختلاف الحاجة إلى الحركة، ومتطلبات الدفاع عن النفس. ففي الأغراض الهجومية كان السيف هو ملك الأسلحة، فالفارس الذي تسلم ذلك السيف عند المذبح بعد الليلة التي قضاها في الصلاة، كان ينظر لهذا السيف نظرة كلها خشية ورهبة، وكرمز لحياته وكرامته. ولقد تم تخليد ذكر كثير من السيوف في الأساطير: مثل السيوف

الخاصة بآرثر Arthur، ورولان Roland، أما عن مقابض السيوف فكانت غالباً مدورة ومجوفة، بحيث يتم وضع بعض الذخائر المقدسة فيها، ويقوم الشخص القابض عليها بحلف اليمين ويُشهدُ على ذلك الرب.

ولكى تناسب السيوف النوق العام لكثير من الأشخاص، فقد كان هناك كثير من التنوع في نصال تلك السيوف، وفي مقابضها، وأغمارها. فالنموذج الأكثر شيوعاً هو ذلك النوع مستدق الطرف تدريجياً، بحيث بلغ عرضه عند المقبض ثلاث بوصات، بينما بلغ طوله ما بين اثنتين وثلاثين، أو ثلاث وثلاثين بوصة، وبهذا كان السيف منها على درجة من الكفاءة في القطع أو الطعن. وكانت النصال الصلبة عادة ما يتم صنعها من عدة رقائق من الحديد ملتصقة ببعضها البعض، ويتم شحذها بحيث تكون حادة جداً. وهناك كثير من النقاش الذي دار حول السيوف والمميزات الخاصة بها، والتي تم الحصول عليها من توليدو، وسراقوسا، ودمشق، وسولنجن، وميلان. وهناك نوعان لقياً كثيراً من التفضيل، ولكن الجندي الذي كان يستخدم أحدهما يتحتم عليه أن يكون قوى البنية جداً، ذلك لأن ذراعه الآخر كان عليه أن يحمل درعاً، ومن المفترض في هذا الجندي وهو يواجه عدواً رشيقياً ألا يعوقه شيء وهو يستعد لتوجيه ضربته بالسيف، كما كانت تلك السيوف مفضلة الاستعمال في تنفيذ الحكم بالإعدام بقطع الرأس.

كذلك كانت الحربة أو الرمح من الأسلحة التقليدية للفارس، وظلت باقية حتى أيامنا كرمز للفارس الخيال. وفي سنة ١٩٢٩م فإن الفرسان البولنديين ببسالتهم المعهودة حملوا الرماح في معركتهم ضد الدبابات الألمانية، ورمح بلغ طوله عشرة أقدام له رأس حديدية مدببة استطاع أحد هؤلاء الفرسان أن يهاجم عدوه الراكب، وأن يخترق دفاعاته الحصينة، ويصيب أعداءه بأضرار بالغة، لكن رمحه بعد الهجمة الأولى أصبح بلا فائدة، فكان على الفارس أن يلقي به جانباً، ويأخذ سيفاً أو بلطة، واستطاع أن يكيل بهما عدة ضربات شديدة حتى مع وجود درع، لأن ضرباتهما كانت تخترق الحلقات المعدنية لملايس الزرد، وتسبب كثيراً من الجروح التي سرعان ما تتقيح وتسبب الغنغرينا.

كما أن بعض الفرسان كان يحمل قضيباً شائكاً، وتم استخدامه على نطاق كبير في العصور الوسطى لكسر الدروع، أو هراوة، وهي من أكثر الأسلحة البدائية

والمزودة بمسامير ضخمة، كانت تسبب كثيراً من الإصابات القاتلة والمخيفة. كما أن القضيب الشائك والذي استخدم لكسر الدروع، كان هو السلاح المميز في المعارك التي خاضها كل من وليام الفاتح، وريتشارد قلب الأسد في معاركهما، كما كان أيضاً - وحسبما يشير وليام ستيرنز ديفيز William Stearns Davis - هو السلاح المفضل الذي استخدمه الأساقفة والقساوسة وغيرهم من رجال الدين في حروبهم، والذين تحاشوا، وإلى أبعد حد ممكن، القانون الكنسي الذي ينص على منع رجال الدين من استخدام نصال السيوف أو في إراقة الدماء. فضلاً عن أن القضيب الشائك غالباً ما كان يفقد العدو الوعي، أو يحطم رأسه نونما إصابته بطعنة نافذه إلى قلبه أو صدره، وفي إحدى الأساطير التاريخية الجميلة فإن القضيب الشائك كان يرمز إليه كأحد النخائر المقدسة، حيث قام بحمله أول الطلاب في الحفل الذي شهده مدير الكلية في بداية حفل التخرج.

وبمرور الوقت، شهدت عملية تسليح الفارس تطوراً بطيئاً، من حيث ثقل المعدات، وازدياد تعقيداتها، إذ لم يعد الفارس قادراً على تجهيز نفسه للحرب بون مساعدة من أحد إذ كان عليه أن يجلس بعض الوقت لكي يقوم أحد الأتباع أو بعضهم بإلباسه الجورب المزود بحلقات الزرد المعدنية، وأن يقف بعض الوقت لكي يقوموا بتثبيت قطع الأسلحة المختلفة بواسطة الأحزمة ذات الإبريم. وفي البداية كان عليه أن يرتدى قميصاً مصنوعاً من اللباد، أو تم حشوه بالقطن، وكان يرتدى فوقه معطف الزرد، وهو عبارة عن معطف يصل إلى منتصف الفخذ أو إلى أسفل الركبة ويتكون من حلقات معدنية مثبتة معاً بإحكام شديد. وإذا تم صنعه بطريقة جيدة، فإنه يكون مرناً جداً ويمكن قصه أو خياطته تماماً مثل القماش، وهناك نموذج لهذا المعطف محفوظ في متحف متروبوليتان للفنون في نيويورك، تم صنعه من مائتي ألف حلقة معدنية، ويصل وزنه إلى حوالي تسعين رطلاً.

أما معطف الزرد البسيطة فيمكن أن يصل وزن الواحد منها إلى ضعف، أو ثلاثة أمثال ذلك، وعلى الرغم من قوتها فإن المعطف منها لا يستطيع أن يوفر لمن يرتديه الحماية التامة من الضربات القوية، لأن ذلك كان مرهوناً بعملية الصدا الذي كان له

أثره في ألا يصلنا سوى القليل من تلك المعاطف، والتي لم يقدر لها البقاء طويلاً. كما أنهم لم يعرفوا سوى وسيلة واحدة لمقاومة الصدا، حيث كانوا يضعون معطف الزرد مع الرمل والخل في قربة من الجلد، ويتم رجها كما ترج زجاجة الدواء ست مرات، ولقد قامت متاحفنا بتنفيذ تلك الوسيلة لتنظيف معاطف الزرد، ولكن بوضعها في صناديق بوارة بغية تلميعها والتخلص من ذلك الصدا.

كما أن الدروع الواقية أصبحت شيئاً فشيئاً أكثر إحكاماً وتطوراً، حيث تم استخدام القلائس لتغطية العنق والرأس، وبعض القطع الواقية لتغطية المرفقين، والدروع الواقية لحماية الركبة والسيقان، ولأن الوجه كان عرضة دائماً للإصابة، فقد تمت زيادة أحجام الخوذ وبخاصة من حيث الوزن بحيث غطت مساحات كبيرة من الوجه، لدرجة أنها أصبحت تشبه الوعاء الأسطواني الشكل وبها فتحات طويلة تظهر منها العينان، وكالعادة فإن الأمر تطلب كثيراً من النفقات. فقد تحتم على الفارس أن يضمم رأسه برياط خاص حتى لا تتأثر رأسه إذا وقع من فوق حصانه، وحتى لا يصاب بارتجاج في المخ. من ذلك أن وليام مارشال وهو أحد الأبطال الإنجليز ذاعى الصيت في القرن الثاني عشر للميلاد، كان قد دخل في مبارزة، وبعد أن كسب المباراة، تم البحث عنه ليتسلم جائزته فلم يعثر عليه، وأخيراً اكتشفوا أنه كان قد توجه إلى حداد ووضع رأسه على سندان الحداد لكي يقوم الحداد بالطرق على خوذته لاستبدالها بون أن يصيب رأسه بأذى.

كذلك كان المحاربون يعانون أشد المعاناة من حرارة الجو أثناء عمليات القتال الشديدة، فالشمس تسلط أشعتها الحارقة على الخوذة، لدرجة أنه كان يصعب على المحارب منهم التنفس، كما لم يكن في مقدور المحارب منهم أن يسمع وبوضوح الأوامر الصادرة إليه، أو أن يتلفظ بالكلام بطريقة مفهومة، وإذا حدث أن لحق بالخوذة إصابة شديدة وأنت إلى انبعاثها مثلاً فكان معنى هذا العمى بالنسبة لمن يرتديها. وهناك الكثير من الأمثلة على حالات الموت من شدة الحر، أو للفرق بعد سقطة في أحد الخنادق الموحلة، بل وحتى السقوط في مجرى مائي. ففي معركة أجينكورت Agincourt سقط كثير من الفرسان الفرنسيين في كمين عبارة عن خندق مليء بالأوحال فاخترقوا.

هذا إلى جانب أن تلك الخوذة التي على شكل قَدْرٍ كانت تخفى شخصية مرتديها، لذلك فقد قام الفرسان برسم بعض الشارات على خوذةم ودروعهم، وهكذا كانت البداية لظهور الشارات والرنوك.

وشهد القرن الرابع عشر للميلاد تحولاً في استخدام الدرع ذي الحلقات المعدنية، وإحلال البدلة ذات الصفائح المعدنية محله، والتي كانت تتناسب مع جسم من يرتديها، ويتم تزيينها بكثير من أنواع الزخارف الثمينة، وبلغ وزن تلك البدلة حوالي ستين رطلاً أو يزيد، كما بلغ وزن خوذة ودرع أحد الفرسان الفرنسيين في معركة أجينكورت تسعين رطلاً، وكانت هذه البدلة تمنع من يرتديها سهولة في الحركة أكثر في حالة ما إذا كانت مزودة بمفاصل جيدة ويتم تزيينها بشكل منتظم، حيث نسمع أن أحد الأبطال من فرنسا والمشهورين في القرن الخامس عشر للميلاد، استطاع أن يتشقلب في حركات بهلوانية، مرتدياً تلك البدلة والملابس الواقية الأخرى باستثناء الخوذة، وأنه استطاع أن يتسلق المرقاة أي السلم المعد لتسلق أسوار المدن المحصنة مستخدماً يديه فقط.

ومهما قيل عن الاحتياطات التي تم اتخاذها لتجهيز الفارس المدرع، فقد كان عرضة للإصابة، إذ كان في مقدور أي فلاح حقير أن يطعن فرسه، وأي رام من رماة السهام كان في مقدوره أن يصيبه تحت إبطه ويطيح به أرضاً، وبمجرد أن يقع من على فرسه في حالة يرثى لها، فهو لا يستطيع الحركة بسهولة، كما أن ردفه وفخذه كانوا معرضين لأية إصابة، بحيث لا يستطيع أن يمتطي فرسه في أمان، وإذا حدث وسقط على ظهره، فقد كان عليه أن يكافح وكما تفعل السلحفاة حتى يعدل من وضع نفسه. كما كان بمقدور أي جندي من جنود المشاة خفيفي التسليح أن يرفع مقدم خوذة ذلك الفارس، أي الجزء الأمامي المتحرك والمغطى للوجه، ويطعنه في عينيه وبذلك يقضى عليه تماماً.

أما عن الدرع فقد جرت العادة بصنعه من ألواح خشبية متينة، ويتم تسميرها معاً بعد لصقها بمادة لاصقة، وتغطيتها بجلد سميك، وعمل إطار معدني مستدير، وغالباً ما يتم وضع عدة أزرار بارزة في منتصف الدرع لكي تحد من تأثير نصال سيوف الأعداء في الدرع، وكان جنود المشاة يحملون دروعاً مستديرة الشكل، أما الفرسان الخيالة فقد كانوا يفضلون حمل دروع مثلثة الشكل يحمون بها أرجلهم.

وظهرت الحاجة ماسة إلى الخيول القوية الضخمة، لتستطيع حمل الفارس ثقيل التسليح سواء في ميدان المعركة، أو في حلبات المبارزة، ومثل تلك الخيول كانت تتطلب تكلفة عالية في تلك العصور بسبب ندرة العلف التي أثرت في حجم وقوة الحيوانات بوجه عام، وقام بتربية تلك الخيول ورعايتها بعض الفلاحين، وشاعت السلالات العربية من الخيول كثيراً، وكان الفرس الأبيض هو أفضلها جميعاً، كما أن ركوب الإناث من الخيول كان ينظر إليه على أنه عمل مشين بالنسبة للفرسان، واحتاجت تلك الخيول إلى مران كثير وتدريبات لخوض المعارك، ولأن الخيال الذي يمتطيه كان مثقلاً بحمل السيف، والدرع، والرمح، فغالباً ما يسقط منه لجام الفرس، لذا كان على الفارس أن يدرّب حصانه على التحرك وفقاً لنخزه بالمهاميز، والاستجابة لحركة الأقدام وخصوصاً عند المراوغة.

أما عن السلاح الأساسي لفرق المشاة - ولدى فرق الفرسان المغولية والتركية - فقد كان هو السهم والقوس، فالقوس القصير قديم جداً، وقد كان شائعاً لدى كثير من الشعوب البدائية في كل أنحاء العالم. وكان يتم جذبه إلى الصدر وليس إلى الأذن، وكما نرى ذلك على قطع القماش المطرز في بايو Bayeux، وكان تأثيره مميتاً وخصوصاً إذا تم إطلاقه إلى مسافات قصيرة. أما القوس البالغ طوله ستة أقدام، ويطلق سهاماً يبلغ طول قبضتها ثلاثة أقدام، فهو على ما يبدو من ابتكار الولايشين The Welsh في القرن الثاني عشر للميلاد، وأصبح السلاح المفضل بالنسبة للإنجليز، إلا أنه لم يكن في مقدور الجميع استخدامه، فهو يحتاج إلى أن يكون الرامي طويلاً وعلى دربة كبيرة حتى يستطيع استخدامه بكفاءة. ويتطلب براعة، بحيث يتم شد وتر القوس باليد اليمنى، وأن يتم الضغط بكل ثقل الجسم على القوس، وتكون اليد اليسرى قابضة على القوس، ويقوم الرامي بالدفع بدلاً من الجذب مستخدماً قوة الجسم أكثر من قوة الذراع، وبذلك يستطيع السهم نو الرأس الحديدية أن يخترق أي درع عادي على المدى القصير، ويستطيع الرامي الجيد أن يصوب ويقذف - قذائف في الدقيقة.

وفي نهاية القرن الثاني عشر للميلاد، ومع الاستخدام العادي للقوس كسلاح، بدأ عصر الميكنة في الفنون الحربية، فالقوس أداة صغيرة من الصلب أو من رقائق الخشب المضغوطة، أصبح يحمله الفرسان الخيالة، ويقوم الرامي بجذب الوتر ومعه السهم وهو يصوبه إلى أسفل أولاً، ثم يحرك ذراع السهم إلى أن يتم جذبُه وتثبيتته في منتصف الوتر، ويتم التصويب ثم إطلاق السهم، والذي غالباً ما يكون له تأثيره الفعال إذا أُطلق إلى مسافات قصيرة. ولقد استنكرت الكنيسة استخدام ذلك السلاح غير الأدمى، واعتبره الكثيرون سلاحاً لا يليق بالفرسان استخدامه، وفي الوقت الذي كان فيه في مقدور الرامي الذي يستخدم القوس الطويل أن يهزم رامي القوس ذي الوتر الذي يقع في مجال تصويبه وبسرعة باستخدامه للسهم النارية، ومع هذا السلاح الجديد أصبح في مقدور الرامي قليل التدريب، وضعيف البنية أن يكون مساوياً إن لم يكن متفوقاً على الرامي قوى البنية.

ولقد تركز فن الحرب في العصور الوسطى حول القلعة أو الحصن، وهما نواة التحكم وإدارة المناطق المحيطة، جنباً إلى جنب أنهما كانا مركزاً للعمليات الهجومية، ففي داخل جدرانها يمكن لجيش صغير أن يتم حشده وتدريبه لحرب صغيرة، كما تم تصميمها لصد أي هجوم معادٍ، وكماوى للفلاحين المجاورين الهاربين بقطعانهم قبل أي عمليات للسلب والنهب. ولقد كانت القلاع الأولى في العصور الوسطى مثل تلك التي شيدها وإيام الفاتح في إنجلترا ذات الطراز المشتغل على فناء ويحيط بها سور، وكانت مجرد مباني خشبية لها أبراج للمراقبة، تقام عادة في مكان مرتفع، ويحيط بها خندق وأوتاد خشبية مستدقة يتم غرسها داخل الخندق كخطوط دفاعية، وعادة ما كانت فسيحة بدرجة تكفي لإيواء الأيدي العاملة في الضيعة، من حدادين، وخبازين، وعمال آخرين، وبحيث تكون مأوى يلجأ إليه الفلاحون في أوقات الشدة، هذه النوعية من القلاع حلت محلها القلاع المبنية من الحجارة والتي مازلنا نرورها. وأول برج محصن تم بناؤه من الحجر تم تشييده في فرنسا في لانجيا Langeais يطل على اللوار سنة ١١٩٤م.

ولقد كان من المتوقع أن تساير المباني الحجرية التقدم التكنولوجي، والتطور الذي حدث في الآلات القاطعة للأحجار، والآلات الرافعة، وما إن تمت السيطرة على تلك التقنية حتى انتشرت عمليات بناء القلاع بسرعة في كل مكان. وفي إحصاء تم سنة ١٩٠٤م، تم حصر أكثر من عشرة آلاف قلعة ما زالت شاخصة للأبصار في فرنسا.

ويستطيع أي شخص أن يرى القلعة من بعد رابضة فوق التل الذي شيّدت فوقه، أما إذا كانت مشيدة في مكان مستو، فيمكن النزول إليها من خلال مضبة صناعية، وفي بعض الأحيان كان المبنى يومض عن بعد لطلائه بالجير. وعلى الزائر أن يعبر فضاء متسعاً إلى أن يصل إلى البوابة الرئيسية، والتي تحمي المدخل، وبعد أن يحصل على تصريح بالدخول، فكان يقوم بتسليم ما لديه من سلاح للبواب ويعبر الجسر المتحرك فوق الخندق الرطب والذي تسكنه الضفادع وكذلك الناموس. وفيما وراء الجسر المتحرك كانت توجد بوابة حديدية لحماية الحصن أو القلعة، وهي التي يتم إنزالها في ملح البصر، وكان يطلق عليها اسم الشعيرة الحديدية، مثل تلك الشعيرة التي تم اكتشافها حديثاً في أنجرز Angers، وعلى الرغم من أنها لم تستعمل لمدة خمسمائة عام، فإن سلاسلها وبكراتها لا تزال تعمل بعد تنظيفها وتزيينها. وكان مدخل القلعة ملتويًا لكي يعوق تقدم المهاجمين، كما كانت في جدرانها فتحات طويلة يقف فيها رماة السهام، وهي التي عرفت باسم فتحات الموت، وغالباً ما كانت في أعلى الجدران، وفي قلعة كايرنارفون Caernarvon في مقاطعة ويلز، كان على الزائر أن يعبر أولاً الجسر المتحرك، ثم يمر من خلال خمسة أبواب، وست شعريات، ثم يتجه يميناً ليعبر جسراً متحركاً آخر.

ولا شك في أن ضخامة الأسوار وعلوها لما يشد الانتباه حقاً، إذ يصل سمك بعضها إلى خمسة عشر قدماً أو عشرين قدماً، يتوصل منها إلى الفناء الداخلي المسور، تلك الأسوار كان في أعلاها ممرات، مزودة بشرفات هي عبارة عن فتحات صغيرة يحتوى فيها المدافعون من رماة السهام، من أية سهام أو قذائف توجه إليهم، كذلك يستخدمونها في إلقاء الزيت المغلي والمواد الحارقة على المهاجمين، وتضخمت تلك الأسوار شيئاً فشيئاً بمرور الزمن، وازداد عددها بحيث غدت كالفواصل يعزل كل منها داخل القلعة تماماً عن خارجها، فإذا نجح مهاجم في الاختراق إلى داخل القلعة في إحدى الفرص المواتية له، فإنه لا يستطيع أن يثق بتحقيقه النصر، فالأجزاء المختلفة

للمتاريس كانت تفصلها عن بعضها البعض جسور خشبية يمكن تحطيمها في لحظة لعزل هذا العدو، أما السلاالم الدائرية الموجودة داخل الأسوار، فبدلاً من الدرج المصنوع من الحجارة كانت هناك سلاالم متحركة بديلة يمكن إزالتها بسهولة لدرجة أن أى مهاجم متهور يسرع فى الظلام سوف يسقط أسفل البرج المحصن فجأة.

كما كان قلب النظام الدفاعى هو الحصن، وهو عبارة عن برج يصل ارتفاعه أحياناً إلى حوالى مائتى قدم، وله أسوار يبلغ سمكها اثنى عشر قدماً، وفى أسفل الحصن وعلى عمق كبير جداً كانت هناك الزنازين، مفتوحة من أعلاها فقط، وتستخدم لحبس الأسرى أو لحفظ المؤن اللازمة للحصار، وغالباً ما تشتمل على بئر إذا كان ذلك ممكناً. وفى أعلى الحصن هناك غرف سكنية يعيش فيها النبيل وحرسه، وفى قمة الحصن كان هناك برج للمراقبة ترفرف عليه راية كبيرة عليها شعار النبيل.

والدليل على متانة تلك القلاع والحصون هو بقاؤها إلى الآن فوق كثير من التلال والروابي فى أوروبا وفى بلاد الشام متحدية عوادي الزمن، ففى أثناء الحرب العالمية الثانية تعرضت بعض هذه القلاع والحصون لضربات مباشرة بالقنابل شديدة الانفجار التى لم تترك سوى آثار قليلة.

وفى النرويج، وفى سوئهامبتن Norwich and Southampton لم تصب أسوار العصور الوسطى من جراء القذف بالمدافع القديمة إلا بأضرار ضئيلة، بينما تم تدمير معظم المنازل المواجهة لها والقريبة منها تماماً.

ومع هذا فلم تكن القلعة منيعة على طول الخط، وخصوصاً أمام معدات الحصار التى تم ابتكارها، بواسطة البيزنطيين، وخصوصاً الكباش(*)، والمنجنيقات التى كانت تقذف الكتل الصخرية البالغ وزنها حوالى مائة وخمسين رطلاً، وقاذفات السهام والحجارة العملاقة. كذلك كان فى مقدور عمال المناجم أن يحفروا نفقاً بعد جهد كبير وصبر على تحمل الأخطار، تحت الخندق المائى فى أسفل أحد الأسوار، ويتم حشو ذلك النفق بالكتل الخشبية والمواد القابلة للاحتراق، ويتم إشعال الجميع، فتنهار الدعائم، فيسقط جزء من السور على الخندق، وفى نفس اللحظة يمطر رماة السهام المدافعين

(*) الكباش : جمع كبش، وهى آلة حربية كانت تستخدم لدك أسوار المدن المحاصرة. (الترجم)

بوابل من سهامهم؛ فيبتعدون قليلاً عن الشرفات الموجودة فوق الأسوار، فيجري الجنود معهم بالات القش، والسلال المليئة بالتراب، أو بعض المواد الأخرى لردم الخندق، ويتبعهم جنود آخرون على ذلك المر أو الطريق الذي تم ردمه، ويلقون بالسلالم المتحركة فوق الأسوار، في حماية الدروع التي يضعونها فوق رؤسهم من السهام الموجهة إليهم وغيرها من القذائف، ولتسلق السلم المتحرك يضع كل متسلق درعه في ذراعه ويجعل إحدى يديه مستعدة لجذب السيف الذي يتدلى، وهو إنجاز صعب. لذلك تم ابتكار أسلوب جديد وبديل، عن طريق تشييد برج خشبي للحصار، تجره عجلات يكون عادة في مثل ارتفاع الأسوار، ويتم إخفاء عدد من المقاتلين في الجزء الأخير من البرج، ويتم دفع ذلك البرج إلى الأسوار، ثم يتم إنزال جسر متحرك، ومنه تقوم مجموعة المهاجمين الشجعان بمهاجمة شرفات الأسوار، وبهذا الأسلوب استطاع الصليبيون الاستيلاء على مدينة بيت المقدس.

وكانت الخسائر الناجمة عن مهاجمة إحدى القلاع هائلة عادة، وخصوصاً الخسائر في الأرواح، وهناك العديد من الأمثلة للهجوم الناجح على بعض القلاع المفترض أنها منيعة، وكذلك على بعض المدن. من ذلك استيلاء الملك ريتشارد قلب الأسد على مدينة عكا سنة ١١٩١م، ومنها أيضاً استيلاء إيوارد أمير ويلز الأمير الأسود على ليموج Limoges سنة ١٢٧٠م عن طريق حفر نفق والهجوم المباشر، ولشدة مقاومة الأهالي، فإنه أمر بقتل أكثر من ثلاثمائة من الرجال، والنساء، والأطفال وإنه لشيء يثير الشفقة فعلاً أن تراهم راكعين أمام الأمير، يطلبون منه الصفر والرحمة، إلا أنه لم تأخذه بهم أية شفقة هكذا يقول فرواسارت، وبلا أي تائب للضمير.

وعلى أية حال، فإن دفاعات القلاع والمدن المسورة كانت أقوى من الهجوم. ومع هذا فإن أفضل وسيلة لتقليل عدد القلاع أو الحصون كانت هي البحث عن أحد الخونة داخل الأسوار أو داخل صفوف الأعداء، فإذا لم يكتشف أمره فكان معنى هذا هو القضاء على الحامية. كما كان يتحتم على صاحب القلعة إذا كان حصيناً أن يدخر فيها دائماً مؤونة سنة من الطعام والشراب والوقود، ذلك لأن الحصار قد يستمر طويلاً، وربما استمر سنتين، وغالباً ما كان في مثل هذه الحالة مرهقاً سواء للمحاصرين أو المحصورين.

كما أن تدهور النظام الإقطاعي، وتضاؤل طبقة النبلاء، وظهور البارود ومدافع الحصار في القرن الرابع عشر للميلاد، كل ذلك أدى إلى إهمال القلاع، كما أن النبلاء هجروا الحياة الصعبة داخل تلك القلاع التي كانت بمثابة سجون حربية بلا أي ندم، وفضلوا عليها الإقامة في منزل ريفي رحب، أو في سكن في المدينة بين أناس من طبقتهم.

واشتعلت الحرب في أعالي البحار كما اشتعلت على الأرض، وفي أوقات الحاجة كان الملك ببساطة يجبر المراكب التجارية الخاصة بشعبه على أداء الخدمة العسكرية، والمركب منها تحمل حوالي مائتي طن أو أكثر، وفي القرن الخامس عشر نجد سفناً تبلغ حمولتها حوالي ألف طن، فالسفن الصليبية كان في مقدورها نقل ألف من الجنود بخيولهم ومعداتهم، فهذا هو فردريك الثاني البارع وقد شيد لحملة الصليبية خمسين سفينة، تشبه إلى حد ما ناقلات الجنود الحديثة، ولها أبواب يتم فتحها وهي راسية، بحيث يستطيع الفارس أن يهبط منها وهو راكب فرسه. وفي البحر الأبيض المتوسط كان البيزنطيون، والبنادقة، والجنوية يفضلون السفن الشراعية الطويلة الضيقة ذات المجاديف، سريعة المناورة، ولها مقدمة هائلة مديبة معدة لاختراق سفن الأعداء، ومحاولة إغراقها.

وجرت العادة أن يبني قائد الأسطول على سفينته التجارية جزءاً بيت فيه النوتية في مقدمتها وكذلك في مؤخرتها، وبحيث يستطيع رماة السهام الاستفادة منه في إطلاق قذائفهم على من يجدونه على ظهر أية سفينة معادية، وكان الغرض من ذلك هو إغراق السفن المعادية، وإذا لم تنفع تلك الطريقة، فكان يتم سحب أي سفينة معادية بالخطاطيف، وتقطع ما عليها من أشعة وحبال الصواري، ثم النزول عليها. وفي حالة الاشتباك يداً ليد، فقد كان من المحتمل أن يحمل المهاجمون معهم بعض الجير الحي لرشه في وجوه الأعداء فيسبب لهم العمى، وبعض الصابون الطرى المخلوط ببعض قطع من الحديد أو المسامير التي تعيق حركة أقدامهم، كما قام البيزنطيون بتركيب عدد من المنجنيقات فوق سفنهم، كذلك عرفوا الغرب الأوربي بالنار الإغريقية، وهي تقريباً خليط من البترول، والجير الحي، مع الكبريت، فالجير الحي بوضع الماء عليه يساعد على اشتعال تلك المواد، منتجاً النابالم البدائي.

ولقد وجد الفن الحربي للعصور الوسطى الفرصة سانحة للتجريب والاختبار على نطاق كبير في الحروب الصليبية، وحيث تطلبت تلك الحروب ممارسة عمليات نقل الجنود وإيوائهم وتموينهم، كما أن بعد مسافة تلك الحروب تطلبت استراتيجيات وتكتيكات جديدة، كما أن المعارك مع أعداء غرباء وفي أراضى بعيدة أدت إلى استخدام أسلحة جديدة وأساليب قتالية جديدة. فتعلم الصليبيون كثيراً من البيزنطيين، سواء في التدريبات العسكرية، أم في حشد المشاة المحترفين، وفي تسليحهم المتقدم والهندسة الحربية. فقلع الصليبيين التي تم تشييدها في الشرق ويسرعة، لها أكبر دليل على الشجاعة، وعلى الكارثة، حيث تم بناؤها وفق تقاليد وأساليب الدفاع البيزنطية.

كانت الحرب الصليبية شيئاً جديداً وغير مسبوق تاريخياً، فهي أول حرب تم شنّها من أجل مثل أعلى، ومن الطبيعي أن يتم تحريف هذا المثل الأعلى وبشكل سريع، بل وإفساده، ولكن تبقى الحقيقة وهي أن الحروب الصليبية قد تم تصويرها على أنها خدمة للمسيحية، كما أن الصليبيين اعتقدوا أنفسهم على الأقل أنهم قد كرسوا أنفسهم لهدف مقدس، كما كانت الحروب الصليبية أشياء كثيرة، إلا أنها في الأصل كانت هدفاً نبيلاً وجميلاً.

وتدين فكرة الحرب الصليبية بعض الشيء إلى العهد القديم، وإلى حد ما إلى فكرة الجهاد عند المسلمين أو الحرب المقدسة، كما أنها تدين بعض الشيء إلى فكرة التبشير المتحمسة التي قام بها الرهبان، وإلى حد كبير إلى بداية حركة استرداد المسيحية لأراضيها من أيدي المسلمين في أسبانيا، كل هذه العوامل انصهرت في بوتقة واحدة وهي خروج المسيحية منتصرة مع الرغبة في الاستحواذ على ممتلكات جديدة غنية، وإن كان الحافز الأساسي لهذا المثل الأعلى قد جاء مصاحباً لما تم في الشرق من أحداث.

ففي نهاية الألفية الأولى، كان الشرق الأدنى قد وصل إلى نوع من الاستقرار في العلاقات بين الإمبراطورية البيزنطية، والمسلمين، وإلى تجميد الأوضاع على مناطق الحدود على ما أصبحت عليه بين الطرفين، كما أن طريق الحجاج المسيحيين إلى بيت

المقدس ظل مفتوحاً وأمناً، وأن المدينة المقدسة نفسها وهى فى أيدي المسلمين كانت تدار على أنها مكان مقدس يجذب إليه السياح من الطرفين الإسلامى والمسيحى، إلا أن هذا التوازن المريح سرعان ما انقلب رأساً على عقب على أيدي الأتراك السلاجقة الذين قاموا بالاستيلاء على بيت المقدس، وهزموا الإمبراطورية البيزنطية فى آسيا الصغرى عام ١٠٧١م، وألحقوا بعض الأضرار بالحجاج المسيحيين. وأمام ضغط الأتراك، فإن الإمبراطور الشرقى ألكسيوس كومنين ناشد البابا والغرب طالباً العون الحربى ضد الأعداء، فطلب إرسال جيش من المرتزقة يستطيع به استعادة ما فقده من مناطق فى آسيا الصغرى، ويحصل على مكافأته مما يحققه من مغانم، ولم يكن لديه اهتمام يذكر بالأرض المقدسة.

أما البابا الذى روج للحرب الصليبية، فقد كان إيربان الثانى أحد النبلاء الفرنسيين، ممن انخرطوا فى سلك الرهبانية فى الأديرة الكلونية، ثم اعتلى عرش البابوية، وممن اتصفوا بالحماسة الدينية، والحكمة فى نظر معاصريه. ولقد حركت فيه استغاثة الإمبراطور ألكسيوس آمال المسيحية الغربية فى استعادة القبر المقدس، كما أنه رأى بثاقب بصره أن سيطرة البابوية على العناصر الحربية، وتوحيدها فى ظل البابوية سوف ينهى مسلسل الحروب الدامية بين أمراء الغرب الأوربي، وسوف يحقق للغرب نوعاً من السلام، كما أن توجيه هذه الطاقات إلى الشرق سيعمل على وحدة الكنيسة، وتحقيق أهدافها الروحية، تحت قيادة البابوية، حيث عانت كنيسة الشرق والغرب لانفصالهما الطويل واختلافهما؛ وكان الوقت مناسباً لإنجاز مثل هذا الحلم. العقيدة المسيحية كانت متقدة، ولم تتعرض للنقد بعد، كما أن سكان أوربا كانوا قد تزايدوا، والرجال منهم يعيشون فى حالة من القلق، ويتطلعون لامتلاك أراضى جديدة، كما كانوا يتطلعون إلى متنفس جديد يستغلون فيه طاقاتهم، وكأنهم كانوا يتحرقون شوقاً للبحث عن مجال جديد يستخدمون فيه سيوفهم.

وفى المؤتمر الذى عقد فى كليرمونت فى وسط جنوبى فرنسا فى شهر نوفمبر عام ١٠٩٥م، فإن البابا إيربان، طويل القامة الوسيم الملتحى، ألقى واحدة من أهم الخطب فى التاريخ، حيث ناشد الشعب الفرنسى تخليص القبر المقدس من قبضة الأتراك

الشريرة. قائلاً: إن فرنسا قد غدت أكثر من مزحمة بسكانها فعلاً، وبدرجة يصعب معها أن توفر لأبنائها القوت الضروري، بينما أرض كنعان وحسبما جاء في قول الرب هي الأرض التي تفيض عسلاً ولبناً. ثم رجع إلى نقطة سابقة وهي وضع بيت المقدس الذي يرثى له، فقال: «أيها الفرنسيون، دعوا منازعاتكم جانباً، وحوّلوا سيوفكم لخدمة الرب، كونوا على يقين بأنكم ستحصلون على مكافأة ثمينة على الأرض، مجد خالداً وأبدى في السماء!»، ثم حنى البابا رأسه فصاحت جموع الحاضرين قائلة: «هكذا يريدنا الرب»، وقاموا بعمل قطع من القماش الأحمر على شكل الصليب وثبتوها على صدورهم بعد أن أقسموا على حمل الصليب، لقد كان منظرًا يأخذ بمجامع القلوب.

وبكل نكاء استطاع البابا إيربان أن يثير الحماس العاطفي من أجل الإيمان، كما لو كان قد داعب جشعهم وحبهم للمال، كما أن كل سامعيه كانوا قد تربوا على قصص الإنجيل التي تتحدث عن الخيرات، والقطعان المحتشدة في مراعي كنعان، ولقد اختلطت في أذهانهم الصورة الحقيقية لمدينة بيت المقدس بالصورة السماوية لها، المحاطة بأسوار من اللآلئ، والتي يشع فيها نور الرب، والأنهار العذبة التي تتدفق في شوارعها الفضية. ولقد تم إغراء الصليبي الفقير بحصوله على إقطاع في الأرض المقدسة، فإذا مات، فقد حصل على تأكيد ووعد بابوي بحصوله على مكان في الجنة. كذلك قدم البابا لكل صليبي غفراناً، أو خلاصاً من بقائه لعدة سنوات في المطهر، بعد مماته.

وأخيراً، فإن إيربان اتجه إلى جماعة النبلاء، ودغدغ أحاسيسهم قائلاً: إنها لحرب جديدة سيتم شنها على عدو شديد البشاعة، هو مجموعة من المردة والأشخاص المعروفين بالعنف، فهي إذن مباراة بين الجنة والجحيم. وباختصار، وكما قال المؤرخ فريدريك هير Friedrich Heer: إن الدعوة للحرب قد تم تكعيمها بكل وسائل الدعاية، وقصص الوحشية، والأكاذيب المختلفة، والخطب الملتهبة.

لقد فاقت الاستجابة إلى الدعوة البابوية كل التوقعات، لدرجة أنه يقال إن البابا قد أخذ على حين غرة، فلم يكن قد تم وضع أية خطة لمواصلة الحرب الصليبية. وقد

تصادف أن عدداً من ملوك الغرب المسيحي كانت قد صدرت ضدهم قرارات الحرمان في تلك الأونة، كما جعل البابا أسقف لوبوى Le Puy مسئولاً عن العمليات، بينما زعم بعض النبلاء الفرنسيين أحقيتهم في القيادة الحربية. وأصبح عمل الإدارة الكنسية هو الحصول على متطوعين، وتبدير الأموال اللازمة، والمؤن، ووسائل المواصلات. وفي بعض المناطق، وتحت وطأة الدعاية المفرضة كانت الحماسة زائدة عن الحد، حيث يذكر المؤرخ وليام المالميسبورى أن "الرجل الواشى قد ترك الصيد، كما أن الأسكتلندي هجر رفاقه، والدانى ترك رفاقه فى الشراب، كما ترك النرويجى أسماكه، وهجر المزارعون الأرض الزراعية، وخلت المنازل من ساكنيها، بل خلت مدن بأكملها لهجرة أهلها" وهذه بلا شك مبالغة، ولكنها مبالغة لتصوير الحقيقة. وبكل اعتزاز ارتدى الذين كرسوا أنفسهم للحرب الصليبية الصليبان الحمراء، أو طبعوا على صدورهم وشماً على شكل الصليب.

وبدأت الحروب الصليبية ببعض الأحداث الغريبة والمثيرة للضحك والسخرية والفضيحة فى نفس الوقت، فقامت جماعة من الألمان باقتفاء أثر أوزة على أنها تتلقى وحياً من السماء، بينما بطرس الناسك، وهو راهب فرنسى متعصب، قذر، حافى القدمين، قصير القامة، داكن اللون أو البشرة، نوجه طويل هزيل لا يختلف كثيراً عن وجه حماره، وقد خرج فى حرب صليبية خاصة عرفت باسم حرب الفلاحين الصليبية، ووعد أتباعه بأن الرب سوف يقود مسيرتهم إلى المدينة المقدسة. وفى ألمانيا فإن والتر المفلس وقد حاكى بطرس، خرج فى جموع متنافرة من المفعمين بالحماسة، وتبعوا حماره المسكين بعد أن اقتلعوا كل شعرة فى جسده، فعبروا ألمانيا وأراضى البلقان، وهم يقتلون اليهود بالآلاف فى طريقهم، ويخربون ويسلبون كل ما يصادفهم. لذلك فقد نقلهم الإمبراطور البيزنطى على وجه السرعة إلى أسيا الصغرى، حيث هاجموا الكثير من القرى المسيحية ونهبوا ما فيها، فوقعوا فى كمينين أعدهما لهم الأتراك الذين أعطوا الفرصة لمن وقعوا فى الكمين الأول للنجاة من الموت إذا اعتنقوا الدين الإسلامى، أما المجموعة الثانية فقد أبابوها عن آخرها، أما بطرس الناسك، فقد كان فى القسطنطينية لقضاء بعض الأشغال، وبذا كان واحداً من القلائل الذين نجوا من القدر المحتوم.

أما الحملة الصليبية الأولى المميزة حقاً، والتي أخذت طريقها إلى الشرق، فقد خرجت في خريف عام ١٠٩٦م، وتكونت من عدة جيوش، شقت طريقها عبر عدة طرق برية وبحرية، على أن يكون الملتقى في القسطنطينية . ولا شك أن عدد المشاركين في الحملة الصليبية غير واضح تماماً، فربما وصلت جموعهم إلى حوالي ٢٠,٠٠٠ على أقل تقدير، وإلى ١٠٠,٠٠٠ على أكثر تقدير. وعلى أية حال، فإن الإمبراطور البيزنطي ألكسيوس كومنين انتابته الدهشة عندما رأى تلك الجموع الكبيرة التي كان من الصعب عليه تدبير الأطعمة اللازمة لها، كذلك ساءه كثيراً سوء سلوكها، ذلك لأنه كان قد طلب بعض الجنود من محترفي الجندية، إلا أنه تلقى أعداداً غفيرة من المتحمسين قليلي الخبرة بمن انضم إليهم من رجال الدين، والنساء والأطفال، والقليل النادر من الفرسان الخيالة الذين كانوا يتصرفون بغطرسة الفرنج المعهودة، حيث جلس أحدهم وهو يلهو على كرسي عرش الإمبراطور، واستطاع ألكسيوس أن يكظم غيظه، وقدم لهم الأموال، والطعام، وفرق الكشافة التي تولت حراستهم وإرشادهم عبر آسيا الصغرى، وفي المقابل فإنه طلب منهم أن يُقسموا على إرجاع المناطق البيزنطية التي استولى عليها الأتراك السلاجقة في حالة استعادتهم لها، وهذه النقطة أثارت حولها كثيراً من الشكوى والتذمر المتبادل بين الطرفين، والكثير من السخرية والازدراء، فكثير من الفرنجة قد أقسموا على أن القوات البيزنطية المتحالفة كانت على قدر من العداة أكبر من الأتراك.

وفي ربيع عام ١٠٩٧م حث ألكسيوس ضيوفه المشاكسين على ترك العاصمة، وفي التاسع عشر من شهر يونيو، وبعد حصار دام شهراً استسلمت نيقية العاصمة السلطانية، واستمر الصليبيون في زحفهم صوب أرض الميعاد، وكانت رحلة محفوفة بكل المخاطر، فالأراضي المرتفعة الآسيوية كانت جافة وقاحلة، وهجر الفلاحون - وهم قلة - قراهم قبل وصول الغزاة، مصطحبين ما لديهم من أغنام وماعز وحبوب، فهاجم الجوع والعطش الصليبيين، وهم الذين اعتادوا وفرة المياه في موطنهم، فلم يعد في مقدور الكثيرين منهم العثور على شربة ماء، فترجل الفرسان عن خيولهم، وطرحوا بروعهم أرضاً، وماتت خيولهم من شدة العطش، ونقص العلف، والمرض ؛ وعبرت جماعة من الجيش سلسلة جبال طوروس وسط فيضان من الأمطار، وعبر طريق ضيق

موحل، فكانوا بذلك على شفا كارثة محققة، وتم ربط الخيول وبواب الحمل كلها بالحيال معاً لتسير في قافلة ؛ إلا أنها سقطت في الهاوية، في الوقت الذي استمر فيه الأتراك في مهاجمة الصليبيين الذين يسيرون في صف واحد، فرماة السهام الأتراك كانوا يمتطون جياداً صغيرة خفيفة الحركة، فأمطروا الصليبيين بوابل من سهامهم، وارتدوا مسرعين قبل أن ينظم الصليبيون أى هجوم مضاد، وكان أسلوب الأتراك يعتمد على إعداد الكمائن، ثم التظاهر بالارتداد السريع، وإبادة جماعات الأعداء الباحثة عن العشب، ومثل هذا التكتيك الذي يعتمد على الكر والفر كان جديداً تماماً بالنسبة للغربيين، وأحدث صدمة كبيرة في خططهم القتالية.

وقدر لمن بقى منهم على قيد الحياة أن يهبطوا إلى ساحل البحر الأبيض المتوسط في ركنه الشمال الشرقي، ليجدوا بعض التعزيزات العسكرية التي وصلت بحراً، وقرر من اتصفوا بالجبن والجشع النجاة بأنفسهم، فها هو ستيفن أوف بلوا Stephen of Blois، زوج أخت أحد الملوك الإنجليز، وأبو ملك آخر، قرر العودة إلى الوطن، وعقب عودته، فإنه اضطر إلى الرجوع مرة ثانية تحت ضغط من زوجته، كما أن بطرس الناسك قد هرب هو الآخر؛ واستطاع بلدوين البوالوني أن يجعل من نفسه ملكاً على كونتية الرها، ولم يشارك في مسيرة الصليبيين إلى بيت المقدس.

وعسكر الجيش الأساسي أمام تحصينات أنطاكية الهائلة، ولم يستطع التحرك صوب الجنوب في اتجاه بيت المقدس، وخلال حصار طويل استمر ثمانية أشهر، شهد بعض الأعمال البطولية، والفترات المليئة بالنشاط والحيوية العجيبة، مثل ظهور البطريرك البيزنطي متديلاً من شرفات السور في قفص، وبسبب خيانة أحد المسئولين عن الأسوار، تم الاستيلاء مؤخراً على إنطاكية في يونيو عام ١٠٩٨م، وبعدها اتخذ الجيش الصليبي طريقه في حذر صوب بيت المقدس. وبكل المقاييس الحديثة، فقد كان هذا الجيش صغيراً جداً، وصل عدده إلى حوالي اثني عشر ألفاً، منهم حوالي ١٢٠٠ أو ١٣٠٠ من الفرسان، ولقد صدم الغزاة عندما وجدوا أن أرض كنعان أرضاً صخرية قاحلة. وهناك قصة شرقية قديمة تقول بأنه عند بداية الخليقة كان الملائكة يحملون جميع صخور العالم في كيس، هذا الكيس انفجر بينما هم يطيرون فوق فلسطين،

ولم يكن هناك لبن أو عسل يتدفق في الأخدود الرمادي، بل ولا حتى المياه، كذلك كانت أشعة الشمس الحارقة فوق السهل عديم الأشجار من أكبر المفاجآت، وعانى الرجال والخيول كثيراً من نقص الظل، فقد كانت الشمس تسقط أشعتها الحارقة فوق الخوذ المعدنية، وكأنها تشوى رعوس الجنود المترنحة، كما أن معاطف الزرد ساعدت على تقيح الأصابع وظهور بثرات فيها إلى أن تعلم الصليبيون كيفية تغطيتها بأريطة من الكتان. كما كانت أجسامهم في حاجة للعرق وبخاصة وهي مغطاة في معظمها بالدرع، ولكن هذا كان مستحيلاً لعدم وجود الماء الكافي والمسبب للعرق، كما أصيب الجنود بكثير من الأمراض الجلدية، والسحجات الناجمة عن ارتداء الدروع، ولدغ كثير من الحشرات الغريبة عليهم.

ولحسن الحظ، أو ربما بتوجيه من العناية الإلهية، فإن الإتراك كانوا على خلاف مع الخليفة العباسي العربي في بغداد، وكانت البلاد سيئة الدفاع، فشق الصليبيون طريقهم إلى الجنوب بكل شجاعة، وقاموا بتهديد الحاميات الإسلامية أو استمالتها إليهم، وأخيراً، وفي السابع من شهر يونيو عام ١٠٩٩م عسكر الجيش الصليبي أمام أسوار بيت المقدس، ولندع أحد شهود العيان وهو فولشر الشارترى Foucher de Chartres يروي لنا قصة الهجوم:

لقد صدرت الأوامر للمهندسين ببناء الآلات التي يمكن تحريكها إلى الأسوار، وبمساعدة الرب تم إنجاز هذه المهمة، وهي منتهى آمالهم. وبمجرد أن أصبحت الآلات جاهزة للاستعمال، وهي الكباش، وأبوات الحفر، فإنهم أصبحوا مستعدين للهجوم. ومن بين الوسائل الجديدة التي تم استخدامها، أنهم قاموا بتجميع برج مكون من عدة أجزاء صغيرة من الخشب، بسبب نقص الأخشاب الطويلة، وفي الليل، صدرت إليهم الأوامر بحمل تلك الأجزاء الصغيرة التي تم تجهيزها إلى موقع مفضل عند أحد أسوار المدينة، وفي الصباح، وبعد تجهيز المنجنيقات وبعض الأبوات الأخرى غريبة الشكل، أقاموا ذلك البرج سريعاً، وضموا أجزاءه بعضها إلى بعض وثبتوها بالقرب من السور. ومع صوت النفير قام جماعة من الجنود الشجعان بتسليق ذلك

البرج، ومن موقعهم أخذوا يقذفون المدافعين بالحجارة والسهام فى سرعة فائقة. وفى مقابلة الأذى بمثله، فإن المسلمين أخذوا يدافعون عن أنفسهم بإلقاء العديد من القذائف وهى عبارة عن كرات مغموسة فى الزيت والدهن تم إشعالها وإلقاؤها على البرج المذكور وعلى الجنود الموجودين فيه، لهذا فإن كثيراً من الجنود من الطرفين قد لقوا حتفهم... وفى اليوم التالى دخل الفرنجة المدينة فى منتصف النهار، فى اليوم المخصص للإله فينوس، ومعهم الأبواق ينفخون فيها، والكل فى صخب واضطراب يهاجمون بشجاعة وهم يصرخون بأعلى أصواتهم، ساعدنا يارب !».

و بمجرد أن سيطر الصليبيون على المدينة، أخذوا فى ذبح ساكنيها، وفى ذلك يقول مؤرخ القرن الثانى عشر للميلاد ريموند الأجيليرى :

بعض من رجالنا قاموا بقطع رعوس أعدائهم، والبعض الآخر أطلق عليهم السهام ؛ لدرجة أنهم كانوا يتساقطون من فوق الأبراج ؛ والبعض الآخر قاموا بسحبهم على الأرض لمسافات بعيدة إلى أن ألقوا بهم فى النيران المشتعلة، بحيث كان فى مقدورك أن ترى أكواماً من الجماجم، والأيدى، والأرجل فى شوارع المدينة، بحيث أصبح من المشقة بمكان أن يشق الواحد منا طريقه على جثث الرجال والخيول، ولكن هذا كان شيئاً بسيطاً بالنسبة لما حدث فى معبد سليمان، وهو مكان مخصص لإقامة شعائهم الدينية، فما الذى حدث هناك؟ لو قلت الحقيقة، فإنها ستفوق قدرتك على الاحتمال والتصديق، لذلك يكفى أن أقول ما يلى على سبيل الإجمال : إنه فى المعبد وفى الرواق الموجود عند مدخل المبنى، فإن رجالنا كانوا يخوضون فى الدماء إلى ركبهم وبكل شموخ حتى الجزء الأدنى من ظهورهم، حقاً إنه حكم عادل ورائع للرب، إن هذا المكان كان يجب أن يمتلئ بدماء غير المؤمنين، لأنه عانى طويلاً من سلوكياتهم التى تنم عن عدم احترامهم للمقدسات.

الآن وقد تم الاستيلاء على المدينة، فإنه عمل يستحق كل ما قمنا به من جهود سابقة، وما تحملناه من مصاعب، لكى نرى تقوى الحجاج وإخلاصهم نحو القبر

المقدس . كيف أنهم ابتهجوا وتهلّلوا، وتغنوا بالترنيمه التاسعة للسيد : لقد كان اليوم التاسع . . والموعظة التاسعة، والترنيمه التاسعة، وهي مطلوبه للجميع . هذا اليوم، وكما أقول، سيظل يوماً خالداً على مر العصور، فهو اليوم الذي تحوّلت فيه جهودنا وأماننا إلى فرح وابتهاج، هذا اليوم - وحسبما أقول - علامة فارقة على البراعة الإلهية للمسيحية من كل إثم، وإذلال الوثنية ؛ فيه تم تجديد عقيدتنا . لقد لُوجد الرب هذا اليوم، وفيه ابتهجنا وتهلّلنا، وفي هذا اليوم تجلّى الرب لشعبه وباركهم .

وبعد الاستيلاء على المدينة مباشرة، فإن معظم الجيش عاد إلى أوطانه، بعد أن بروا بقسمهم، أما جودفري البوايوني الذي تم اختياره حاكماً لبيت المقدس، فقد بقي معه حوالي ألف أو ألفين من المشاة، وعدة مئات من الفرسان الخيالة للتحكم في أرض معادية يقطنها العديد من المسلمين، واليهود، والمسيحيين الهراطقة، وبعض جماعات من أتباع الكنيسة الشرقية الأرثوذكسية، كذلك كانت هناك لا تزال بعض الضغائن المكبوتة ونيران الحسد الداخنة من غير لهب . ووفقاً لما قاله المؤرخ الكبير ستيفن رنسيمن من مؤرخي الحروب الصليبية: إن المذبحة التي حدثت في بيت المقدس شيء لا ينسى، " فقد كانت الدليل والبرهان على تعطش المسيحي لسفك الدماء، والتي سببت التعصب الإسلامي ."

ولكى يحكم الصليبيون قبضتهم على تلك البقاع، فقد قاموا بتشديد العديد من القلاع العملاقة الحصينة، والتي لا تزال تملأ نفوسنا بكثير من الرهبة، وشيئاً فشيئاً استطاعوا أن يؤقلموا أنفسهم، فتعلموا اللغة العربية، وارتقوا الثياب الشرقية المريحة، مثل البرنس، والعباءة، واقتبسوا بعض أنماط السلوك الاجتماعي راسخة الجنور، مثل تخصيص جناح للنساء في قصورهم "الحريم"، وتزوج بعضهم من زوجات أرمينيات أو من بعض المسيحيات المحليات، وقام على تربية أطفالهم عدد من المربيّات العربيات والمعلمون العرب .

وفي بيت المقدس والمدن الساحلية عاش النبلاء في منازل فخمة، مزودة بالسجاجيد، والستائر دمشقية الصنع، والمناضد المطعمة بالعاج، وأنوات الطعام المصنوعة من الذهب والفضة ؛ وعرفت زوجاتهم استخدام الحجاب بسبب شدة أشعة

الشمس، وقمن باستخدام مساحيق التجميل فى وجوههن، وتعلمن التبخر فى مشيتهن فى موطنهن الجديد فى الشرق. وقبل أن يظهر جيل جديد من المولدين بزمن طويل، وبراءة مثل براءة أهل الصين القديمة والتي ما زالت قائمة، فإنهم أقاموا كثيراً من الصداقات مع أبناء الطبقة الأرستقراطية العربية، وشاركوهم فى رحلات صيدهم، وحضروا مأدبتهم ودعوهم إلى حضور احتفالاتهم وأعيادهم، ونظروا إلى الأمور الدينية نظرة كلها بساطة، فيها شىء من التسامح، بل كانوا أكثر تساهلاً وتسامحاً من غيرهم من المسيحيين الغربيين حديثى العهد بالبلاد، فخصصوا أماكن فى كنائسهم ليصلى فيها بعض المسلمين، كما أن المسلمين سمحوا لبعضهم بالتردد على مساجدهم، وقبل كل شىء، فإذا قدر لأحدنا أن يرى الأماكن المقدسة فى أى يوم من تلك الأيام فإنه سوف لا يشعر بأنها غريبة بالنسبة له.

والحفاظ على التمايز الطبقي لدى الصليبيين، فإن عدداً كبيراً من المحاربين الأتقياء من أصول نبيلة ظلوا يتدفقون من أوروبا جنباً إلى جنب بعض القادمين الجدد، وقد كان على الشاب النبيل أياً كان دافعه لحمل الصليب، أن يجهز أولاً أجرة السفر، غالباً عن طريق رهن أرضه، أو بالتخلى عن بعض حقوقه الإقطاعية نظير مبلغ من المال، ثم يحضر احتفالاً لوداعه فى الكنيسة الخاصة ببلدته، وأن يودع أصدقاءه وأقاربه وربما إلى الأبد، ذلك لأن الطريق عبر آسيا الصغرى كان قد أصبح محفوفاً بالأخطار، فكان عليه أن يركب إلى مرسيليا أو جنوة، لكى يحصل على مكان على ظهر إحدى السفن، هذا المكان عبارة عن مساحة صغيرة عرضها قدمين وطولها خمسة أقدام على ظهر السفينة، وبذلك كان يضع رأسه عند النوم بين قدمى أحد الحجاج الآخرين، كما كان عليه أن يساوم المسئول عن الطعام فى السفينة لكى يحصل على بعض الطعام، وإن كان عادة يأخذ معه طعامه نزولاً على نصيحة الآخرين، فكان يحمل معه بعض اللحم المملح، والجبن، والبسكويت، وبعض الفواكه المجففة، وبعض مشروب ماء الورد لمنع حدوث الإسهال أو معالجته.

وفى سبيل التقوى والورع، فإن المحاربين الشبان كانوا راغبين فى تقبل حياة العزوبة، وهو سلوك ظهر واضحاً فى فرق الرهبان الفرسان التى شكلت قوة الدفاع

الأساسية في المملكة في مواجهة هجوم المسلمين، وقبل الغزو كانت فرقة الرهبان الإسبتارية قد تم تأسيسها، كجماعة متطوعة لخدمة المرضى من الحجاج في مدينة بيت المقدس، فأقسموا يمين الرهبان، واتخذوا من النظام البندكتي أسلوباً لحياتهم، متخذين لهم شعاراً وهو صليب مالطة الأبيض، وبعد الغزو غيروا من اسمهم فأصبحوا فرسان القديس يوحنا في بيت المقدس، ودانوا بالطاعة للبابا وحده، وكان نزلهم يتسع لحوالي ألف من الحجاج، ولأنهم قاموا بحراسة طرق الحجيج، فإن اهتمامهم أصبح حريماً أكثر فأكثر، وفي القرون المتأخرة غيروا من مسرح عملياتهم، لذلك عرفوا باسم فرسان رودس، وفرسان مالطة. وفي أيامنا الحالية، فإن أخلافهم يشكلون طائفة رومانية كاثوليكية مميزة من الرجال، وفي إنجلترا فرعٌ من البروتستانت، ما زال له مستشفى في مدينة بيت المقدس.

أما فرسان المعبد أو الداوية، وهم فرسان الصليب الأحمر البواسل، فقد تم تأسيس طائفتهم سنة ١١١٨م، وكان مقرهم الرئيسي في قبة الصخرة التي اعتقد الصليبيون أنها كانت معبد سليمان، وكان واجبهم الأول هو حماية الطريق إلى بيت المقدس؛ وسرعان ما انغمس كل من الإسبتارية والداوية في كل المنازعات التي نشبت بين الصليبيين والعرب، وأصبح نورهم مثل نور الشرطة المتطوعة للخدمة العسكرية، ولم يكن لحكام الإمارات المسيحية أي سلطان عليهم، فكانت لهم قلاعهم الخاصة بهم، ولهم سياستهم الخاصة، بل إنهم وقَّعوا كثيراً من المعاهدات الخاصة بهم؛ وكانوا على خلاف دائم مع غيرهم من الصليبيين، وهكذا كان حالهم مع المسلمين. بل إن بعضهم دخل في الإسلام، وبعضهم درس الإسلام، والبعض منهم تأثر بنظام التصوف الإسلامي وممارساته، وفي القرن الرابع عشر للميلاد قام فيليب الرابع بالقضاء على طائفة الداوية في فرنسا طمعاً في ثرواتها، واليوم فإن الماسونيين الأحرار قد ورثوا اسمهم وطقوسهم الدينية السرية القديمة.

كذلك كانت فرقة التيوتون من فرق الرهبان الفرسان، وكانت عضوية الفرقة قاصرة على النبلاء من الألمان، وهم الذين هجروا الأرض المقدسة سنة ١٢٩١م، وحولوا نشاطهم إلى الأراضي الواقعة شرقي بحر البلطيق، وهناك نشروا المسيحية على نطاق واسع، عن طريق إبادة السلاف الوثنيين، وإحلال الألمان محلهم ممن يخشون الله، أي من المسيحيين.

ويحلول سنة ١١٤٤م كانت الفترة النشطة للغزو الصليبي قد توقفت باستعادة الأتراك كوتية الرها الصليبية، ومن ذلك الحين فصاعداً كان الفرييون فى حالة دفاع عن النفس، فلقد صدمت أوروبا أنباء سقوط الرها، وسرعان ما أخذ القديس برنارد الكيرفوى على عاتقه القيام بحملة صليبية جديدة، وهى الحملة الثانية - فى عيد الفصح سنة ١١٤٦م تجمع عدد من الحجاج فى مدينة فيزيلي Vezelay لسماع خطبة برنارد، فأقسم نصف الحاضرين على حمل الصليب، وقاموا بعمل الصلبان من القماش، كما قام القديس بتقييم عباة وقلنسوته لتقطيعهما وعمل المزيد من الصلبان.

وقرر الملك الفرنسى لويس السابع أن يقود جيشه إلى الأرض المقدسة متأثراً بالقديس برنارد، كما قررت زوجة لويس الملكة إيلانور الأكويتانية التوجه معه، وتوجه برنارد إلى ألمانيا ليحث الملك كونراد الثالث على الخروج مع الحملة. وفى طريقهم إلى القسطنطينية، فإن كلاً من الفرنسيين والألمان وجدوا أنفسهم يلقون ترحيباً فاتراً وكأنهم جراد ملعون، فقد أغلقت كل المدن التى مروا بها فى الطريق بواباتها، ولم يقدموا لهم الطعام اللازم إلا عن طريق السلالم التى تم إنزالها من فوق الأسوار، وبعد أن دفع رجال الحملة ثمنه نقداً، ولهذا فإن الصليبيين وبوجه خاص الألمان أحرقوا ونهبوا المزارع والقرى غير المحصنة، بل قاموا بمهاجمة الأديرة؛ وفى القسطنطينية استقبل الإمبراطور الألمان بطريقة شديدة الفتور، ذلك لأنه قد توصل إلى قناعة بأن الحروب الصليبية ما هى إلا مجرد خدعة استعمارية غريبة.

وبطريقة أو بأخرى شق الصليبيون طريقهم عبر آسيا الصغرى، متكبدين خسائر جسيمة، على الرغم من أن الجيوش وملوكها كانوا معادين لبعضهم البعض، إلا أنهم اتحدوا لمهاجمة دمشق، إلا أن الهجوم لم يقدر له النجاح، وأثناء الانسحاب تم تدمير معظم الجيوش الصليبية، فترك الملوك الأرض المقدسة فى حالة تثير الاشمئزاز، معترفين بأن الحرب الصليبية ما هى إلا إخفاق تام. والوحيدة التى أقدمت على عمل أفضل شىء أثناء الرحلة هى الملكة إيلانور، فقد أقامت علاقة مربية مع عمها الشاب، ريموند الثانى، أمير أنطاكية.

واستمر المسلمون في تقليص الكيان الصليبي، إلى أن كانت سنة ١١٨٧م فاستعادوا مدينة بيت المقدس، ورفض قائدهم العام "صلاح الدين" أن يرد على ما سبق واقترفه الصليبيون من مذابح في سكان المدينة، بل أطلق سراح أسراهم بعد دفعهم الفدية، وأوصلهم مخفرين إلى الأماكن التي كانت في حوزة الصليبيين، كما أن أخبار سقوط بيت المقدس في أيدي المسلمين ألهمت حماس الناس في أوروبا لشن حملة صليبية جديدة، وهي الحملة الثالثة بقيادة فيليب أوغسطس ملك فرنسا وريتشارد قلب الأسد ملك إنجلترا، وفرديريك بربروسا إمبراطور ألمانيا الذي لقي حتفه أثناء عبوره أحد الأنهار في طريقه إلى الأرض المقدسة.

ومن المعروف أن الشعوب التي تكون في حالة حرب عادة ما يكون لها خصم نبيل، ففي الحرب العالمية الأولى، كان هو الكونت فون لكونر Count von Luckner، وفي الحرب العالمية الثانية كان هو الجنرال روميل General Rommel، أما بالنسبة للصليبيين فقد كان صلاح الدين هو العدو النبيل : فعندما هاجم حصن الكرك أثناء حفل زواج وريثة إقطاع ما وراء نهر الأردن، فإن أم العروس أرسلت له بعض الحلوى ورسالة تذكره فيها أنه كان قد حملها بين نراعيه وهي طفلة. فسأل صلاح الدين عن البرج الذي سوف يعيش فيه العروسان، وقام بتأمينه عندما هاجم بقية القلعة. لقد كان صلاح الدين مغرمًا بالدعابة، ففرس قطعة من خشب صليب الصليبوت عند عتبة خيمته، بحيث يطأها كل من يأتي لرؤيته ؛ وذات يوم قبض على بعض الرهبان السكارى من الحجاج المسيحيين، فأمر بأن يناموا في غرفة بها بعض النساء الداعرات، وبذلك دفعوا ثمنًا غاليًا لغوايتهم ووقوعهم في شباك الشيطان.

وفي إحدى معاركه ضد ريتشارد قلب الأسد رأى صلاح الدين حصان ريتشارد وهو يسقط ميتًا، فأرسل له سانس خيل ومعه فرسان، وخسر المعركة، وعندما أصيب ريتشارد بالحمى، كان صلاح الدين يرسل له الخوخ والثلج من جبل الجليل، وأراد ريتشارد أن يتفوق عليه في الكرم بعرض زواج أخته من أخى صلاح الدين، على أن يتسلم الزوجان مدينة بيت المقدس كهدية زواج لهما، وربما كان هذا حلاً سعيداً لو قدر له النجاح.

وعلى الرغم من أن ريتشارد استطاع الاستيلاء على عكا سنة ١١٩١م باستخدامه لمنجنيق عملاق يدعى "جار السوء"، وهو إحدى قاذفات الكتل الحجرية، أو إحدى القاذفات الإلهية، وباستخدام كذلك السلم ذى الكلابات المسمى بالقط، فإنه لم يستطع استعادة مدينة بيت المقدس، لذا كان عليه أن يقنع بالمفاوضات والاتفاق على الصلح الذى فتح الطريق لزيارة الحجاج المسيحيين لبيت المقدس. كما أن الحملة الصليبية الثالثة تعتبر علامة بارزة للفشل الأخلاقى، فقد انتهت بالتفاهم مع المسلمين، والشقاق بين صفوف الصليبية. كما أن البابوات فقدوا هيمنتهم على مغامراتهم ومشاريعهم، لدرجة أنهم لم يستطيعوا أن يثقفوا بطلمهم وهو ريتشارد قلب الأسد من السجن، عندما وقع أسيراً فى أيدي نوق النمسا الذى رد له الإهانة التى لحقت به من ريتشارد أثناء حملته الصليبية. كما أن المثالية والتضحية بالنفس من أجل هدف نبيل أصبحت نادرة، وأن معظم من تم تجنيدهم للذهاب إلى الأرض المقدسة كانوا قبل أى شىء يبحثون عن مغانم سريعة، واتهم الناس جامعى الضرائب من أجل حملة صليبية جديدة، والبابا نفسه، بإنفاق تلك الأموال فى أغراض أخرى.

وفى سنة ١١٩٨ اعتمدت إنوسنت الثالث العرش البابوى ووافق على قيام حملة صليبية وهى الحملة الرابعة التى تبعث على الأسى، حيث تعاقد ممثلوها مع البنادقة على نقل الحملة إلى الأرض المقدسة والمكونة من حوالى ٣٠,٠٠٠ من الرجال، و ٤,٥٠٠ من الخيول و على أية حال، فإنه فى اليوم المحدد للتحميل دفع المشاركون حوالى نصف أجرة الحمولة فقط، ولأن البنادقة كانوا دائماً رجال مال وتجارة. فقد تقدموا بحل للصليبيين، وهو لو أن الصليبيين استطاعوا الاستيلاء على مدينة زارا Zara المنافسة لهم تجارياً فى إقليم دالماشيا التى وصفها البنادقة بأنها وكر للقراصنة، فإن البنادقة بدورهم سيقومون بنقلهم إلى الأرض المقدسة بمبلغ أقل..

وتم لهم الاستيلاء على زارا بكل جدارة، مما أفزع البابا إنوسنت، ذلك لأن زارا هى إحدى المدن الكاثوليكية، كما أن حاكمها الأعلى هو أحد أفضال الكرسي الرسولى أو البابوى. وهذه أول سابقة لشن حرب صليبية ضد قوة مسيحية، واقتنع القادة بتشجيع من البنادقة، على خلع الإمبراطور البيزنطى اسحق أنجيلوس، وسجنه وسمل عينيه. لأنهم لو فكروا فى إعادته إلى العرش، فسوف يرتكبون خطأ جسيماً، لأنهم

سيعيدون الكنيسة الشرقية إلى أحضان الكنيسة الرومانية، وحتى يتلقوا من البيزنطيين - ممن هم تحت حمايتهم - الأموال والرجال للغزو المرتقب لمصر، وتم إقناع البابا بأن ينظر للموضوع بنوع من التعاطف، وتوجهت سفن الحملة الرابعة إلى القسطنطينية.

وتم الاستيلاء على المدينة بالقوة في ١٢ أبريل سنة ١٢٠٤م، وتعد الأيام الثلاثة التالية للاستيلاء عليها من الأيام التي لا تنسى في تاريخ السلب والنهب، فتحت تأثير النبذ البيزنطي القوي قام الفرنجة والفلمنكيون بكثير من عمليات السلب والنهب، لدرجة أن ما دمروه فاق كثيراً ما استطاعوا حمله، كما أنهم لم يستثنوا من إغاراتهم حتى الأديرة، أو الكنائس، أو المكتبات. وفي كنيسة القديسة صوفيا شربوا في الأنية المخصصة للمنيح، بينما قام أحد الداعرين بالجلوس على كرسي البطريرك، وأخذ يتغنى بإحدى أغاني جنود الجيش الفرنسي البذيئة، ونظروا إلى الإمبراطور على أنه مفتصب للعرش، وتم أخذه إلى قمة أحد الأعمدة الرخامية، حيث تم دفعه ليلقى حتفه على مرأى من الناس.

بعد ذلك تم تقسيم الغنيمة الفعلية، وهي الإمبراطورية الشرقية، فحصلت البندقية إلى حد ما على معظم أجزائها، وهي بعض الجزر الواقعة في البحر الإيجي، والمدن الساحلية في بلاد اليونان، وفي البلدان الآسيوية. وأصبح الفرنجة بوقات وأمراء مناطق شاسعة في بلاد اليونان ومقدونيا، حيث في إمكان أي واحد منا أن يرى قلاعهم الضخمة شامخة تتحدى الزمن. كما قام المنسوب البابوي الذي صاحب الحملة بإحلال كل من حمل الصليب من تبعة القسم على مواصلة السير إلى الأرض المقدسة. وعلى هذا فإن الحملة الصليبية الرابعة لم تقدم أي عون للصليبيين في فلسطين، بل على العكس، إن كثيراً من الفرسان غادروا الأرض المقدسة إلى القسطنطينية ليحصلوا نصيب من توزيع الأرض والشهرة. ولم يحدث أن كانت هناك جريمة ضد البشرية أكبر مما حدث في الحملة الصليبية الرابعة، هكذا يقول ستيفن رانسيمان. فلقد حطمت كنوز الماضي، وأطاحت بحضارة أوروبا الأكثر تقدماً، وبعيداً عن توحيد العالمين الشرقي والغربي المسيحيين، فقد زرعت في نفوس الإغريق الحقد الدفين نحو الغرب، والذي لم يقدر له أبداً أن يختفى، كما أنها أضعفت وسائل الدفاع البيزنطية في مواجهة قوة الأتراك العثمانيين المتنامية، بحيث إنها استسلمت لهم صاغرة في النهاية.

وبعد عدة سنوات قليلة أخذت الروح الصليبية تطفو على سطح الأحداث على نحو ساخر، حيث قام بالدعوة اثنان من الأطفال في سن الثانية عشرة، أحدهما يدعى ستيفن في فرنسا، والآخر يدعى نيقولا من ألمانيا للقيام بحملة صليبية للأطفال، مبشرين من يتبعهم بأن الملائكة سوف تقود ركبهم، وأن البحر سوف ينشق أمامهم، فانضم آلاف من الصبية والبنات لتلك الحملة، ومعهم بعض رجال الدين، وبعض المتشردين، وبعض الداعرين، وانتشرت كثير من المزاعم بأن أسراباً من الطيور والفراشات صاحبت تلك الجماعات في انطلاقتها نحو الجنوب عبر الجبال نحو البحر، هذا البحر الذي لم ينشق أبداً ليسمح لهم بالعبور، وأمر إنوسنت الثالث الوفد المفوض منهم بالرجوع إلى أوطانهم حتى يكبروا.

ويبدو أن بعض الألمان قد أفلحوا في الوصول إلى فلسطين حيث اختفوا، أما المجموعة الفرنسية فقد وقعت في أيدي اثنين ليسا من الملائكة، ولكنهما من أقنر الأوغاد في التاريخ، وهما هيو الحديدي Hugh the Iron، ووليام الكبير William the big، وهما من أصحاب السفن في مرسيليا، واللذين عرضا على هؤلاء الصغار أن يبقوا بنقلهم إلى الأرض المقدسة مجاناً، ولكنهما حملاهم إلى مدينة بواجيه Bougie في شمال أفريقيا وباعوهم كعبيد للتجار المسلمين.

أما القصة المحزنة للحروب الصليبية المتأخرة فيمكن روايتها بشيء من الاختصار. فلعدم القدرة على استعادة مدينة بيت المقدس، فإن مخططي الحروب الصليبية حاولوا الاستيلاء على مصر، كأحدى أكبر وأهم القواعد للقوة الإسلامية، وفي سنة ١٢١٩م، وبعد حصار دام سنة ونصف السنة استطاعت الحملة أن تستولى على مدينة دمياط الواقعة على أحد مصبى نهر النيل، إلا أن الصليبيين لم يستطيعوا المحافظة على تلك المدينة، ومرة أخرى في سنة ١٢٤٩م، فإن القديس لويس قام بغزو مصر، على أمل الاستيلاء عليها مرة ثانية، إلا أنه لم يقدر له النجاح.

كذلك كانت هناك عدة محاولات للاستيلاء على مدينة بيت المقدس بعد أن استعادها المسلمون، فالإمبراطور فردريك الثاني قاد حملة مضحكة سنة ١٢٢٨، والتي تعتبر نزهة حربية أكثر منها حملة صليبية. فطبيعة العصر قد تغيرت بحيث أصبحت

ملائمة لكل شخص لأن يستغل الوضع الراهن، فالمسلمون كانوا مهديين من المغول شرقاً تحت زعامة جنكيزخان ومن خلفه من سلالاته، ولم يعودوا يريدون أية حرب - ولو كانت بسيطة - في فلسطين. وبالنسبة للمستوطنين من الصليبيين فقد انغمسوا في تجارة الاستيراد والتصدير المزدهرة في البضائع الشرقية، والبضائع التي تحضرها قوافل الجمال إلى الموانئ الساحلية ليتم نقلها إلى أوروبا بالسفن، وكان لديهم ما يكفيهم من معاناة ممن حضروا حديثاً من الغرب ليشنوا بعض المعارك غير المجدية، أو يرتكبوا كثيراً من حماقات، ويفسدون السلام القائم، ثم يعودون إلى أوطانهم، ويتركون المستوطنين القدامى ليحملوا تبعه أعمالهم تلك.

لقد تضاعفت الممتلكات الصليبية في الشرق على الرغم من وجود الرغبة في البقاء، والحماس الشديد لذلك، والرغبة في وصول متطوعين جدد، والرغبة في أن يكون لهم هدف نبيل، فسقطت أنطاكية سنة ١٢٦٨م، وسقط حصن الكرك الخاص بجماعة الاسبتارية سنة ١٢٧١م، وفي سنة ١٢٩١م سقط أكبر معقل للصليبيين وهو مدينة عكا، واستعاد المسلمون كل ممتلكاتهم، وكان مصير الحروب الصليبية هو الفشل الذريع.

فلماذا كانت هذه النهاية، وما الأخطاء؟ لقد كان هناك فشل أخلاقي واضح، كما كان هناك فشل لدى المؤسسة العسكرية وتوجهاتها، فلم يكن البايوات هم القادة العسكريون، كما أن الجيوش المتحالفة كانت منقسمة على نفسها بسبب النزاعات، ولم تكن هناك وحدة في القيادة أو وحدة في الاستراتيجية الخاصة بالإمارات الصليبية المتنافسة فيما بينها في فلسطين وسورية. كما أن الإمكانيات العسكرية المتاحة لم تكن على درجة من الكفاءة للاحتفاظ بما تحقق من الغزو، إلى جانب البعد الكبير عن القواعد الأوربية، فضلاً عن أن مشكلات التمويل والإمداد كانت رهيبية، كما أن الجيوش عانت من كثرة قوادها، ذلك لأن الحروب الصليبية كانت لعبة النبلاء، أما الناس البسطاء فقد توقفوا عن التطوع، كذلك كانت هناك خسائر هائلة سببها الأمراض، مثل الملاريا، واليوسنتريا، وغيرها من أمراض الشرق غير المعروفة.

وكما ذكر المؤرخ هنري بيرن، فإن الحروب الصليبية لم تتوافق مع أي هدف دنيوي، فلم تكن أوروبا في حاجة إلى بيت المقدس وسورية، وكل ما كانت تحتاجه أكثر إمبراطورية شرقية قوية تقف كالحصن في مواجهة المعتدين من الأتراك والمغول، وهذه

الإمبراطورية قد دمرها الصليبيون بسيوفهم، أما في أسبانيا، فإن الروح الصليبية كانت ناجحة، لأنها توأمت مع حاجة سياسية.

وإنه لسهل حقًا علينا أن نرى أن الحماس الباكر للصليبيين كان مبنياً على الخداع، فمنذ وقت مبكر كانت قد تمت صياغة أسلوب مميز، أو لغة مميزة للحروب الصليبية كنوع من الضمان لاستمرارية الحماس لهذه الحروب، هذا إلى جانب أن سلوك المتطوعين المتأخرين قد تغير تماماً، فكثير من الناس ذهبوا إلى الشرق للهروب مما عليهم من ديون، هذا فضلاً عن أن القضاة منحوا المجرمين فرصة الاختيار ما بين السجن أو حمل الصليب. وبعد هزيمة القديس لويس سنة ١٢٥٠م، فإن دعاة الحروب الصليبية لقوا الكثير من الإهانات، وعندما كان الرهبان الفقراء أو الجوالون يسألون الناس دفع الزكاة، فإن الناس كانوا يعتبرونهم مجرد شحاذين يدفعون لهم القليل من المال ليس تحت اسم المسيح، الذي لم يحرم شعبه، ولكن باسم محمد الذي أثبت أنه هو الأقوى..

وحوالي سنة ١٢٧٠م كتب أحد رؤساء طائفة الدومينيكان سابقاً يقول : إن القليلين جداً من الناس هم الذين مازالوا يؤمنون بالمكافأة الروحية التي أعدت لمن يشارك في الحروب الصليبية. كذلك قام أحد الرهبان الفرنسيين بمخاطبة الرب مباشرة قائلاً : "إنه لأحق حقاً من يتبعك في المعركة". كما أن شعراء التروبادور والمنيسنجرز سخروا من الكنيسة، وهذا هو والتر دير فوجل وايد -Walter von der Vo- gelweide يسمي البابا يهودا الإسخرىوطى الجديد، كما كانت هناك حركة مضادة للحروب الصليبية في كل من فرنسا وألمانيا، حيث دعا رئيس كاتدرائية باسو Passau وجماعة رجال الدين الملحقين بها إلى شن حرب صليبية ضد المنسوب البابوي، وفي مدينة رينسبورج Regensburg فإن أي شخص كان يرى وهو يرتدى صليب الحرب الصليبية تتم إدانته ويحكم عليه بالموت . كما ظهرت جماعة تدعو للسلام كان على رأسها الفرانسييسكان الروحانيون، وكانوا يصرخون قائلين : "لا تقتلوا الوثنيين، ولكن حولهم إلى المسيحية". وفي البداية فإن الحروب الصليبية أدت إلى تقوية الكنيسة، ولكن في النهاية، فإن رعاية البابوية لتلك الحروب أدت إلى تقويض نفوذها الديني.

وعن آثار الحروب الصليبية بالنسبة للعلمانيين فإنها كانت متنوعة، من ذلك أن الشباب المشاغب كان يتم شحنه إلى الأرض المقدسة، حتى لا يفسدوا الأمن والسلام في مواطنهم، كذلك استفادت الطبقة الوسطى الصاعدة عن طريق إقراضها الأموال للصليبيين، وبيع السلع الضرورية لهم، واستطاع كثيرون من الفلاحين والعبيد الحصول على حرياتهم من أسيادهم نظير دفعهم بعض المبالغ، وهم الذين كانوا في حاجة إلى سيولة نقدية للسفر، وانخرط كثير من هؤلاء الفلاحين والعبيد في عديد من الحرف في المدن الجديدة.

ومما لا شك فيه أن الحروب الصليبية تزامنت نوعاً ما مع اكتشاف الغرب للشرق، فالتجار، ومن أشهرهم ماركو بولو، شقوا طريقهم إلى الإمبراطورية المغولية في الشرق الأقصى، وأقاموا علاقات تجارية كبيرة شهدت تدفق المتاجر بين الطرفين براً وبحراً، بحيث غدت منتجات الشرق مألوفة أكثر في الغرب الأوربي، مثل الأرز، والسكر، والسهم، والليمون، والبطيخ، والمشمش، والسبانخ، والخرشوف. كذلك ازدهرت تجارة التوابل، وعرف الغرب أهمية القرنفل، والزنجبيل، وتم استيراد كثير من أنواع العطور الفاخرة. كما لقيت الأقمشة الشرقية قبولاً هائلاً وسوقاً رائجة، مثل قماش الموسلين، والقطن، والستان، والحريير الدمشقي، وكذلك الأكلمة والسجاجيد، هذا إلى جانب أن الغرب الأوربي تعرف على كثير من الألوان والصبغات الجديدة، مثل صبغ النيل، واللون القرمزي، واللون الأرجواني الفاتح، واستخدام الغرب الأرقام العربية بدلاً من الأرقام الرومانية، وحتى المسبحة يقال إنها جاءت إلى أوروبا المسيحية عن طريق بلاد الشام.

لقد بعثت الحروب الصليبية روحاً جديدة في الاقتصاد الأوربي، وأصبحت التجارة من أهم الأعمال، وتطورت الأعمال المصرفية والبنوك، ووسائل الاقتراض أثناء تلك الفترة، واتسع أفق الخيال الأوربي، مما أعطى دفعة قوية للأدب الشعبي، والشعر الملحمي، والقصص التاريخي، والسير الذاتية، كما أن المثل العليا للبطولة وإن كان قد أسىء استعمالها، فقد استحوذت على خيال الغرب الأوربي، ولا تزال، مثل التضحية بالنفس من أجل هدف مقدس.

الفصل الرابع

حياة النبلاء

إن مصطلح "الإقطاع" يعد واحداً من المصطلحات التي أخذت كثيراً من التفسيرات، لدرجة أن المعنى الأصلي أصبح غامضاً. وفي أيامنا هذه فإن أية حكومة مستبدة، كما أن أصحاب الأملاك الجشعين، بل وحتى المستغلين من أصحاب الأعمال عادة ما يطلق على الواحد منهم لفظ "إقطاعي" كطريقة لعدم استحسان سلوكه، وهذا يعد نوعاً من الظلم بالنسبة للإقطاع. كذلك فإن كلمة "إقطاع" غالباً ما تتعارض مع مصطلح « نظام الضيعة » الذي يربط الفلاحين بالأرض التي يعملون عليها، وفي بعض الأحيان فإنه يستخدم للدلالة على كل نظم الحكم الأوربية في العصور الوسطى. وهذا غير حقيقي، إذ أن هناك أجزاء من أوروبا لم تعرف النظام الإقطاعي، أمثال اسكتلندا، وأيرلندا، وفي إيطاليا فقد كان النظام الإقطاعي متداخلاً مع عدة نظم سياسية أخرى. ومن جهة أخرى فإن اليابان قامت بتطوير نظام يمكن أن يطلق عليه النظام الإقطاعي.

فالإقطاع هو نظام شامل لعدة أنظمة تحكم المجتمع، وهو يوضح أو يحدد موقف الفرد وعلاقته بمن هو أعلى منه، وبمن هو أدنى منه، ويتضمن نظاماً اقتصادياً يعتمد أساساً على الأرض الزراعية. وبوجه عام فإن حقوق الإنسان أو امتيازاته هي استجابة لامتيازاته الاجتماعية، أو هو مشروع لمؤسسة سياسية، تعتمد من الناحية القانونية على التمايز الموجود داخل المؤسسة الاجتماعية والاقتصادية. وفي إقطاع العصور الوسطى فإن السيد الأعلى كان - من الناحية النظرية - اجتماعياً، واقتصادياً،

وسياسياً هو صاحب المكانة الرفيعة، ثم إنه قام بتوزيع جزء من حقوقه على أفضاله، وعلى رفاقه من النبلاء، ومن يخدمونه. هذه الحقوق التي منحها لهم أخذت شكل قاعدة فى كل وحدة من الأرض، وهى الإقطاع. وحدث نوع من تبادل المنفعة، فقد قدم اللورد الحماية وسبل الإعاشة، فى الوقت الذى قدم الفصل وعداً بالمساعدات العسكرية لسيده اللورد.

وعلى هذا، فإن الإقطاع كان نظاماً حريياً، وسياسياً، واجتماعياً، واقتصادياً، ونظاماً قضائياً انبثق منذ أيام المجتمع الكارولنجى. هذا النظام كان مناسباً لعصر كانت فيه وسائل الاتصال صعبة للغاية، وعندما كان المجتمع يدار من خلال العلاقات الشخصية أكثر منه من خلال التوافق وندرة النقود التى تحولت بون دفع رواتب للموظفين فى الحكومة. كما أن نظام الإقطاع هو نظام للحقوق والواجبات، وأكثر من ذلك، فقد كان طريقة للحياة لها نظمها.

وكنظام للحكم، فإن الإقطاع كان بسيطاً ومعقولاً. حيث احتفظ الملك بجزء من ممتلكاته على شكل مساحة من الأرض الزراعية، تزرع لحسابه ويعتمد عليها فى إعالتة، وما يتبقى بعد ذلك فإنه يقوم بتوزيعه على رفاقه المخلصين على هيئة إقطاعات، وبذلك يدينون له بالولاء والتبعية. ومن الناحية النظرية فإن هذه الإقطاعات يمكن إلغاؤها أو إبطالها، كما يمكن للملك أن يستعيدها فى حالة وفاة الحائز عليها، ولكن من الناحية الواقعية فلم يكن الملك من القوة بحيث يستعيد تلك الهبة التى منحها فى يوم من الأيام، وبذلك أصبحت الإقطاعات وراثية فى أيدي الحائزين عليها. وفى مقابل قطعة الأرض الزراعية غدا النبيل أحد أفضال سيده اللورد، يقدم له بعض الخدمات، وبوجه خاص تقديم عدد من الفرسان المسلحين فى الحروب التى يخوضها هذا السيد. كما أن النبيل، كان بدوره فصلاً للملك، والذى كان بدوره يمنح قطعاً من الأرض لأفضاله الأصغر نظير ما يقدمونه من خدمات، وهكذا كان النظام الإقطاعى.

واللورد الإقطاعى عادة ما كان مسئولاً عن تحقيق العدالة فى إقطاعه، باستثناء الجالات التى كان من حق الملك التدخل فيها. كما كان يقوم بجمع ضريبة الرأس وغيرها من الضرائب، وكان عليه أن يهتم بالطرق وتمهيدها، وإقامة الجسور والقناطر،

ووسائل الدفاع، وحماية الفقراء، والأيتام، والأرامل. وكان اللورد وأفصاله يشكلون الطبقة النبيلة في المجتمع، وهي الطبقة المميزة عن جموع الفلاحين وطبقة رجال الدين وسكان المدن، هذا على الرغم من أن هذا التمايز لم يقدر له أن يصبح تاماً إلا في القرن الثاني عشر للميلاد. وكان النبلاء هم رجال الحرب الذين انحدروا من سلالة المحاربين كذلك، وكانوا فخورين بأنهم أفضال، وكلمة "فصل" عادة ما ينظر إليها على أنها مشوبة بنوع من الانتقاص. وإن كان معظمنا اليوم من الموظفين أو سيكون منهم، ومع هذا ليس من حق أى واحد من الموظفين أن ينظر لنفسه على أنه فصل لأحد.

إن التعاقد الإقطاعي كان معتمداً كلية على الأرض الزراعية، ذلك لأن الأرض الزراعية كانت في الأزمنة الماضية هي الأساس الوحيد للدخل أو رأس المال. وفي ذلك يقول القانون الفرنسي : "لا يوجد لورد بلا أرض، ولا توجد أرض بلا أحد اللوردات"، ومع هذا فالإقطاع كان أكثر من الأرض الزراعية، فهو يعبر عن حقوق الفصل وواجباته الكاملة ؛ كما أن الرابطة التي تجمع بين اللورد والفصل كان يتم التأكيد عليها في الاحتفالية الخاصة بالبيعة(*) فيركع الفصل أمام سيده ويمد إليه يديه بحيث تلمسان يدي السيد، ويقول بصوت مسموع : "سيدي اللورد، إنتى من الآن أحد رجالك ثم يقسم يمين الولاء، ويقوم اللورد بمساعدة الفصل على النهوض، ثم يمنحه قبلة في ذلك الاحتفال، ومنذ هذه اللحظة فإن على الفصل أن يحب ما يحب سيده اللورد، ويكره ما يكره، وألا يسىء إلى سيده بالقول أو بالفعل".

وعلى الفصل أن يقدم لسيده اللورد عدة التزامات بالإضافة إلى تقديمه عدداً من الفرسان المسلحين. فعليه أن يحضر إلى محكمة السيد عندما يطلب إليه الحضور، وبخاصة في حالة رفع قضية على أحد الأفضال، ذلك لأن كل واحد من الأفضال كان له الحق في أن يرفع شكواه إلى محكمة من رفاقه الأفضال، وفي حالة تعذر وصول القضاة إلى قرار، فإنه كان يتم اللجوء إلى حكم الرب عن طريق القتال. ووفقاً لتقاليد القرن الثالث عشر الرومانية فإن المدعى والمدعى عليه، أو أنصارهما يلتقيان عند

(*) البيعة : حفلة يعلن فيها المرء أنه من أتباع أمير إقطاعي، أو تعلن فيه العلاقة بين الأمير الإقطاعي وتابعه.
[المترجم].

الظهيرة، عما يرتديان سترات طويلة مبطنة بلا أكمام، والخوذ الحديدية، ويحملان الهراوات، ويقسم كل منهما بأنه لا يحمل تعويذة، أو أنه شرب جرعة سحرية، وأنه لن يستعين بالجان. ويتقاتل المتنافسان طوال فترة ما بعد الظهر، فإذا حدث أن المدعى عليه لم يهزم بحلول الليل، فتتم تبرئته، أما إذا خارت قواه، أو أجبر على أن يصرخ بأعلى صوته قائلاً: "أنا جبان" فعندئذ يتم شنقه. وكما حدث مؤخراً سنة ١٨١٨م، فإن شاباً إنجليزياً توسل طالباً المبارزة القانونية، إلا أنه سرعان ما تم تنفيذ القانون بعد ذلك بسنة.

كما كان على الفصل أن يستضيف سيده اللورد وحاشيته الكبيرة، ويقدم لهم الطعام المناسب، إلى جانب أنه كان مطالباً بتقديم بعض المساعدات أو الإعانات. فعند تولى أحد الأمراء إقطاع أبيه، فقد كان مطلوباً من الفصل أن يقدم لهذا اللورد جزءاً من عائداته عن أول سنة يتولاها هذا السيد الجديد. ومن حق اللورد أن يختار زوجاً جديداً لأرملة الفصل، كما كان يعتبر الوصى، والمشرف على القاصر الذي يرث إقطاعاً. كذلك كان يحصل على بعض المساعدات المالية من أفضاله عند قيامه بتزويج إحدى بناته، وعند تدشين ابنه الأكبر فارساً، أو عندما يقع أسيراً فعليهم جمع المال لاطلاق سراح سيدهم. والحقيقة إن بعض الالتزامات الإقطاعية كانت غريبة - فقد كان مطلوباً من أحد الأوصال في مدينة "كنت" أن يحافظ على رأس الملك عندما يعبر بحر الشمال، والأكثر من ذلك غرابية هو حالة أحد الأوصال والذي كان عليه في كل عيد من أعياد الميلاد Christmas أن يقدم عدة قفزات، ويصفر، وأن يقوم ببعض الألعاب النارية ذات الأصوات المسموعة بوضوح.

ولقد تم إجراء تفرقة بين النظام الإقطاعي بما فيه تحديد العلاقة بين اللورد والفصل، والنظام السنيورى أو نظام الضيعة، بما فيه من علاقات بين الأوصال وغير الأوصال، والمستأجرين لأرض الضيعة. وبوجه عام فإن الضيعة كانت تشتمل على القرية والأراضي التى تحيط بها، هذه الوحدة الزراعية أقدم من الوحدة العسكرية، أو الإقطاعية. ومن الناحية النظرية هى وحدة مكتفية بذاتها، ولكنها فى أحلك الأوقات فى العصور الوسطى المظلمة كانت تحتاج لبعض الواردات، مثل الملح، وأحجار الرعى

أو بعض المعادن لاستخدامها في صناعة بعض الأدوات والأسلحة. وكان من يعملون فيها من عمال مرتبطين بالأرض كأتباع للسنير، أو اللورد صاحب الضيعة، كما كانوا يحصلون على حصة من الأرض الزراعية يزرعونها لحسابهم نظير تقديم جزء من الإنتاج. ومثل هذا النظام من المقاسمة مازال قائماً في الجنوب الأمريكي.

واحتفظ السنير لنفسه بأهم جزء من الأراضي في الضيعة، وكان مطلوباً من الفلاحين أن يعملوا في هذه الأرض الخاصة به عادةً يومين أو ثلاثة في الأسبوع، أما بقية أيام الأسبوع فكانوا يفلحون الأراضي التي كانت في حوزتهم، نظير تقديمهم لعدد لا يحصى من الالتزامات، حسبما جرت العادة بذلك منذ القدم، وفي ذلك يقول المؤرخ مارك بلوخ Marc Bloch :

وفي أيام بعينها كان على المستأجر أن يقدم إلى كاتب السيد بعض القطع النقدية من الفضة، والكثير من حزم القمح التي جمعها من حقوله، والدجاج من الحظائر الموجودة في أرضه، وأقراص الشمع وبها العسل من مناخله أو من بيوت النحل الموجودة في الغابات المجاورة ؛ وفي الأوقات الأخرى كان عليه أن يعمل في البساتين الخاصة بالسيد أو المراعى التابعة له. وفي بعض الأوقات نراه يقوم بتحميل براميل النبيذ المصنوعة من الخشب، أو أجولة القمح لحساب سيده إلى مسكن السيد البعيد. كذلك كان من ضمن عمله ترميم وإصلاح أسوار القلعة، وإعادة حفر الخندق المائي الذي يحيط بالقلعة. وإذا حدث وأتى إلى السيد بعض الضيوف، فقد كان يتحتم على الفلاح أن يقوم بتقطيع فراشه ليقيم الملائم الزائده والضرورية لضيوف سيده، وعندما يحين موسم الصيد، فإنه يصبح في مقدوره أن يتناول بعض ما يتبقى على مائدة السيد من لحوم الصيد، وعندما تتدلع الحرب، فإنه يقدم خدماته كجندي من المشاة، أو كأحد الجنود النظاميين، تحت قيادة الموظف الإداري للقرية .

كذلك استحوذ اللورد على بعض الاحتكارات ذات الأهمية، فهو وحده الذي يملك طاحونة القمح، ومعصرة النبيذ، والفرن الذي يتم فيه إعداد الخبز، وبرج الحمام. وعادة ما قد كانت امتيازاته متعددة وبشكل يثير الغضب، مثل فرضه ضريبة كبيرة على

النساء غير الأحرار لمارستهن الفجور والفسق. "إذ يعتبرها ملكاً له، وكل من يمارس الفسق معها فعليه أن يدفع له مبلغاً نظير ذلك". كما كان هناك مكان لحفظ جثث الموتى ريثما يتم دفنها، وعندما يموت أحد العبيد، فإن اللورد صاحب الضيعة لكي يصرح بدفنه كان يحصل على أفضل حيوان لدى هذا العبد، وإن لم يكن لديه حيوانات، فإنه يحصل على أفضل ملابس، أو مرجل من النحاس، أو الفراش الذي مات عليه. وفي هذا الصدد يسجل لنا العالم الموسوعي ج. ج. كولتون G.G. Coulton تقريراً غريباً عن إحدى الحالات لمكان معد لحفظ جثث الموتى، فيقول :

"في أواخر القرن التاسع عشر للميلاد قام اللورد روتشيلد بشراء ضيعة من ضمن أراضيها قطعة أرض تم امتلاكها عن طريق نظام الالتزام الكلية الجديدة في أوكسفورد Oxford. لذلك فإن المراقب ورفاقه كانوا يعتبرون أسياده، وكان عليه أن يحرر الإقطاعية بكل السرعة الممكنة، خشية أنه في حالة موته، أن يقوم هؤلاء الأسياد بادعاء حقهم في أفضل حيوان لديه، وهو ادعاء يساوي أكثر من عشرين ألفاً من الجنيهات أو أكثر".

وإن كانت بعض المواصفات التي أوردها العالم الشهير كولتون مثيرة للدهشة، حيث يذكر أن "الدجاجة التي كان يحصل عليها اللورد نظير ضريبة العُشر عن الدجاج، كان اللورد يرفضها ويعتبرها مريضة إذا لم تستطع أن تجرى في كل أنحاء الحديقة وهي في حالة زعر، أو أن تقفز أعلى الحمامة التي تستخدم لجر غيرها إلى شرك، وأن الطحان يجب ألا يملأ خزان المياه لآخره حتى لا يمنع أية نحلة من أن تقف على حافة الخزان لتشرب نون أن تبتل أجنحتها".

"كما أن الأشجار المتساقطة في الغابات الخاصة بأحد الكونتات الألمان يجب أن يتم تخزينها بشكل يسهل معه على أي أرنب برى أن يجرى من خلالها وأننا مرفوعتين، وأن أي عبد يرغب في الزواج من إحدى النساء من الرقيق في ضيعة محددة، يجب عليه أن يقدم للورد تعويضاً عبارة عن قدر كبير من النحاس، هذا القدر يجب أن يكون ذا سعة كبيرة بحيث تستطيع العروس أن تجلس فيه نون أن تضطر إلى الانحناء".

لقد كان النظام الإقطاعي عبارة عن توازن بين الاحتياجات والقوة النابعة من حاجة الإنسان القوي الملحة إلى السلطة وحب التملك، وحاجة الإنسان الضعيف إلى الحماية والبقاء. كما كان نظاماً طبقياً، يؤكد أن كلاً من النبلاء والفلاحين قد ولدوا مناسبين تماماً لأوضاعهم، وأنهم يجب أن يبقوا هكذا إلى الأبد على ما خلقوا له. كذلك كان هناك اعتقاد بأن دماء النبلاء تختلف تماماً عن دماء غيرهم من العوام حتى في تركيبة تلك الدماء.

كما كانت الكنيسة، باعتبارها أكبر حائزي الأرض، شيئاً ضرورياً داخل النظام الإقطاعي. ففي كل الغرب الأوربي كانت الكنيسة تستحوذ على ثلث الأرض الزراعية، فالأساقفة ورهبان الأديرة الكبيرة دخلوا التسلسل الهرمي الإقطاعي، واستفادوا بما فيه من نظام الحقوق والواجبات، بل إن البعض منهم كان مكلفاً ببعض الالتزامات الحربية. فنسمع عن ثلاثة من الأساقفة قد حاربوا الإنجليز في بواتيه Poitiers سنة ١٣٥٦م، وأن كبير أساقفة سين Sens مات في معركة أجن كورت Agincourt، وأنه حتى قيام الثورة الفرنسية كان من حق أسقف كاهور Cahors أن يضع خوذته الحربية، ودرعه، وسيفه على المنبح عندما يقرأ القداس في بلديته.

لقد بدأ النظام الإقطاعي أولاً كنظام عندما تخلى ضعاف الملوك عن واجباتهم لوكلانهم الأقوياء، وكذلك عندما تنازلوا عن سلطاتهم لهم، وعن واجباتهم الدفاعية. وبذلك ظهر حشد من الحكام المحليين، المتمربين والقساة، ولم تكن عملية الولاء الإقطاعي واضحة منذ البداية، بل تأثرت بالدعوة إلى الإخلاص والوفاء، أما إقامة العدالة في ظل النظام الإقطاعي في بدايته فكانت شيئاً يخضع لنزوات الحكام، كما كان النظام المالي غير كفو، وكانت القاعدة التي اعتمد عليها هي منح الأراضي الزراعية وتبادلها في مقابل الحصول على خدمات حربية، ولكن بحلول القرن الرابع عشر للميلاد أصبح الجيش الإقطاعي غير صالح، وحل محله جيش من محترفي الجنديّة أو المرتزقة. هذا إلى جانب أن ازدهار التجارة القائمة على التعامل النقدي قد أضعف نظام الأرض الإقطاعي. ففي أواخر العصور الوسطى تأثرت طبقة النبلاء كثيراً بارتفاع الأسعار، مما جعلهم مضطرين لبيع الأراضي الزراعية، وإيقاف الورش

الموجودة في ضياعهم لعجزها عن مواجهة المنافسة القادمة من المدن، وأن يحرروا ما لديهم من عبيد نظير حصولهم على قدر من المال منهم. ففي إنجلترا فإن عملية تحرير العبيد أتاحت لهم فرصة جديدة للعيش عن طريق استئجارهم لبعض المزارع والورش. حيث عقد اللوردات كثيراً من عقود العمل مع عمالهم، وتم تحرير هذه العقود من نسختين في يد كل طرف من المتعاقدين نسخة كوثيقة في مواجهة احتمالات التزوير مستقبلاً.

وكما ذكر المؤرخ باجلى J. Bagley فإن القرن الرابع عشر للميلاد: " كان علامة بارزة على نهاية عصر الإقطاع، وأنه مهد الطريق للملكية القوية، وقيام الدولة المؤلفة من قومية واحدة لا من قوميات متعددة، والحروب الأهلية في القرن السادس عشر للميلاد. كما أن الكثير من صفات القروسطية في القرن الرابع عشر للميلاد قد أصبحت زائفة أو متكلفة، وواعية لذاتها، وأن الناس فعلاً قد أتركوا أنها لم تعد ملائمة، وأنها في طريقها لتصبح حديثاً تاريخياً، كما أنها لم تعد تنتمي للعالم الواقعي والحياة المعاصرة".

لقد بدأ النظام الإقطاعي كنوع من المقايضة عن طريق تبادل الخدمات في مقابل الحماية، هذه المقايضة لم يتم الحفاظ عليها، ففي الوقت الذي استمر فيه طرف من الطرفين المتقايضين يقدم خدماته، فشل الطرف الآخر في تقديم الحماية المطلوبة منه في المقابل. كما اختلف تحديد من هو الشخص النبيل وأسلوب حياته من وقت لآخر، ومن مكان لآخر. ففي البندقية، بل وفي كل إيطاليا فإن الشخص الأرستقراطي كان هو التاجر الغني أو رجل المال، وفي كثير من المدن الإيطالية كان يعيش داخل الأسوار في قلعة شامخة، وفي فلورنسا كان هناك حوالي ٢٧٥ قلعة أو برجاً من هذا النوع، بعضها بلغ ارتفاعه حوالي ٢٠٠ قدم. ومع هذا فقد جرت العادة بأن يكون النبيل هو أحد المحاربين الإقطاعيين، أو أن يكون سليل محاربين إقطاعيين، يعيش في إحدى القلاع المنتشرة في الريف.

ومن الطبيعي أن يكون هناك حراك اجتماعي لأعلى أو لأسفل، فهنا وهناك كان هناك بعض الأشخاص الذين ارتفعت مكانتهم إما بسبب شجاعتهم، أو جسارتهم،

أو بسبب بعض الإنعامات الملكية. فالمقاتلون الشجعان كانوا هم الفرسان في ميادين المعارك؛ كذلك قام التجار الأغنياء بشراء الضياع في الريف، وتزوجوا من طبقة النبلاء. ومن جهة أخرى، فإن الفرسان الألمان هبطوا إلى طبقة الفلاحين، أو عاشوا ككصوص، وفي القرن الثالث عشر فإن بعض أبناء الطبقة الأرستقراطية في ساينا Siena شوهوا وهم يتسولون رغيف الخبز؛ إلا أنه وبوجه عام فإن الفروق الطبقيّة ظلت قائمة وموجودة بل ومحددة إلى ما لانهاية. فالسيدة جوليانا بيرنرز من القرن الخامس عشر للميلاد، وهي مؤلفة لإحدى الرسائل عن الصيد، تسجل لنا الإدانة المعروفة لما حدث بين سات Seth وأبل Abi وأدنى آدم وحواء، فنقول : إنهما كانا نبيلين، إلا أن كائن Cain كان فعلاً غليظ القلب، وهو جد لكل من هو فظ في العالم، كما تقول أن المسيح كان نبياً من جهة أمه.

وفي المجتمع الإقطاعي فإن النبلاء والنبيلات كانوا يشكلون نوعاً من الأندية، يعرف فيها الأعضاء بملابسهم وطريقة تخاطبهم مع بعضهم البعض، فضلاً عن أن انتماعهم الطبقي كان يفوق حبهم لأوطانهم، ففي فرنسا ظل الوضع كذلك إلى القرن السابع عشر للميلاد. وقاموا بتقديم كثير من الخدمات للملك، مثل الإشراف على كلاب صيده، وخزانة ثيابه، وتقديم الشراب في كأسه الفضية في أيام الأعياد، ثم الحصول على تلك الكأس كهدية منه. كما أن تواضعهم هذا كان محل استحسان كثيرين ممن هم أدنى منهم منزلة.

وكانت حياتهم محفوفة بالمخاطر، وعليهم أن يعيشوها بشكل أو بآخر. وفي مواجهة ارتفاع معدل وفيات الأطفال وإحداث نوع من التوازن، كان على النساء أن يتزوجن بمجرد وصولهن إلى سن البلوغ، وأن يلدن من الأطفال على الأقل ثلاثة وكما يفعلن في هذه الأيام. كما أن التأثيرات الناجمة عن الزواج المبكر في سن الثانية عشرة يمكن تخمينها أو الوقوف عليها عند إلقاء نظرة على المياه الملوثة، والطعام الفاسد، والرطوبة الناجمة عن استخدام الأحجار في بناء حوائط الغرف، وسوء معالجة الجروح، والأوبئة الناجمة عن التيفود، والدوسنتريا، والجدرى، والأنفلونزا، والطاعون وكلها أمراض فتاكة. وعن طبقة النبلاء فإنهم كانوا يستهلكون مقادير كبيرة من اللحوم

وكثيراً من الكحوليات، وفي الشتاء لم يكن هناك فيتامين ج، وبسبب نقصه وكما يقول ألدوس هكسلي Aldous Huxley : كانوا عرضة لانتشار كثير من الخرافات والتخيلات، سواء كانت تخيلات روحية أو شيطانية.

واعتمدت حياة النبلاء على الأسرة وارتبطت بها أشد الارتباط. فكان الفرد منهم يدور في نطاق اهتمامات الأسرة، حيث نسمع أن كثيراً من الأسر الكبيرة خاضت العديد من الحروب الخاصة بها، بينما الأسر الصغيرة كانت تنضوي تحت ظل الأسر الكبيرة الإقطاعية. وجرت العادة بأن كل عروسين حديثي الزواج، كان عليهما أن يعيشا في منزل والدي العريس، وأن مجموعة الأقارب كانوا يلتفون حول رئيس العشيرة، وأن الزواج كان عبارة عن تحالف أسرى، وأن الرغبات الشخصية لم يكن لها تأثير في ظل هذا النظام. فقد كان هذا التحالف أو التعاون الأسرى عبارة عن وحدة للممتلكات الإقطاعية ؛ وورثات الإقطاع كن يتميزين على غيرهن من النساء. وغالباً ما نسمع أن وريثة الإقطاع كانت تتم خطوبتها بل وربما تتزوج وهي لا تزال طفلة لطمع والدي العريس، وغالباً ما تستسلم لقدرها أو مصيرها.

ويبدأ احتفال أسرتي العريس والعروس، بأن يرسل العريس خاتماً للعروس، وعادة ما يقوم المدعوون بالارتطام بعضهم ببعض للتعبير عن ابتهاجهم بهذه المناسبة وحتى لا يتم نسيانها، وذلك بسبب عدم معرفتهم بوسائل تسجيل مثل هذه المناسبات، ولربما يتم استدعاؤهم كشهود على هذا الزواج. ويتم تغطية العروسين بكرة تسمى كرة الزواج، وإذا حدث وتصادف أن أياً من الفريقين كان قد رزق ببعض الأطفال، فإنه يتم جمعهم تحت هذه الكرة، ويتم الاعتراف بهم كأبناء شرعيين. وفي أثناء القداس الذي يقام بهذه المناسبة، فإن العريس والعروس يشتركان في تناول قطعة من الخبز وبعض النبيذ، وبعدها ربما تأخذ العروس المغزل وتبرهن على مهارتها في الغزل. وبعد برهة يصبح الأصدقاء بصوت عال، قائلين : بالرفاء والبنين. وينثرون على الزوجين كثيراً من الحبوب، كرمز للخصب، منها الأرز، أو بعض قصاصات من الورق الملون غير الضار. ويأخذون في الرقص إلى أن يأتي القس ومعه الماء المقدس والمعطر، ويبارك أريكة الزواج وكذلك فراش الزوجية .

ويعيش العروسان في جو صاخب يتعارض تماماً مع ما نعيشه في أيامنا الحالية من هدوء مقبول. وقليل من أبناء الطبقة النبيلة من كان لديه حجرتان أو ثلاث، وعادة ما تكون مكتظة بأفراد أسرته أو ضيوفه، لدرجة أن الملك الإنجليزي كان مشهوراً عنه أنه كان يعقد جلسات بلاطه الملكي في غرفة نومه، وزوجته الملكة جالسة على السرير، بسبب ضيق المكان. وغالباً ما يتناول الجميع طعامهم في الصالة. وتحت السلام كان يعيش بعض الأشخاص والحيوانات الضالة، وعند وقت الغداء يقفون في صفوف كالشحاذين يناضلون من أجل الحصول على الكفاف الذي تنافسهم فيه الكلاب. وكان الأطفال ينامون مع والديهم أو مع الخدم على الأرض في الصالة. لذا فإن الخصوصية التي نتمتع بها اليوم هي من أهم ابتكارات العصر الحديث.

وكانت زوجة السيد النبيل لها أهمية في كل شيء، لأنها كان لها بعض الحقوق الإقطاعية على الأرض التي تحصل عليها من إرث زوجها، وكان في مقبورها أن تمارس كل سلطاتها، أو أن ترأس أحد الأديرة. وعند غياب زوجها اللورد فهي تعتبر سيدة القلعة، تقوم بالدفاع عنها عند الحاجة، وتخرج على فرسها في مواكب الصيد بصحبة الرجال. وكانت الواجبات الملقاة عليها معروفة حيث تم التخطيط لكل شيء مسبقاً. ولم تكن في حاجة لأن تخرج للتسوق في عجالة، ومع هذا فقد كانت تعتبر قاصراً وتخضع لوصاية زوجها عليها. وكان مسموحاً له بأن يضربها ما دام ذلك في صالحها، ليس هذا فحسب، بل كان بإمكانه أن يكون له بعض الحظايا، وأن يحضر أبناءه غير الشرعيين إلى القلعة لتعليمهم. ووفقاً للعرف السائد، فقد كانت الزوجة النبيلة تقوم بتوزيع بعض الهدايا على رفاقها وغيرهن ممن هن بونها مستوى. وفي غالب الأحوال كانت امرأة سليطة اللسان أو مشاكسة، وأحياناً كانت تحب زوجها، ومحبوبة لديه.

وعندما تدخل هذه السيدة النبيلة إلى فراشها، فإن أجراس كنيسة القرية تدق بشكل صاخب كنوع من طلب العون والمساعدة من القديسين. وبعد أن تلد، فإنها تقوم بتحميم طفلها بالماء الدافئ وتنظف أصابعه وفمه مما يكون قد علق بها من آثار الولادة. كما تقوم بتدليكه بالملح والعسل، لتطرية جلده وتحسينه، ثم تضعه في فراش به

أوراق الورد مع الملح، وتقوم بغمس أحد أصابعها في العسل وتقوم بتنظيف حنك الطفل ولثتيه. ثم تملأ فمها بمقدار من النبيذ وتقطر عدة قطرات منه في فم الطفل. بعد ذلك تقوم بلف المواليد الجديد في أنعم الأقمشة وأكثرها دفئاً في الدولاب الموجود في القلعة، سواء من الحرير، أو الفراء، أم فرو القاقم(*) وسرعان ما يتم تغيير هذه الأنواع بملابس مصنوعة من الكتان.

وعادة ما تحدث عملية العماد أو التنصير في سن مبكرة جداً وبأسرع ما يمكن، خشية أن يؤذى الشيطان ذلك الطفل الصغير، وروحه التي لا تجيد الدفاع عن نفسها. وفي جرن المعمودية فإن رجل الدين المختص بالمعمودية يحمل الطفل، بينما يقوم شخصان آخران كل منهما بالإمساك بإحدى رجليه، ويقوم القس بتغطيس الطفل كلية في الماء ليحميه من الشيطان. ويأخذ هؤلاء الرجال المختصون بالمعمودية عهداً على أنفسهم بحماية الطفل لمدة سبع سنوات من الماء، ومن النار، ومن ركلة أي فرس، ومن عضه أي كلب.

وقامت نساء الطبقة النبيلة بإرضاع الأطفال بأنفسهن، ذلك لأنه كان هناك اعتقاد بأن لبن المرضعة سيفسد الدماء النبيلة، وفي ذلك نسمع أن أم القديس لويس وهي بلانش القشتالية Blanche of Castile وجدت امرأة في البلاط تعطي أحد أطفال الأسرة الملكية رضعة، فأمسكت الطفل من قدميه وهزته إلى أن أفرغ كل ما في بطنه.

كما كانت حياة أطفال النبلاء مثل حياة كل الأطفال منذ بداية الخليقة. حيث كان يقوم الوالدان بمعاملتهم بلطف، ويؤنّبانهم على أخطائهم، ويعلمانهم، ويرعاهم. وكانت لهم وسائلهم الخاصة بالتسلية، مثل لعبة المطاردة، والاستغماية، والمبارزة، كما كانت لديهم بعض العرائس، والعساكر الخشبية، والطواحين الهوائية المصنوعة من الخشب، والدمى الوثابة(**) وعندما يكبرون قليلاً، فقد كانت لديهم أقواس صغيرة يصطادون بها

(*) القاقم : حيوان من فصيلة بنات عرس، فروه ناعم جداً. (المترجم).

(**) كل لعبة تمثل رجلاً له عدة مفاصل، إذا جذب المرء سلكاً مشدداً إلى أوصاله أخذ في الوثب والرقص. (المترجم).

الطيور والفئران. كذلك كانوا يقضون بعضاً من الوقت في اللعب مع الحيوانات الأليفة الموجودة في القلعة، من كلاب صغيرة، وحيوانات السنجاب الأليفة، وكذلك طائر العقعق(*) أو البيغاء (أما القطط فقد كان ينظر لها شذراً على أنها من عشيرة الجان). وربما تعلم هؤلاء الأطفال كتابة بعض الأحرف من القسيس الموجود بالقصر، والذي كان من مهامه قراءة الرسائل، والرد عليها بلغة لاتينية جيدة. أما البنات وصغار الصبية فقد عشن تحت رعاية نساء القلعة، يتدربن على بعض الأعمال المنزلية، مثل ترتيب الأسرة، وتقديم المساعدة عند إقامة الولائم، وبعد ذلك مباشرة تعلم آداب السلوك.

وبسبب الخشية من أن يشب الأطفال مدالين نظراً للرعاية الأنثوية التي يحصلون عليها، فقد كان يتم إرسالهم في سن الثامنة من عمرهم إلى قلاع أخرى، ربما تكون قلاع بعض اللوردات، أو قلاع أقاربهم مثل أعمامهم، وهناك يتدربون على ممارسة الحياة الاجتماعية واكتساب الفضائل، مثل تقطيع اللحوم، والانحناء عند تقديم كنؤوس النبيذ، والرقص، ولعب الشطرنج، والنرد. وبعدها يبدأ تدريبهم الحربي، فيتدربون على المبارزة بسيف غير حادة، وطعن الهياكل الخشبية بالرماح، والصيد باستخدام الجوارح، والخروج للصيد على ظهور الخيل ومهاجمة الحيوانات وقتلها.

وبالمثل فإن البنات كان يتم إرسالهن إلى قلعة أخرى، تعتبر بمثابة مدرسة لتلقى آخر دروسهن. وهناك يلتحقن بجماعة العنراوات الجميلات اللاتي يظهرن على شكل الكورس في الاحتفالات الخاصة بالفروسية. وتتعلم البنت كل الأعمال الأنثوية، مثل التطريز، والغزل، والموسيقا، فإذا كانت تميل إلى تعلم الشئون المنزلية، فإنها ربما تتدرب على الطهي والحياسة. كما يتم إعدادها لكي تكون مسؤولة عن النواحي المالية في القلعة، واختيار الخدم والإشراف عليهم، والإشراف على الطهي، ونظافة المسكن، وعمل صيانة الملابس، واختيار نوع النبيذ وعصره، وربما زراعة الحديقة التي تمد المطبخ باحتياجاته. كذلك كان عليها أن تتعلم بعض المبادئ الصحية العامة،

(*) العقعق : هو نوع من الفريان، طويل الذيل. (المترجم).

وإسعاف المرضى، واستخدام بعض أنواع العلاج المنزلي، لأن من المحتمل أن تكون هي طبيبة القلعة والمشرفة على الصيدلية الموجودة بها، وكما هو الحال في مزارع الجنوب الأمريكى. وإذا كان نوقها رقيقاً فتتعلم القراءة والكتابة، مما كان له أثره في تطوير الشعر الرومانسى المعبر عن ضجر النساء لابتعاد أزواجهن عنهن، وخروجهن للحرب، أو ربما لقربهن منهن، ولكنهم مشغولون عنهن بمطاردة النساء الجميلات والبغايا في قراهم.

ولقد عبر الأدب عن قيم وكياسة القصور، والحب داخلها، وهي قيم غالباً غريبة ومختلفة، تلك الكياسة لها عدة معان، فقد كانت نوعاً من الأساليب لتبجيل وإرضاء سيدات القصور بشكل عادى أو مبالغ فيه، كما كانت عبارة عن تصرفات جيدة طبيعية، كذلك كانت أسلوبياً للسلوك في مجال الحرب وفي المعارك الخاصة. لقد اقتبس البروفيسور سيدنى بينتر Professor Sidney Painter مثلاً من قصيدة الأعمال، حيث قام أحد النبلاء بقطع رأس عدو له في إحدى المبارزات، ثم قام بكل تبجيل واحترام فوضع سيف الضحية على جثمانه بشكل متصلب. وبسبب ذلك فإن الإمبراطور شارلمان صاح بأعلى صوته قائلاً: ها ! يا ربى، كم هو كئيب ذلك اللورد! ويستمر البروفيسور بينتر في سرده، فيقول: "عندما يقوم بطل إحدى القصص بالإطاحة بفارس خسيس، ففي الواقع أول ما يفعله هو الإبقاء على حياته ويطلق سراحه مقابل وعد شرف منه^(*). ولم يتم أحد بمهاجمة الشخص الأعزل، كما لم يحدث أن فارسين تكالبا على شخص واحد. وحتى عصابت الصوح، عندما تواجه فارساً متجولاً فقد كانت حريصة على أن يهاجمه أفرادها الواحد تلو الآخر". هذا النمط كان معمولاً به وبإصرار، حتى في القتال بالأيدي. فلا تجد شخصاً رياضياً يقوم بضرب خصمه تحت الحزام، أو أن يضربه وهو على الأرض. إلا أن عصابت قُطاع الطرق الحديثة، وأبطال روايات الجاسوسية ليسوا على شيء من الكياسة.

كما أن الحب كان من علاقات الكياسة البارزة، وإن كانت أصوله الأولى غير واضحة فصور الحب الرومانسى والمحبوب ليس لها أثر في التراث الرومانى

(*) أى أن المنتصر كان يطلق سراح المنهزم لقاء عهد يقطعه على نفسه. (المترجم)

أو الجرمانى . ومن الواضح أنه جاء من التأثير الإسلامى فى أسبانيا، حيث تمتعت المرأة بقدر كبير من الحرية، وكانت محوراً لكثير من أغراض الشعر التى تطورت بشكل كبير . فالأدب العربى ملئ بالمحبين والمحوبات، وقصص الحب النادرة التى تحكى لنا الكثير من شعر الحب، مما ألقى بكثير من الظلال على شعراء التروبادور الفرنسيين .

إن الحب الذى شاع فى بلاط العصور الوسطى قد عوض المرأة عن قسوة الزواج، وعبر عن وجودها، فالعاشق، وهو بالتحديد لم يكن زوجها، قد خاطبها بنفس عبارات التقديس والتبجيل التى خاطب بها القديسين . كما كان يأمل، وبالطبع، فيما هو أفضل، وهو ما يطلق عليه هبة الرحمة، حتى ولو كانت هذه الهبة لا تمنح، فإنه كان يحب بحماسة . ومن أجل خاطر محبوبته فإنه كان يبحث عن كيف يكون جديراً بحبها أو عطفها، وكيف يسمو بروحه، ومن أجلها كان قوياً فى المعارك، وفى حضرتها يكون مبهتجاً، ظريفاً، مرتدياً أفخر الثياب، نظيفاً، نقياً من كل رائحة عكرة . كما كان يؤلف أغانى الحب، ويتغنى بها من أجلها، كما كان مستعداً دائماً لأن يدافع عن شرفها . وفى تكريمه لها، كان يحترم جميع السيدات ويبجلهن، وفى لغة الإقطاع فإنه كان فصلاً لسيدته، ويقسم لها يمين الولاء .

ومن الطبيعى، أن يكشف علماء النفس المحدثون فى حب البلاط الكثير مما لم تراه عيون المؤرخين، فمن المفترض أن المحب به نزعة أنثوية صريحة منذ طفولته تدفعه إلى اختلاس النظر فى المرأة، هذه النزعة تزداد معه بازدياد سن الطفولة، وتظهر حسبما يقول أحد علماء النفس "درجة أن ملامح تلك المرأة المثالية تكون فى صورة الأم، وهو طفل ناشئ، وبحيث تكون علاقة المحب بمحبوبته بنفس درجة علاقته بأمه وهو فى سن الطفولة، مع نوع من التخيلات الجامحة ."

كانت بواتييه Poltiers هى موطن ومدرسة ذلك الحب، ففى بلاط إيلانور الأكويتانية المشهورة، زوجة هنرى الثانى ملك إنجلترا، وفى حوالى نهاية القرن الثانى عشر للميلاد كانت إيلانور تقرع على عرش بلاط الحب، حيث كانت السيدات النبيلات والسادة النبلاء يصدرون استفسارات عن السلوكيات، ويتخنون القرارات، ويتحايلون على نواميس الأخلاق، من أجل مساعدة الآخرين . وقام القسيس الخاص بابنتها

ويدعى أندرياس كابييلانوس Andreas Capellanus بتسجيل نتائج اجتماعاتهم في رسالة له تسمى فن حب البلاط De Arte Honeste Amandi. جاء فيها : إن الحب الحقيقي، يجب أن يكون منزهاً، ويجب أن يكون متبادلاً أو مشتركاً ؛ ويجب أن يكون نبيلاً، ذلك لأن العامة من الناس لا يستطيعون أن يمارسوه، كذلك يجب أن يظل هذا الحب سرّاً، فإذا رأى المحب محبوبته في مكان عام، فعليه أن يعاملها على أنها غريبة كلية، وأن يتفاهم معها من خلال الإشارات المختلفة. ولكن عندما يلتمسها ببصره، فإن قلبه ينبض بسرعة، ويظهر الشحوب على وجهه، وهكذا فإن المخاطر تقضى سره الدفين. وعادة ما يأكل أو ينام قليلاً. ومما لا شك فيه أن هذا الحب يتعارض تماماً مع الزواج، وكل إنسان يعلم تماماً أنه لا مكان للحب بين الزوج وزوجته .

ومن الواضح أن هذا الحب من الناحية الجسدية راسخ في الإيمان، وأن الهائم المتواضع ربما تصل به الحال إلى درجة الاحتياج، تماماً مثل الفريزة الجنسية، وإلى أي حد يمكن أن تؤدي حالة الحب هذه إلى الزنا، فهذه مشكلة لا يمكن حلها. وهناك العديد من شعراء التروبادور الذين خلّوا أمجاد حبهم، إلا أن شعراء التروبادور هؤلاء هم شهود لا يعتد بشهادتهم. وعلى أية حال، فإن الزنا كان صعباً في ظل الجموع المحتشدة في القلعة، إن لم يكن مستحيلاً، ومعظم الأعمال الأثمة كانت تتم بعيداً عن القلاع أو خارجها، وربما كان للمناخ أثر فيها . وربما وجد البعض الفرصة سانحة لذلك في عمليات الصيد المتعددة، وعمليات الخروج لزيارة الأماكن المقدسة. وبوجه عام فإن ذلك الحب كان يبدو في معظم الأحيان وكأنه لعبة عقلية مسلية، لها بعض التأثير على السلوك الأخلاقي والروحي للمحبين.

وكلعبة كان لعملية الحب هذه بعض النتائج المسلية. ففي مدينة تريفيزو Treviso وفي سنة ١٢١٤م تم عقد مجلس للطرب والمرح. وتم بناء قلعة للحب، تقوم النساء النبيلات على حراستها والدفاع عنها ضد أي اعتداء، وتوت ذلك فرقتان من النبيلات من بابوا Padua والبندقية Venice، واستخدمت سيدات الفرقتين أقراص الحلوى، والفواكه، والزهور كنوع من القذائف. إلا أن العملية الهزلية هذه تحولت إلى نوع من المعارك الحقيقية بين أهل بابوا، والبنادقة، مما اضطر الشرطة للتدخل لوقف القتال بينهما. وفي فلورنسا كانت هناك جماعات من الشباب المتوددين للنساء، يرتدون الملابس البيضاء، تحت قيادة زعيمهم وهو « لورد الحب ».

كما أن عبارات «الحب الكيس»، و«حب البلاط» هما تعبيران عن شيء فضفاض هو ما نسميه نظام الفروسية في العصور الوسطى الذي ينظم تصرفات وسلوكيات أبناء الطبقة النبيلة وفق قواعد أخلاقية محددة، تتضمن القواعد المعمول بها في كل بلاط، ومثل وقيم الفرسان المستمدة من النظام الإقطاعي والتعاليم الدينية للكنيسة. ولعل أفضل ما تمثله تلك القواعد هو العفة أو الطهارة، وإخلاص المحاربين للدين، والدفاع عن كرامة المرأة النبيلة. هذه المثل العليا لقيت أذاناً صاغية في الأدب لدى شعراء التروبادور، والشعراء الجوالين، وأساطير الملك آرثر وفرسانه، والأساطير الخاصة بأبطال الفولكلور الجرمانى. ومن الطبيعي أن يتبع ذلك ظهور حركة معادية لروح الفروسية، وبوجه خاص بين أبناء الطبقة البورجوازية، حيث قاموا بتمثيل العديد من الروايات التي يسخرون فيها من الفرسان بشكل قاس، مثل رواية «الخرافة الشعبية» وغيرها من روايات القرن الثالث عشر الميلادى.

وبمرور الوقت خفت حدة نظام الفروسية، إلا أنه لم يختف كلية، لم يمض، لأنه خلّف نظاماً للطبقات العليا وسلوكياتها، وبوجه خاص في العصر الفيكتوري^(*) Victorian era كما أن تقديرنا للحب العاطفى هو أثر من تراث العصور الوسطى، فالنساء والأطفال أولاً هو شعار من شعارات عصر الفروسية. فعندما غرقت السفينة تايترك Titanic تفانى الرجال فى وضع النساء فى قوارب النجاة، وبذلك برهنوا على أنهم أكثر نبلاً من فرسان نبلاء. وربما مازلنا نرى على بعض الشاشات صوراً للفارس، مع تغيير فى الملابس والأماكن. ومع أنه رحل إلى الغرب فإنه لا يزال فارساً بارعاً، يجلس شامخاً على فرسه، وهو المحارب القوي من أجل كل فضيلة، وربما كان بسيطاً فى تعليمه، إلا أنه يمتلك حكمة بالغة، مبجل، ومخلص، معقود اللسان حياً أمام النساء الوقورات.

لقد تميز الفرد النبيل فى العصور الوسطى بكثير من الفضائل، فعادة ما كان مخلصاً ووفياً بكل التزاماته الإقطاعية، ومرتزماً عند تنفيذ العدالة، كما كان كريماً،

(*) نسبة إلى الملكة الإنجليزية فيكتوريا (١٨٣٧ - ١٩٠١) . (الترجم)

خصوصاً عند تقديمه الأرض والمال للكنيسة، ومتدينًا حقًا، محترمًا للسلطات الكنسية، وأمينًا في أدائه واجباته. كما كان يأخذ يمين الولاء مأخذ الجد، ونادرًا ما يحنث في قسمه أو يمينه، ونادرًا ما يخلف وعده، مدركًا أن تلك الأيمان مسجلة في السماء، وأن الحنث بها يستوجب نقمة الرب، وربما كان عطوفًا على من يستحق العطف ممن هم أدنى مرتبة منه. 'شفوقًا على الفقراء' رحيم القلب، متواضعًا لا كما يقول أحد كتاب القرن الثالث عشر للميلاد - وهو أحد الفرسان من تور لاندرى . Tour Landry - مخبرًا كيف أن إحدى السيدات النبيلات كانت تحيي الحائك بانحناءة (فالبعض وجه لها اللوم على ذلك، بينما البعض الآخر امتدحها).

وعلى أية حال، فإن مساوي الرجل النبيل تبدو أكثر عند استعادة الأحداث الماضية والتأمل فيها، ذلك أن التفاخر بالمولد والانتماء الطبقي تحول إلى نوع من الفطرسية، كما تحولت الشجاعة إلى نوع من التهور الطائش؛ فكثير من الممارك تمت خسارتها بسبب عدم طاعة الفرسان للأوامر، ورفضهم عدم الانتظار لتلقى الأوامر من القائد بالالتحام. فقصة الحروب الصليبية مليئة بمثل هذه الحماقات. فالداوية بوجه خاص كانوا شغوفين دائمًا لأن يكونوا في المقدمة، وكثير منهم لقي حتفه لا لشيء سوى السمعة الحسنة.

أما عن سماحة النفس، فنسمع كثيرًا عنها لدى المغنين ممن أطروا ذلك بإفراط، والذين استفادوا من ذلك، بحيث أصبحت شيئًا منافيًا للعقل. فعندما زار توماس أ. بيكيت Thomas a Becket باريس سنة ١١٥٧م، فإن قافلته كانت أشبه بعرض للسيرك. فقد اشتملت على كنيسة متنقلة صغيرة، وعربات للملابس، وسجاجيد، وأغطية، واثنى عشر حصانًا تحمل مائدة مستطيلة، وعدد من سائسي الخيول، ومدربي الصقور ومعهم كلاب الصيد والصقور، وعلى ظهر كل فرس قرد طويل الذيل، ويقوم بحراسة القافلة رجال مسلحون معهم كلاب ضارية لكل منها مقود.

كما تطورت عملية التباهي بشكل واضح، انعكست آثارها فيما جرى من عمليات تدمير وخراب، فهذا هو أحد الفرسان قد كان لديه قطعة من الأرض الزراعية، قام

بحرثها وغرسها بقطع صغيرة من الفضة. بينما قام فارس آخر باستخدام الشموع الغالية في طهي طعامه عليها، وفارس ثالث قام "وكنوع من التبجح الواضح" بإحراق ثلاثين فرساً من خيوله وهي على قيد الحياة. وكانت النتيجة الحتمية لمثل هذه المنافسات أن الكثير، أو معظم النبلاء، أصبحوا غارقين في الديون للمرابين وبشكل دائم وعندما كانت تزداد الأمور سوءاً فإنهم يقومون بقتل مقرضيهـم.

لقد كانت جماعة النبلاء عبارة عن جماعة مسلحة من النُهاب، يعيشون دائماً غير واعين بالضرورات الاقتصادية. وهذا أحد النبلاء من شعراء التروبادور، وهو برتراند دي بورن Pertrand de Born يوجه كلامه لأبناء طبقتهم، ويبتهج ابتهاجا عظيما بحلول الحرب بما فيها من انتهاك للقانون والنظام، فيقول: "سوف نستولى حالاً على ذهب المرابين، ولن يكون هناك من يرتحل على ظهر جواد في الطريق، ولن يستطيع أى فرد من أبناء المدن الطبقة البورجوازية أن يسير بلا خوف، ولن يستطيع أى تاجر أن يقصد إلى فرنسا، فإذا أردت أن تصبح غنياً فكل ما عليك هو أن تنهب وتسلب فقط".

وفي الوقت الذي كان من المفترض فيه أن التجار يتمتعون بحماية الملك، فإن الحزازات العائلية الإقطاعية كانت شيئاً لا يمكن السيطرة عليه، فعملية الأخذ بالثأر كان ينظر إليها باعتبارها نوعاً من العدالة الخاصة أكثر من كونها جريمة، كما أن جميع أبناء العشيرة من أبنائهم إلى أقصاهم كانوا مطالبين بتنفيذ عملية الثأر هذه، وكانت إيطاليا بوجه خاص من أهم المناطق التي توطنت فيها هذه الظاهرة، فتاريخها كله في العصور الوسطى كان عامراً بالحزازات العائلية الإقطاعية التي عبرت عن نفسها في شكل كثير من الحروب، تلك الحروب عادة ما كانت تؤدي إلى فناء أحد الفريقين المتنازعين، أو بتدخل الإمبراطور أو الكنيسة لفرض السلام وإذعان أحد الأطراف المتصارعة لقبول تعويض عن الخسائر.

هذا إلى جانب أن الفرسان من طبقة النبلاء يمكن اعتبارهم فعلاً أصحاب براعة في وحشيتهم، فقصيدة الأعمال الخارقة مليئة بكثير من الرُوس التي تم اجتزازها، والجماجم المبعثرة، والأحشاء التي تم بقرها، والأطفال الذين تم قتلهم بالرماح، والنساء

اللاتى تم اغتصابهن. كما يعكس لنا أدب ذلك العصر الكثير من تعطشهم للدماء، مما يعد دليلاً على فساد الأخلاق، تماماً وكما هو الحال فى قصص الانحراف الجنسى الشائعة هذه الأيام، وإن كان الكثير من العمليات الوحشية تلك حقيقة لا يرقى إليها الشك. ولن أضرب أى مثال على تلك العمليات الوحشية التى لا حصر لها، كما لن أحرص أحداً على أن يدين ما أدينه.

ومن المآخذ الواضحة على سلوكيات الطبقة النبيلة ما يتعلق منها بالجنس، ذلك أنهم اكتسبوا بعض المهارات فى ممارسة الحب المفعم بالاشتياق إلى سيدات البلاط النبيلات، لدرجة أنهم كانوا يركعون على أقدامهم من كثرة التتهيدات اشتياقاً إلى المرأة بعيدة المنال، مما كان له أثره عليهم فى ترحالهم، وربما وقع الواحد منهم إلى الأرض أمام إحدى راعيات الغنم، أو أمام إحدى الريفيات ذات الوجه الحسن.

وفى كل من إسبانيا وبلاد الشام كانت صدمة المسلمين كبيرة من هذا الفجور الذى كان عليه الفرنسيون، وربما كان حق النبيل فى أن يمضى الليلة الأولى مع أى عروس فلاحه نوعاً من الخرافة، ومع هذا فإن كل نبيل كان ينظر إلى خدمه من النساء على أنهم ملك له، يفعل معهن ما يظن أنه يظن، وبلا شك فإن ما يرغب فيه كان نفس ما ترغب الواحدة منهن فيه، ولكن إذا حدث ودافعت عن شرفها لأنه اغتصبها فلم يكن بوسعها أو وسع أسرتها أن تصلح شيئاً مما أفسده سيدها.

هذه هى بعض مثالب طبقة النبلاء، فقد كان النبيل منهم عبارة عن مجموعة من المتناقضات فى وقت واحد، فهو محب رومانسى، وفى نفس الوقت إنسان خليع، وفارس مغوار، متعطش للدماء، وشهوانى، ومسيحى مخلص، وهازئ بكل القيم الروحية، إلا أنه لم يكن منفرداً بكل هذه التناقضات، حيث شاركه فيها بقية البشر.

وكان بهو القلعة هو مركز حياة النبلاء، ففيها يستطيع النبيل أن يعقد جلساته مع رجال حاشيته، ويتناقشون فيما يعن لهم من أمور، يتسلون، ويتناولون طعامهم للعشاء على الموائد التى يتم إعدادها لكل وجبة. وعندما يكون لديه بعض الأعمال الخاصة، فإنه يصطحب زائريه إلى غرفة نومه.

وفي الشتاء عادة ما تكون القلعة شديدة البرودة، وفي الفترات الباردة من العصور الوسطى كان يتم بناء المدافئ في وسط البهو الخاص بالقلعة، بحيث كان الدخان يأخذ طريقه إلى الخارج عن طريق فتحات موجودة في السقف، وتم عمل الترتيبات التي تساعد على احتفاظ هذا البهو بأكبر قدر من الدفء، وبحيث كان يتم الاعتقاد بأن الدخان مفيد، فهو يشفى من القشعريرة، ويقوى أخشاب المبنى، كما أن المداخل والأماكن التي تم تخصيصها لبناء المدافئ لم تكن معروفة قبل القرن الرابع عشر للميلاد. فما هو بيير بلومان Piers Plowman يحدثنا عن : "حجرة ذات مدخنة" كان يتناول فيها الأغنياء طعامهم. كما اعتاد أبناء الطبقات النبيلة أن يستمتعوا بالدفء إلى جوار المدافئ، بينما يتجمد أبناء الطبقات الدنيا في الأركان البعيدة. وفي القرن الثالث عشر للميلاد تحكى لنا القصة الفرنسية الرومانسية(*) L'Escoufle أن السير جيل، وهو يجلس بجوار المدفأة خلع كل ملابسه عدا سرواله لكي يهرش جلده "بلا شك بسبب البراغيث". كما أن غرف النوم نادراً ما كان بها مدفأة. وعندما يكون الطقس جيداً عادة ما كان يتم عمل مدفأة على الأرض الحجرية عند وقت النوم، أو يتم الإتيان بكانون مملوء بالفحم المشتعل من البهو.

ولقد تحمل الناس البرد القارس بلا شكوى، وربما كانوا أكثر جلدة مما نحن عليه الآن. وربما كانت أيديهم وأقدامهم قد تكيفت مع ذلك الطقس، تماماً مثل سكان الجبال في بلاد الشام والذين يسيرون حفاة الأقدام على الجليد والثلوج، إلا أنهم يلقعون وجوههم. كما أن الكنائس الكبيرة والمباني بالحجارة لم تعرف التدفئة، وإن كانت ملابسنا الدينية المتسعة قد تم تصميمها لكي تنفى من يرتديها بشكل من الأشكال. وماذا يكون شعورنا تجاه الرهبان وهم ينشدون عند المذبح المعرض لتيار الهواء الشديد من منتصف الليل وحتى الفجر، أو نحو أحد النساخين وهو ينسخ أو يقوم بالرسم في المرسم في درجة حرارة تبلغ أربعين درجة. ففي الواقع إن العامل المقيم أو كثير

(*) قصة شعرية أو نثرية من قصص العصور الوسطى قوامها الأسطورة أو الحب الشريف أو مغامرات الفروسية . (المترجم)

الجلوس قد كان لديه وعاء به فحم مشتعل يتدلى بجانبه، ولحسن الحظ أنه كان هناك الكثير من الوقود وبخاصة من الأخشاب، والفحم والخث Pest^(*)، والكثير من الصوف والفراء المستخدمين في الملابس الثقيلة.

واستتبع نقص التدفئة نقص في الإضاءة، حيث كانت الشباييك صغيرة وعالية، وكان يتم تغطيتها بقطع من الرق، أو قطع من القماش المغموس في الزيت، أو الورق. ولم يكن استخدام الزجاج في النوافذ شائعاً، إذ أن أول استخدام له كان في شباييك الكنائس، وشيئاً فشيئاً غدا استخدامه في النوافذ متاحاً، إلا أنه كان سميكاً، ومعتماً، ومحدباً، وبه قليل من النتوءات التي تشبه قعر الزجاج. ذلك لأن الزجاج الشفاف لم يعرف إلا في العصور الحديثة. وكان الزجاج غالباً لدرجة أن المالك كان يجعل ضلف الشباك لا تتحرك، ويقوم بتغطيتها وألفها وتخزينها عندما يغادر منزله لفترة طويلة. كذلك كانت هناك نوافع للتجديد وإلى حد ما. فالفيضان الذي حدث في فلورنسا سنة ١٣٣٣م، ووصفه رجال الدين بأنه غضب من الله، بسبب استخدام الزجاج في الشباييك، وبسبب بعض وسائل الترف الأخرى.

وفي ظلام الشتاء في العصور الباكورة استخدم الناس مشاعل للإضاءة من الخشب المغموس في مادة راتنجية، كان ينجم عنها الكثير من الدخان، والروائح الكريهة، التي أضرت كثيراً من الأنسجة المزدانة بالرسوم والصور وكذلك الزخارف، وكانت تمثل خطورة كبيرة بسبب الشظايا المتطايرة منها. كما كان يتم عمل الشموع من الشحم الحيواني غالباً، ولها فتائل من لب القصب أو من القطن، كان يتم تقطيعها بالمقصات حتى تكون مناسبة للاستعمال. ونجم عن احتراق الشحم دخان لاذع، ورائحة بغيضة.

أما استخدام الشمع الناتج من النحل فقد كان قليلاً بسبب ارتفاع أسعاره بشكل لم يتناسب مع دخول الكثيرين، باستثناء الكنائس وبلاط الملوك. وقد حددت التعليمات الملكية الصادرة من ملك إنجلترا عام ١١٣٦م حق كبار النبلاء في الحصول على بقايا

(*) الخث، نسيج نباتي نصف متفحم يتكون بتحلل النباتات تطلأ جزئياً في الماء . (المترجم)

الشموع من القصر الملكي، بأن يحصل الواحد منهم عليها لمدة أربعة أيام متتالية مرة كل ٢٤ يوماً. كذلك كان استخدام القناديل شائعاً، هذه القناديل كانت عبارة عن فتائل من القطن الجيد يتم غمسها في زيت نباتي أو زيت السمك، وكانت تعطى إضاءة ضعيفة ورائحة نفاذة، ولكنها تستمر مدداً طويلة. كما كانت المصابيح الليلية من الأشياء المألوفة، وكذلك الفوانيس المحمولة ذات الألواح الزجاجية.

وكان على رجل العصور الوسطى أن يمارس كل ضروب حياته بالنهار، وفي الليل كان في مقدوره أن يرتحل من مكان لآخر في ضوء القمر المتقطع، وقليل من الأعمال التجارية كان يتم تأديتها بالليل عند الاستعانة بالإضاءة الصناعية. فالشتاء في الشمال هو وقت الراحة، والتسلية بجوار المدافئ، والتمتع بالغناء، وسماع القصص المسلية. كما كان أيضاً وقت المصاعب المتمثلة في البرد القارس، والقشعريرة، والملل، ونقص الفيتامينات في الطعام، والصوم الكبير. لذا فعندما يأتي الربيع، فإنه يبعث في الناس نوبة من الحماس المتدفق، فبعد صرامة الشتاء، تشرق الشمس على الكون، ويعم الخير، وتتدفق الحيوية باستمرار، ومعظم قصائد الحب تتزامن مع الربيع؛ وفي الحقيقة إن المناخ كان يعنى الكثير بالنسبة للناس في تلك الأيام.

ولإعطاء صورة مبسطة عن حالة الدفء، فإن القاعات الكبرى وغرف النوم عادة ما تكتظ بقطع النسيج المزدانة بالرسوم والصور، والتطاريز، التي تمثل مناظر دينية مستمدة من الإنجيل، أو مناظر الصيد، وفي القرن الرابع عشر للميلاد أخذت تظهر السجاجيد، كما تم تصوير ألوان الطيف على الأسقف بألوانها المختلفة. وكان منظر دائرة البروج هو أكثر الرسومات شيوعاً، أما الأرضيات فقد كانت تفرش بنبات الأسل أو السمار أو القش، وإن لم يعد ذلك ضرورياً في القلاع القنطرة. وكان الأثاث المنزلي نادراً، فهناك الموائد التي يمكن طيها، أما الأرائك المريحة فلم يستخدمها سوى الصرافون، وكذلك الوسائد، والأقمشة المطرزة. وجرت العادة أن يتم تخصيص كرسي للسيد النبيل فقط، لذلك فإن لفظ رئيس الجلسة Chairman المعروف لدينا، غالباً ما يطلق على من يت رأس أي اجتماع. كذلك كان هناك بعض الصناديق الكبيرة لحفظ المتاع، غالباً ما يتم زخرفتها ببعض المشغولات المعدنية من الحديد، في هذه الصناديق

يحتفظ اللورد بسجلاته ومقتنياته النادرة، بينما تحتفظ سيدة القصر فيها بالحلى الفضية وملابسها الفاخرة. وفي مثل تلك الصناديق فإن ملوك النورمان في انجلترا كانوا يقومون بنقل جزء من خزانة الدولة معهم في رحلاتهم.

وعلى الرغم من أن معظم المتواجدين في القلعة كانوا ينامون على الأرض فوق حشايا من القش، فإن اللورد وزوجته كان لهما سرير خشبي مشدود عليه الحبال أو الجلد، وله ستارة، ومرتبة محشوة بالريش أو اللباد، ووسادة، ومسند، ومفرش من الكتان، وغطاء للسرير كنوع من الراحة، وجرت العادة بأن ينام الشخص منحنيًا نصف انحناءة في طول البلاد من بيزنطة إلى اسكندنافيا ؛ وفي أوقات الراحة كان الرجال والنساء يتجربون في ملابسهم ويقومون بتعليقها على شماعة حماية لها من أن تتوسخ، ومن الكلاب، والفئران، والأرانب، وفي الغالب كنوع من العرف المتفق عليه، وعند تناول الشراب قبل النوم. ولقد تم رسم كثير من الملوك وزوجاتهم وهم بلا ملابس في فراشهم، يرتدون تيجانهم. فالمؤرخ فرواسارت Froissart، في أواخر القرن الرابع عشر الميلادي، يذكر لنا قميصاً للنوم كابتكار جديد.

هذه القائمة التقريبية عن محتويات القلعة تحتاج لكثير من التدقيق والتتبع الزمني والجغرافي. إلا أن الكماليات كانت أخذة في الزيادة باستمرار طوال العصور الوسطى، وحتى في أحلك أيام حرب المائة عام، بسبب أن القصور البيزنطية وإن كانت بعيدة عن الغرب إلا أنها أثرت فيه، كما أن المدن الإيطالية الغنية لم تكن بعيدة. وهناك كان أبناء الطبقة النبيلة يبنون منازلهم ذات الأبراج العالية داخل المدن المسورة، ويزينون حوائطها بالفريسكو، ويعلقون عليها الرسومات والصور والزخارف التي تم تنفيذها على أقمشة الحرير أو الجلود، كذلك قاموا بتزيينها بالخزف المطلق بالمينا والمعروف باسم الميوليق Majolica، واستخدموا الأدوات المطعمة بالعاج والبرونز، والمزدانة بالصور التي تسر الناظرين. وغدت القلاع وكأنها فيلات كما وصفها بوكاشيو بما فيها من نافورات للمياه، وتمائيل، وحدائق غناء بما فيها من أشجار البرتقال والليمون تفوح عطراً ورائحة زكية.

وعن ملابس الطبقة النبيلة فقد كانت إلى حد ما تهدف إلى المنفعة لا إلى الجمال، وإلى حد ما للتمايز الطبقي، وإظهار المكانة الاجتماعية والثروة، وكما هي العادة في كل الملابس. فرجل الدين كان يرتدى غفارته، بينما كان الطبيب يرتدى ثوبه الأرجواني، وقفازين لونهما أحمر، ويرتدى الفلاح قميصاً خارجياً فضفاضاً، ويرتدى المجنوم معطفاً رمادياً وقبعة قرمزية اللون، وترتدى بنات الهوى فساتين قرمزية اللون؛ ويضع اليهودي دائرة من القماش الأصفر على ملابسه، ومن يتخلى عن الهرطقة فإنه كان يرتدى صليباً مزبوجاً. وكانت شارة الرجل النبيل هي الدرع. ومن الملابس المدنية يرتدى ثوباً محكماً وملانماً لأن يرتديه تحت معطف الزرد. ففارس تشوسر في طريقه إلى كانتربوري كان يرتدى سترة ضيقة من نسيج قطنى تغير لونها بسبب ملاصقة معطف الزرد لها.

وفي الشتاء كان الأثرياء يرتدون سترة من الكتان مبطنة بالفراء، ويلبسون فوقها رداء طويلاً يشد بحزام حول الخصر وهو التونك Tunic، ويمكن أن يغطي الرأس، وفوق الجميع يرتدون عباءة أو معطفاً من الفرو، كما كانت الأثواب الخارجية مشقوقة أحياناً لإظهار أنواع الأقمشة التي تحتها، ومن حين لآخر كانت موضة الملابس تتغير، وخصوصاً في ملابس الشباب من حيث أطوالها أو طريقة تفصيلها. ففي القرن الرابع عشر للميلاد ازداد ولع الناس بالمعاطف القصيرة التي كانت تغطي بالكاد الوركين، وكانت البنطلونات ضيقة بدرجة كان يصعب على من يرتديها الجلوس، وإن كان التباهى بلبسها شيئاً غير مستحب، فضلاً عن أنها كانت غير مريحة على الإطلاق. كما تم استخدام البنطلونات الطويلة، أو القصيرة الضيقة مع الجوارب الطويلة، مع الأحزمة، أو ربطها برباط مع القميص. ومن الطبيعي أن تختلف أنواع الأقمشة وأسعارها وفقاً لإمكانات من يرتدونها، ومنها الأقمشة المقصبة أو المطرزة، والحريرية، والمخمل، ذات الألوان الزاهية، وكذلك الألوان الداكنة. فأبناء الطبقات الفقيرة كانوا يستخدمون في ملابسهم الأصواف والجلد، أو الأقمشة الكتانية الخشنة.

وفيما يتعلق بالملابس التحتانية فالمعلومات المتاحة لدينا ضئيلة. كما لم يتم التعرف على القطن في فرنسا إلا في القرن الثاني عشر للميلاد، وظل ينظر إلى استخدامه مدة طويلة على أنه من المواد المترفة، وكان من المتعذر على الفقراء استخدامه، إلا أن الكتان

كان واسع الانتشار لدرجة أن القرن الرابع عشر للميلاد كان يطلق عليه "قرن الكتان"، وخصوصاً عندما استخدمه الرجال والنساء في القمصان. ومازلنا نتحدث عن الكتان الخاص بنا، عندما نقصد القطن، أو النيلون، أو ملابس النساء الداخلية، وإن كانت مصنوعة من النيلون. ولم يكن نبات الكتان ينمو في كل مكان، كما أن عملية تحويله إلى أقمشة كتانية كانت بطيئة وتحتاج إلى العديد من العمليات الصناعية، لذلك كان نبات القنب يستخدم على نطاق أوسع كبديل للكتان، ساعد على ذلك الاعتقاد بأن السراويل التحتانية المصنعة منه لا تفسد الدم، ومن المرجح أن يكون لمثل هذا الاحتمال أثره في عدم ارتداء الناس للملابس التحتانية في أوائل العصور الوسطى. بحيث نسمع أن السسترشيان كانوا لا يرتدون أية ملابس تحتانية على الإطلاق بما يؤكد انتشار مثل هذه الدعاية البذيئة. ولا ندرى ما البدائل التي استخدمت لدى المرضى أو الأمهات عند الولادة؟ أو حفاضات للأطفال؟ وبدون المناشف كيف كان يتم تجفيف الأطباق والصحون؟ ويبدو أن التاريخ ليست لديه الإجابة الشافية على ذلك. وتشير التقارير إلى أن الكتان في القرن الرابع عشر للميلاد قد غدا شائعاً بدرجة كبيرة، وبشكل أمدّ جامعي الخرق بكميات كبيرة من تلك الخرق قاموا ببيعها لصناع الورق الذين استفادوا منها لتزويد المشتغلين بالعلم والرسم باحتياجاتهم، مما ساعد على انتشار الورق في تلك الأزمنة وحتى عصرنا الحديث.

وكانت أغطية الرأس من أهم المؤشرات على طبقات الناس وأوضاعهم الاقتصادية والاجتماعية، فالملك كان يرتدى تاجه، والبابا يرتدى عمامته المرصعة بالجواهر، بينما يرتدى الأسقف التاج الأسقفى، ويرتدى النبيل الخوذة، أما التابع والقاضي فكانا يرتديان قبعة لها رأس حادة، ويرتدى مالك الأرض الغنى قلنسوة ضيقة، والطبيب غطاء رأس أو بيريتة هي عبارة عن قلنسوة مربعة، والصبي الذي يجر المحراث كان يرتدى قبعة مستديرة مستدقة الطرف، والشخص الريفي يرتدى قبعة، بينما يرتدى اليهودى قبعة صفراء، أما المسلم فكان يرتدى التريان Turban وهي قبعة ضيقة لا حرف لها. ولدى طبقة الموظفين اليوم لا يزال غطاء الرأس دليلاً على منصب ورتبة الواحد منهم. وحتى بين غير الموظفين فإن البولر Bowler أى القبعة السوداء المستديرة، والبيرييه، وكذلك الرأس العريان كلها من الأشياء التي كانت تعبر عن الفروق الفردية.

كما أن القفازات كانت شائعة في الشمال، واستخدمها حتى الفلاحون في أعمالهم، ولبسها النبلاء، والأساقفة، وكُبريات السيدات النيبيلات استخدمتها مطرزة ومزدانة بكثير من الجواهر، بل وقام بعض الفرسان بتثبيت قفاز إحدى النيبيلات فوق خونته كدليل على إخلاصه لها؛ كذلك كانت القفازات جزءاً من معدات الفارس، كما غدت هذه القفازات أشياء رمزية واستخدمت كضمان مالي في القضايا، بل كان يتم الإلقاء بها إلى الأرض كنوع من التحدي والاستعداد للدخول في صراع أو قتال مرير.

وفي الوقت الذي كان يرتدى فيه عامة الناس الحذاء العالى الثقيل والذي يتخطى الكاحل، فإن أبناء الطبقة النبيلة كانوا يفضلون ارتداء الأحذية الخفيفة بلا كعب، واختلفت الموضة في تلك الأحذية، وإن كانت السمة الغالبة عليها أن تكون محكمة وطويلة الرقبة، ولها مقدمة حادة. وفي القرن الرابع عشر للميلاد فإن مصممي الأحذية الإنجليز صمموا الأحذية بحيث يتم ربطها بسلسلة أو رباط من وسط أجسامهم بحيث كان يتعذر على الشخص أن يركع في صلواته، وفي القرن الثالث عشر للميلاد كان محبو النمط الرومانى في الأحذية ينصحون المحبين بشراء مثل تلك الأحذية المحكمة؛ لدرجة أن فلاحى العصور الوسطى كانوا يتعجبون كيف يتسنى لهم لبس هذا الحذاء أو خلعه من أرجلهم. وبعد قرن من الزمان فإن بترارك وهو يظهر حزنه على أيام الصبا، يذكر أن حذاءه كان السبب فيما أصيب به من عرج تام، بسبب ضغطه الشديد على عظام وأعصاب قدميه وتشوههما، لأنه قبل الأنماط الشائعة آنذاك. كما أن رجل الدين الذى صورته تشوسر وهو يزخرف نعله بأناقة مفرطة، كان يدرك أهمية التصميم الذى وضعه القديس بولس على شكل نافذة مستديرة مخرمة، بحيث يكشف عن ألوان الجيوب البراقة.

كما أن الجيوب لم تكن قد عرفت بعد، ولذلك كان الرجال يحملون أكياساً صغيرة أو محافظ تتدلى من الأحزمة. كذلك كانت المناديل نادرة، وكان ريتشارد الثانى أول من أدخلها إلى إنجلترا في نهاية القرن الرابع عشر للميلاد، ولذا كانت هناك بعض التفسيرات المغالى فيها. أما المجوهرات، فقد لقيت إقبالاً شديداً في العصور الوسطى، وبخاصة لدى الرجال، وكذا كان الحال بالنسبة لاستخدام السلاسل والأختام الذهبية، بهدف توثيق الرسائل والوثائق وإضفاء الصبغة الشرعية عليها.

وكانت العبايات تحمل فوق الأكتاف ويتم تثبيتها بدبابيس زينة من الذهب ومشابك ذهبية أيضاً والتي كانت تؤدي الوظيفة التي تؤديها الدبابيس الإفرنجية في وقتنا الحالي. كما أن الملابس كان يتم حفظها في الأماكن المعدة لها وتثبيتها إما بواسطة تلك الدبابيس أو ببعض الأربطة. ولم تكن الأزوار معروفة، وإن كان قد عرف استخدامها فيما بعد، ويرجع أصلها إلى الصين تقريباً، حيث كان يتم عمل هذه الأزوار وكذلك العراوى الخاصة بها للملابس الحريرية وقاية لها. وأول مصدر مبكر أشار إلى هذه الأزوار هو حادثة تتويج بلديون من الفلاندرز إمبراطوراً في القسطنطينية سنة ١٢٠٤م. فالأزوار الذهبية في مؤخرة رداؤه ومقدمته كانت مفكوكة. وعندما كان صدره مكشوفاً كان يتم تكريسه، وعندما تم الانتهاء من عملية التكريس، تم إغلاق هذه الأزوار، وارتدى مرة أخرى الطيلسان، وتم تثبيت عبايته فوق كتفه ببعض الدبابيس.

أولى الأشخاص شديداً التائق مظهر شعرهم كثيراً من الرعاية، فكانوا يلفون شعرهم بشكل متقن مستخدمين مكواة الشعر بعد تسخينها، وأحياناً كانوا يزيتونه بالورود أو الحلقات المعدنية، وحتى في القرن الحادي عشر للميلاد كان الشعر الطويل ينظر إليه على أنه نوع من التخلف، وكان الرجال لا يتركون شعرهم تطول أكثر من مستوى الأذنين. بالرغم من قصة الشعر التي يرسل فيها الشعر إلى الكتفين بحيث يلتف نحو الداخل، وتظهر كثيراً في الأفلام التاريخية، إلا أن ذلك كان شيئاً مبالغاً فيه بشكل أكبر من الواقع.

ومن الطبيعي أن تختلف قصات الشعر كما اختلفت قصات الملابس من مكان لآخر، فعلى قطع النسيج الموجودة في متحف بايو BAYEUX يمكن تمييز النورمان والإنجليز من تسريحات شعرهم، فالإنجليز كانوا يفضلون الشعر الطويل. وفي فرنسا في القرن الثاني عشر للميلاد كان هناك بعض الميل نحو جعل شعر الذقن على شكل خصلة من الشعر يتخللها بعض الشعيرات ذهبية اللون.

كذلك تنوعت الملابس الخاصة بالنساء، ولكن بمعدل أقل مما نشهده في أيامنا الحالية. فالأثواب النسائية الفاخرة كانت عادة فضفاضة، وتبدو بشكل مفصل من خلال قائمة جهاز العروس، ومن خلال الوصايا التي كتبتها النساء فيما بعد، وفي نفس

الوقت فإن التغييرات التي حدثت في الملابس قد صاحبها عدة تعديلات. وبوجه عام كانت ملابس النساء ذات ألوان براقية، ومصنوعة من أقمشة شرقية أو إيطالية الصنع، كما كانت طويلة ومتسعة. وفي بعض الأحيان وبعض الأماكن، وكما حدث في القرن الرابع عشر للميلاد في أفينون فإن الأجزاء العليا من الأثواب، أي صدور الفساتين كانت مقورة وشبه مستديرة، لدرجة أن الوعاظ قد علقوا على تلك الصدور العارية وأطلقوا عليها اسم نافذة الجحيم. ومثل تلك الملابس الطموحة نادراً ما كانت تظهر في حياة القلاع الروتينية، حيث ارتدت سيدات القلعة المحافظات ثياباً بسيطة مصنوعة من الصوف أو الكتان فوق ثوب تحتاني له أكمام طويلة، مع تنورة "جيبية" أو أكثر، وأحياناً كانت تلك النساء يفتين وجوههن بخمار، وهو أصل الخمار الذي اتخذته النساء الراهبات.

كما كانت أغطية الرأس النسائية وتسريحات الشعر متقنة ومتطورة. ففي إيطاليا وفرنسا كُنَّ الفتيات يتركن شعورهن بلا عصائب حتى سن الزواج، ويقمن بتمشيطة وتقسيمة إلى ضفيرتين، أو يقمن برفعه على شكل كعكة مستديرة في موخرة الرأس وهو ما يعرف بالشينون Chignon، ويربطنه بعصابة أو تاج من الزهور. وكانت الشباك ذهبية اللون والحلى المستديرة الخاصة بالشعر شائعة الاستعمال، وكذلك نثر ثرات من مسحوق بلون الذهب على الشعر، أو استخدام بعض الحلى لزينة شعر الرأس وكذلك اللآلئ المتدلّية؛ كما يبدو أن تسريحة الشعر على شكل ذيل حصان كانت من الأمور المفضلة لدى كثير من الرسامين، والتي ظهرت في القرن الخامس عشر للميلاد. وكانت المرأة المسنولة عن الحمام تضع على رأسها طرحة تزن حوالي عشرة أرطال، ومن المؤكد أن هذا نوع من المبالغة الشعرية كما أنها كانت ترتدى زوجاً من الجوارب المحكمة من اللون الأحمر اللامع. وفي إيطاليا لقي الشعر الأشقر استحساناً كبيراً، لذا قضت النساء أوقاتاً طويلة بالنهار لتعريض شعورهن للشمس، كما كن يرتدين قبعات صغيرة. ومثل هذه الممارسة قيل إنها كانت تسبب كثيراً من الضرر للمخ وتعرض أرواح الناس للخطر، هذا فضلاً عن أن استخدام صبغات الشعر والمساحيق، وأحمر الشفاه كان محل استنكار من الجميع.

وكانت مشكلة تنظيف وغسل الملابس من المشكلات العويصة، ذلك لأن العالم كان مليئاً بكل أنواع القانورات، فالثريات كانت تسقط كثيراً من الشموع، كما أن الأنية كان يتشبث بها مرق اللحم ويتساقط على من يحملها، والنبيد يمكن سكبها على يد الخدم الذين لا يتقنون عملهم بحيث يلوث ثياب الشاربين. ولم يكن قد تم اختراع التنظيف الجاف حتى منتصف القرن التاسع عشر للميلاد. وقامت سيدات العصور الوسطى بتنظيف الملابس من البقع الدهنية بدعك الأقمشة بالتراب المبلل بمحلول القلي المستعمل في صناعة الصابون، أو بتقع الملابس في نبيذ دافئ لمدة يومين.

كما كانت النساء يقاومن عثة الملابس عن طريق نفخ الملابس بانتظام وكذلك باستخدام الفرشاة، وتعريضها لأشعة الشمس، وحفظها بوضع أوراق نبات الغار معها في صندوق من خشب السرو؛ كما كان يتم طرد الذباب والحشرات الطائرة باستخدام منشة من القش، كذلك كان لديهن ناموسيات والكثير من الأدوات لمكافحة الباعوض، ومع هذا فإن الحشرات المنزلية والعديد من أنواع الهوام كانت كثيرة جداً بدرجة تفوق الخيال، وتتكاثر بشكل كبير كما هو الحال في أيامنا. ومما لاشك فيه أن الحضارة الحديثة لها فضل كبير في القضاء على كثير من الحشرات والآفات، لدرجة أن الكثيرين من شبابنا لم يعوخوا يعرفون الكثير منها، بل لم يقدر لأحد منهم أن يرى مثلاً بق الفراش أو القمل.

وعلى النقيض من الأساطير الشعبية، فإن إنسان العصور الوسطى كان يعشق الحمامات، ومن المحتمل أن الناس كانوا يستحمون أكثر مما كان عليه الحال في القرن التاسع عشر للميلاد، حسبما يذكر عالم العصور الوسطى لين ثورندايك-Lynn Thom dike: فبعض القلاع كان بها غرف خاصة بجوار المطبخ حيث قامت السيدات بالاستحمام في جماعات. وكان يتم جلب المياه الساخنة المعطرة بالروائح أو بأوراق الورد إلى سيدى اللورد في حجرة نومه، ويتم صبها في إناء على شكل نصف برميل به كرسي بلا ذراعين، حتى يتمكن المستحم من أن يجلس في الماء أطول مدة ممكنة. وفي المدن كانت هناك حمامات عامة أو "مواخير" للعامة.

أما عن الصابون فمن المحتمل أن يكون قد تم اختراعه في الشرق وتم جلبه إلى الغرب في وقت مبكر من العصور الوسطى. واقد كان هذا الصابون من النوع الناعم،

كما لم تكن قدرته على التنظيف كبيرة. وعادة ما كان يتم صنعه في الورش الصغيرة من دهون لحوم الضأن المتراكمة، بالإضافة إلى نشارة الخشب والبوتاس، وصودا طبيعية. وربما استخدمت النساء في المفاصل محلولاً من القلى الذى يستخدم فى صناعة الصابون وتراب الأرض أو الصلصال الأبيض.

وعادة ما كانت هذه المفاصل تعمل بجوار مجارى المياه حيث تقوم النساء الفسالات بضرب الأقمشة بالأواح خشبية عريضة؛ فبعد فترة تجمد المياه فى الشتاء جرت العادة بأن تقوم هؤلاء النسوة بغسل أكوام الملابس فى الربيع، بعد تفرغها من السلال التى كانت تخزن فيها، وغالباً ما تحتوى على بعض الحشرات والحيوانات القارضة من فنران وغيرها. أما الصابون الصلب فقد عرف فى القرن الثانى عشر للميلاد، وكان يعتبر من السلع الكمالية، وتم صنعه من زيت الزيتون، والصودا، وقليل من الليمون، مع بعض الأعشاب العطرية. وكان يتم تصنيعه غالباً فى المناطق الجنوبية من القارة حيث تكثر زراعة الزيتون، وبوجه خاص فى إسبانيا، وهناك اشتهرت قشتالة بصابونها فائق .

كما كانت الحلاقة صعبة، ومؤلة، ونادرة، وذلك لأن الصابون وأمواس الحلاقة لم تكن على درجة كبيرة من الكفاءة، وبحيث بدت أمواس الحلاقة وكأنتها سكاكين للنحت، وربما استخدمت هذه السكاكين كبديل عنها عند الحاجة، ومن المحتمل أنها كانت قديمة وكثيبة المنظر. وحتى مقصات الشعر كانت فى حالة يرثى لها. فالمقصات كانت من ذلك النوع الذى يحتاج إلى ضغط شديد، تماماً مثل تلك المقصات التى كانت تستخدم فى قطع الحشائش، كما كان يتم جذب طرفيها عن بعضهما البعض بشدة. وعلى الرغم من أنه بحلول القرن الثالث عشر للميلاد كان هناك بعض أفراد من الطبقة الأرستقراطية الذين استخدموا فرشاً للأسنان، إلا أنهم استخدموا إناء على شكل البندقة فى غسل الأسنان بعد دعكها وتنظيفها ثم تجفيفها بمنشفة من الصوف..

كما تم عمل مراحيض فى أماكن منعزلة فى أسوار القلعة، وهناك العديد من الأمثلة على تصريف ما بها من مخلفات مباشرة فى الخندق المائى المحيط بأسوار القلعة، إلا أن عملية التصريف هذه كانت نادرة لأسباب صحية. وحيث لم يكن هناك

ورق تواليت، فقد تم استخدام عصا معدة خصيصاً لهذا الغرض عادة ما كان يتم وضعها في سلة.

كذلك لم يكن أحد في القلعة يعرف على وجه اليقين كم هو الوقت، بل كان الجرس الذي يدق في كنيسة القرية كإشارة للتعريف بالوقت لمعظم الناس. وكان يتم تقسيم الليل والنهار كل منهما إلى اثنتي عشرة ساعة، تبدأ بشروق الشمس وغروبها، لذا فإن طول الساعة أو الدقيقة اختلف من يوم لآخر، ومن خط عرض لآخر. أما الساعات المائية فقد كانت معروفة منذ العصور القديمة، لكن يبدو أنها كانت معرضة للتجمد أو للتبخر. وفي الفترة البكرة من العصور الوسطى كان الزجاج نادراً لدرجة لم تسمح باستخدام الساعات الزجاجية، ولقد قام ألفريد الكبير بابتكار جهاز استخدم فيه شموعاً من حجم ثابت، لقياس الوقت، كذلك كان على الراهب المكلف بإيقاظ إخوته الرهبان لصلوات منتصف الليل، أن يحسب الوقت بعدد الصلوات التي يرددها، والصفحات التي يقرؤها، أو الشموع التي يستهلكها في الإضاءة، وإذا أخطأ في ساعة أو ما شابه ذلك، فلم يكن أحد يعاب بما حدث. وفي القرن الرابع عشر أصبحت الساعة الميكانيكية شائعة الاستعمال على شكل ساعات عملاقة توضع في أبراج المدن، وغالباً ما كانت تأخذ مظهراً براقاً استعراضياً، وأشكالاً جميلة.

كان اليوم في القلعة غالباً ما يبدأ عند الفجر بصلوات الصباح، يلي ذلك تناول طعام الإفطار، وفي إيطاليا كانت وجبة الإفطار قليلة، أما في إنجلترا فإن أبناء الطبقة النبيلة كانوا يحتاجون إلى كمية طعام كبيرة. وكان طعام آخر الليل هو أهم شيء في اليوم، والذي يتم تجهيزه حوالي الساعة العاشرة مساءً، بعد أن يكون النبلاء قد انتهوا من أداء كل أعمالهم الضرورية. وكان يتم الإعلان عنه بواسطة أحد الأبواق، فيدخل الضيوف المميزون، وتنهض السيدات ويقدمن انحناءة احترام وأيديهن مبسوطة ثم يجلسن مرة أخرى. ويصحب السيد ضيفه ممسكاً بأحد أصابعه للحظة، ويتم تبادل القبلات الرقيقة، ويتم إحضار إبريق ماء برونزي على شكل حيوان غريب، وصينية لتكريم الضيف وليقوم بغسل يديه، أما الآخرون فإنهم يغسلون أيديهم في حوض الماء ويجففونها بمنشفة طويلة، والتي من المحتمل أن تصبح شديدة البلل بل والسواد.

ويتم تقسيم الضيوف وفق نظام متبع، ففي المقدمة يأتي كبار الزوار من رجال الدين، ثم الفرسان الزوار، ثم عائلة اللورد. وعادة ما يأخذون مقاعدهم إلى المنضدة طويلة يتم وضعها إلى جوار الحائط بشكل يعلو غيرها من المناضد، وبحيث يطلون على غيرهم من الحاضرين الذين يجلسون على مناضد متعامدة مع تلك المنضدة، وهذا هو الترتيب الذي كان معمولاً به في قاعة أوكسفورد، أو في أي مأدبة تقام في كل مكان. وعادة ما تزدان المنضدة الرئيسية بأشياء من الفضة مثل الملائحة، أو سفينة فضية بها التوابل، والسكر، وبعض الأواني ذات الفتحات الصغيرة، وطاسة كبيرة كانت تصنع من خشب القيقب، أو الإناء الخاص بـ شراب الوسال (*). Wassail، وعند منضدة الملك يجب أن ينحني كل شخص يمر بها، كما ينحني أمام وعاء القربان المقدس -aholy mon- strance، كذلك يشترك كل ضيفين في إناء خشبي أو صينية خشبية - وكما كان يفعل طلاب جامعة هارفارد في القرن السابع عشر للميلاد - كذلك كانت الأواني الفخارية قليلة الاستعمال في الشمال. فأول ذكر لها في إنجلترا جاء في القرن الرابع عشر للميلاد، وهي التي تم جلبها من إسبانيا، تماماً مثل البرتقال الذي تم شحنه بالسفن، أما الفناجين التي كانت توضع على المناضد فكانت مصنوعة من البيوتر (**). Pewter، والخشب أو العاج.

أما الأغنياء جداً فقد كانت لديهم أكواب مصنوعة من مواد غريبة مستورة، ومن جوز الهند، والقرع، وبيض النعام أو العقيق. أو الورق نقن الصنع، كذلك كان يتم تزويد الضيوف بالملاعق، إلا أنه كان من المحتمل أن يحملوا معهم سكاكينهم الخاصة بهم، أما الشوك فقد كانت نادرة، لدرجة أنه في القرن الرابع عشر كان البابوات في أفينون لديهم القليل منها، على الرغم من أنها كانت من الذهب أو الكريستال.

وعادة ما يبدأ تناول الطعام بتمجيد الرب، ويتم حمل الطعام مباشرة من المطبخ إلى صالة الطعام فاتراً، حيث يقوم الخدم بالاقتراب من المنضدة الرئيسية - في جزئها

(*) شراب إنجليزي مسكر، يُحتسى في عيد الميلاد . (المترجم).

(**) خليط من عدة معادن، مقومها الأساسي هو القصدير . (المترجم).

الخالى من الضيوف - وهم يحملون ما يقدرون عليه من أنواع الأطعمة. وربما قدموا اللحم المشوى الطيب والنار مضمرة فيه لأحد صغار النبلاء، ليقطع قطعة من اللحم بالسكين المعد لذلك. إلا أن معظم الطعام كان مقطوعاً إلى قطع صغيرة أو مفروماً فرماً دقيقاً، إذ كان من العسير تقطيع اللحم على مائدة الطعام دون وجود شوكة يتم بها تثبيت اللحم. كما قام الخدم بتوزيع الخبز على الحاضرين، كذلك كان السيد النبيل يقوم بالتقاط قطع صغيرة من الخبز بأصابعه ويقدمها لضيوفه بكثير من الغبطة، كما كان الطرفان الضيف والمضيف يتناولان النبيذ من كأس واحدة أترك لى قبلة ولكن على الكأس، ولن أطلب المزيد من النبيذ" ولم يكن أحد فى حاجة لأن يطلب المزيد من النبيذ، لأن الكأس تكون مملوءة باستمرار. فضلاً عن أن التوابل بها كانت تغرى أى شخص بأن يشرب منها أكثر مما يريد. وكانت آداب تناول الطعام مرعية تماماً، وهناك الكثير من الكتب التى تحت القراءة على أى ينحتوا العظام بأسنانهم، أو يضعوا الزيد فى الخبز بأصابعهم، أو أن يثقبوا البيض بأصابعهم، وألا ينشفوا سكاكينهم أو أسنانهم بمفرش المائدة، أو أن يسكبوا شيئاً على المائدة.

وعقب انتهاء ذلك الطعام الطويل كان يتم جمع الخبز وإعطائه للفقراء، بينما يتم جمع العظام والمتخلفات من الطعام وإلقاؤها إلى الكلاب الضالة، على الرغم من أن مثل هذا السلوك كانت الآداب العامة وقواعد التشريعات لا تشجع عليه وتستنكره. ثم يقوم الضيوف بغسل أيديهم مرة أخرى فى الحوض، ثم يخرجون للصيد، أو يتسلون ببعض الألعاب المسلية، أو يستسلمون للنوم. وكان طعام العشاء خفيفاً ويتم تناوله عند غروب الشمس، وكان هذا هو الوقت المناسب للاستماع إلى الغناء وممارسة الرياضة، وبعدها يقوم السيد بفحص الأبواب ووسائل الدفاع، ويتأكد من أن الحارس يقظان، فيرجع ليسترخ، ويصلى، ويغسل قدميه، ويخلع ملابسه ويعلقها على شماعة، ويضع قميصه بعد طيه خلف المسند ويدخل فى فراشه.

إن طعام العصور الوسطى كان يعد مؤشراً مهماً على التمايز الطبقي، فالنبلاء كانوا يأكلون اللحم والخبز الأبيض ويشربون النبيذ، بينما كان الفلاحون يتناولون العصيدة والثريد، واللفت، والخبز الأسمر، وفى الشمال كانوا يشربون الجعة أو البيرة،

وفي ألمانيا كانت هناك بالفعل مجموعة أصناف للطعام للطبقات المختلفة. ومثل هذا التمايز الطبقي في الطعام لم يعد موجوداً الآن، حيث نرى السيدات وأبناء الطبقات العاملة يقومون في محلات السوبر ماركت بدفع عربات التروالي وعليها ما يختارونه من مختلف السلع، كذلك فإن رؤساء الدول الآن يقومون بتقديم نقائق الفرنكفورتر لرؤساء الحكومات والدول، ومع هذا فما زال الكافيار، والشمبانيا، وطيور الحجل يتم تقديمها لبعض أبناء الطبقة الأرستقراطية القديمة.

كما يتم تقديم اللحوم والطيور بأشكال متنوعة جداً، بحيث يتم أكل جميع أنواع لحوم الطيور، من طيور الزرزور وحتى طيور النورس، ومالك الحزين "البلشون" والقلق(*)، والغاق(**) بل وحتى النسور، كذلك فإن الحيوانات يتم تقطيعها وطهيها فور ذبحها أو صيدها، أو يتم تمليحها وتخزينها لوقت الحاجة، كما كان لحم الخنزير يلقي إقبالاً كبيراً باعتباره من أحسن اللحوم التي يفضلها الناس، كذلك كان يتم شوى لحوم الطيور بعد إضرام النار تحتها، إلا أن معظم اللحوم كان يتم سلقها، وذلك راجع لأن الخراف كانت قادرة على الطواف لمسافات كبيرة، وحيوان الأيل سريع العدو، والدجاج البري، لذا كان من المتوقع أن تكون لحومها عسيرة المضغ وتحتاج لمدة طويلة لطهيها. كذلك كان يتم استخدام لحومها في عمل بعض الأطباق بعد فرمها بحيث تكتسب طعماً طيباً بعد مزجها بالتوابل، وخصوصاً الفلفل الأسود أو المستردة والثوم. فلقد أثارت رائحة الثوم سكان القسطنطينية ضد الفرنسيين أثناء فترة الحروب الصليبية.

إن الوجبات التي كانت تتكون من اللحوم والفطائر سببت الكثير من الاضطرابات الجلدية، واضطرابات وسوء الهضم، والعدوى بسبب تعفن أو فساد البروتينات، ومرض الإسقربوط، وتلف الأسنان. إذ كان العلاج الشائع لآلام الأسنان هو اقتلاع الأسنان القالفة؛ لذلك فإن كبار السن كان لديهم القليل من الأسنان، والتي اعتبرت كنزاً كبيراً.

(*) اللقلق : طائر طويل الساقين والعنق والمنقار . (المترجم).

(**) الغاق : طائر مائي ضخم نهم، تحت منقاره جراب يضع فيه ما يصيده من الأسماك. (المترجم).

فضلاً عن أن الصوم الكبير باعتباره يحرم أكل اللحوم كان علاجاً ممتازاً بكل المقاييس، واستخدمت الأسماك كبديل عن اللحوم، فقد كان للقلاع والأديرة مصايد الأسماك الخاصة بها، وكان ممنوعاً على الفلاحين حتى أن يغطسوا فيها. وتم تناول كل أنواع الأسماك، من كلاب البحر، وخنازير البحر "الدولفين" وعجول البحر "الفقمة" والحيتان التي كان يتم استيرادها من البحر المالح.

كذلك فإن معظم ما لدينا الآن من خضراوات كانت معروفة آنذاك باستثناء البطاطس، والطماطم، والذرة الهندى، إلا أنها كان ينظر إليها بازدراء على أنها أطعمة العامة. أما العدس والخيار فكانا يعتبران من الأشياء الضارة أو الكريهة. كذلك كانت فواكهنا مألوفة، على الرغم أنها كانت أصغر حجماً، وربما كانت ألد طعماً مما هي عليه الآن. ومن وجهة النظر الطبية كانت هذه الفاكهة لا تؤكل طازجة، إنما كان يتم تناولها بعد وضعها فى العسل أو طهيها مع المعجنات. ومثل هذا العمل كان مكلفاً بسبب نقص مواد التحلية، وإن كان السكر كان يتم استيراده كسلعة كمالية منذ القرن الثانى عشر للميلاد فصاعداً. وكان الناس يفرحون بأنواع السكر الملون القادم من الإسكندرية، ويقدرون الكعك، والبسكويت، ورقائق الحلوى المغطاة بالسكر أو الشيكولاته، وكذلك الوفل Waffle (*) وأنواع الجيلي Jellies.

وحظيت أطباق الطعام بكثير من الاهتمام من حيث مظهرها، ونسمع عن أحد الطهاة الفنانين من أنه كان يحب أن يقدم طاووساً مطبوخاً بكامل ريشه، ناشراً نيله، أو بجعة جسمها فضى اللون، ومنقارها ذهبى اللون، وهى تسبح فى بركة خضراء من المكرونة، أو فطيرة، وعند تقطيعها تخرج منها طيور صغيرة مذهلة، تنقض عليها صقور النبلاء، أو أن يقدم تمثالاً من العجين، والجيلي والسكر، يسمى "الترقة Sub-tlety" أو بعض الأشياء غير المألوفة مثل الأصلة (**)، رأسها والربع الأمامى من جسدها على شكل تمساح تم لصقه إلى جسم ديك والعكس. كما تم تقديم العديد من

(*) الوفل : نوع من الكعك يعد من دقيق وحليب وبيض، ويحمص فى أداة تسمى خاصة . المترجم.

(**) الأصلة : حية خرافية، إذا نظرت إلى امرئ صرعت . المترجم.

هذه الابتكارات للبابا في سنة ١٣٠٨ على يد اثنين من الكرادلة، منها ما هو على شكل قلعة من العجين تضم حيوان الأيل مشوياً، وشجرتين صالحتين للأكل، تحملان بعض الفاكهة والحلوى، وناقورة يخرج منها خمسة أنواع من النبيذ. وفي سنة ١٤٤٣م فإن أسقف كانتربوري الجديد استمتع بعمل قدم له يمثل الثالوث المقدس مع القديس أوغسطين والقديس توماس بيكيت.

وكان لإيطاليا دائماً - وكما هو الحال - طابعها الخاص في المأكولات، فالطبق الرئيسي كان المينسترون Minestrone (*) المزوج بعديد من أنواع الجبن، واللوز، والقرفة، والقرنفل. كما أن أنواع المكرونة الحديثة كانت مستخدمة على نطاق كبير، ولها أسماء عديدة. أما في لبارديا فكانت أطباق الأرز المطهو مع اللحم والجبن، وأنواع أخرى من الأرز مشهورة ومعروفة على نطاق واسع قبل أن تعرف البلدان الشمالية الأرز.

وبالنسبة للمشروبات، فقد كان النبلاء يشربون النبيذ فقط. وغالباً ما يتم تخفيفه بالماء أو يتم مزجه بالعسل، أو الخل، أو القرفة لإضفاء طعم لذيذ عليه، أما شرب الماء بمفرده فقد كان ينظر إليه بنوع من الاستهجان، ولم تكن هناك مشروبات ساخنة باستثناء تسخين النبيذ وتحليته وإضافة التوابل إليه في الأعياد والمناسبات المختلفة. وكان الرهبان يفضلون شراب الميد Mead (**)، والعسل الذي يتم تخميره بالماء وتعطيره ببعض النباتات العطرية. أما المشروبات الكحولية المقطرة فلم تكن شائعة قبل نهاية العصور الوسطى، على الرغم من أن علم الكيمياء كان يمارس كثيراً من عمليات التقطير.

وبعد وجبة المساء، ربما اجتمع الحاضرون في القلعة لمشاهدة أحد العروض والحفلات التي يقدمها بعض المغنين والحواة، ولأعبي البهلوانات المثيرة، أو التي يقوم بها أصحاب الملاهي باستخدام الكلاب المدربة، أو القرود، أو ربما كانوا يستمعون لأحد

(*) المينسترون : حساء كثيف من الخضر والمكرونة . المترجم .

(**) الميد : شراب مخمر يعد من عسل وشعير وخميرة . المترجم .

الرواة وهو يروى لهم بعض أمجاد الماضي وعجائبه. وربما توقف للحظة عند نقطة مثيرة، ليقول : من يريد الاستمتاع بالمزيد فعليه أن يفتح كيسه. وربما استمعوا إلى أحد المغنين وهو ينشد بعض أعمال البطولات الماضية، أو يردد بعض مقاطع من الشعر الرومانسى بمصاحبة أحد الألحان، أو يقص عليهم إحدى القصص المطولة، ويكرر من وقت لآخر عبارة تتكرر على نحو موصول فى قصيدة أو أغنية وهى القرار أو اللازمة، حيث يشارك فى ترديدها المستمعون فى بهجة وسرور.

وعندما لا يجد السادة والسيدات من الطبقة النبيلة أحد محترفى التسلية، فإنهم يقومون بتسلية أنفسهم بأنفسهم. فقد كان لديهم البلياردو، وكذلك لعبة التسع بنسات التى يحاول فيها أن يلمس البنسات بعصا ملتوية، كما كان لديهم لعبة بدائية تشبه لعبة التنس ولها كرة مصنوعة من الجلد. كذلك كانوا يلعبون بعض الألعاب التى أصبحت الآن هى ألعاب الأطفال، مثل لعبة الاستغماية، و لعبة الكوكل Cockle (*)، و لعبة دقى الجرس دقة أيتها الورود. فيرقصون بشكل متقن، كما فى رقصة المشعل التى يقوم كل مشارك فيها بحمل فتيل طويل ويحاول جاهداً ألا يجعل الآخرين ينفخون فيه لإطفائه. كذلك كانوا من الراسخين فى لعبة الشطرنج، وللأسف ليس لدينا أية معلومات عن أبطالهم فى هذه اللعبة، كذلك كانوا يقامرون بالنرد، لكى يرضوا أنفسهم ويقلدوا الرسل عندما يلقون بالكثيرين ليختاروا خليفة ليهودا الإسخريوطى الذى خان المسيح. ولأن العناية الإلهية هى التى تقرر كل شىء، فإنهم كانوا يطلقون على لعبة النرد: لعبة الرب. وفيها يقامر المغامرون حتى بملابسهم. وفى إيطاليا فقد رخصت القومونات بفتح محلات خاصة للمقامرة بالنرد، والتى غالباً ما كان أصحابها عدداً من المقامرين، وطاولة يقذفون عليها مكعبات الزهر. هذه اللعبة أثارت الكثيرين مما ساعد على انتشار العنف، وعمليات الانتحار، ومخالفة الشيطان. و جرت عادة من يخسر أن يقذف صورة العذراء بالحجارة، لأنها لم تساعد على الكسب. ويقال إن أحد الخاسرين أطلق سهماً عالياً إلى الرب، فعاد السهم ملطخاً بالدماء. أما لعب الورق فربما لم يتم التعرف عليه حتى القرن الثالث عشر للميلاد، ولم يصبح شائعاً إلا عندما

(* حيوان من الرخويات ذو صدفتين على هيئة قلب . المترجم .

تقدمت الطباعة، وتمت طباعة العديد من الرسومات والصور على ظهور الكروت المستخدمة في اللعب. «فصورة الملكة "البنث" والشايب مستمدة من النماذج التي شاعت أواخر القرن الخامس عشر الميلادي».

كما كان الصيد أهم أنواع رياضات طبقة النبلاء، وفي الفترة الباكرة من العصور الوسطى كان الصيد ضرورياً كمورد للطعام ولم يكن وقفاً على طبقة بعينها أو احتكاراً لها، وشيئاً فشيئاً أصبح وقفاً على طبقة النبلاء، وتطورت النظم الخاصة به إلى ما نعرفه عنها، وكانت الغزلان هي أهم الفرائس التي يسعى إليها النبلاء، ففي كل سنة كان يتم ذبح ثمانية ذكور من الظباء في غابة وندسور، وتوضع فوق مذبح كنيسة ويست منستر كهبة من موسم الصيد. وشاركت نساء الطبقة النبيلة الرجال بالخروج معهم، حيث كن يمتطين الجياد بمفردهن ويمشين بجوارهم، كما كانت قوانين الصيد شديدة الوطأة على الفلاحين، من ذلك أن هنري الثاني ملك انجلترا كان يعاقب كل فلاح يقوم بقتل أحد الغزلان وكأنه قتل إنساناً، فكان يعاقبه بالشنق أو بتر أحد أعضائه. وكانت الغزلان تلتهم محاصيل الفلاح بلا خوف، وربما أتى الصيادون النبلاء على ما يتبقى، وعلى الرغم من أننا نتعاطف مع الفلاحين، إلا أنه يجب أن نوضح أن القيود التي وضعت على حقوق الصيد قد وفرت الحماية لأنواع كثيرة من المخلوقات البرية.

كذلك كان القنص من أهم مباحج طبقة النبلاء، فمدربو الصقور كانوا على درجة كبيرة من الخبرة في رعايتهم لتلك الصقور، وفي تغذيتهم لها وتدريبهم إياها.. فالملك جون، ملك انجلترا يؤكد أن الصقور الخاصة به كانت تتعذى على الحمام، والدجاج والخنازير، فضلاً عن أن أي شخص يعثر على صقر ضائع ويفشل في إعادته إلى صاحبه، فقد كان يعاقب بشدة، وكان مسموحاً لكل صقر بأن يتناول ست أوقيات من لحم صدر طريده، كما اعتاد الفرسان والسيدات النبيلات أن يضعوا على أكفهم أفضل صقورهم وعلى رؤوسها الغماء، أو يضعونها خلفهم عند تناولهم الطعام. وهناك الكثير من القصص عن الأساقفة والقساوسة الذين كانوا يحضرون معهم إلى الكنيسة صقورهم، ويتركونها تلتهم ما فوق المذبح بعد ربطها في سياج المذبح. وبعض النبلاء كانوا يعمدون صقورهم برشها بالماء المقدس قبل قيامها بالصيد، سائلين العذراء

التوفيق، وبعضهم قام بزيارة بعض الأماكن المقدسة سائلين الشفاء لبعض صقورهم المريضة.

وحيث إن عمل الفارس الأساسى هو القتال، فإنه كان يمارس عمله هذا سواء فى الرياضة أو فى ألعابه، فقد كان كثيراً ما يتدرب على أعمال الفروسية والدفاع، حيث يمتطى فرسه ومعه رمحه، موجهاً ضربياته إلى عمود أو هدف، أو تمثال يرتدى بدلة الزرد ويحمل درعاً، ويوجه له طعناته، وأحياناً كان هذا التمثال يمسك سيفاً فى يده، ويدور فى مدار أو محور بحيث يصيب المهاجم فى ظهره، أو يحاول الفارس وهو على جواده أن يلتقط حلقة مستديرة صغيرة برمحه، ويقال إن هذا هو الأصل فى لعبة الحلقة الحديدية، والتي يحاول فيها الخيال التقاط الحلقة على أمل أن تكون من النحاس الأصفر، وبذلك يصبح من حقه ركوب الفرس مجاناً.

وكانت المبارزة هى أفضل أنواع الألعاب لديهم، وفيها يؤدون حركات تقليدية متفق عليها، وكانهم فى شبه معركة. على الرغم من أن أصولها تعود إلى أزمنة غابرة، إلا أنها انتشرت بشكل واسع النطاق، عندما تم وضع بعض القيود على الحروب الإقطاعية فى القرن الثانى عشر للميلاد، وكبديل عن حالة السأم والضجر التى عمت الفرسان من عدم خوض المعارك الدامية التى كانوا يعيشون عليها، حيث كانت الحشود تجتمع، وتتقسم إلى أقسام كل قسم منها يشجع أحد المتبارزين، وعندما يعطى حكم المباراة إشارته يلتحم الطرفان برماحهما منكسَةً، وكان على من يسقطون عن جيادهم أن يستمروا فى الكفاح وهم على الأقدام، كما كان مسموحاً بأى شكل من أشكال الاستراتيجية التى تحقق الفوز، وكان المنتصر يطارد المنهزم إلى خارج الحلبة حتى يتم له أسره. ومما يحكى أن أحد الفرسان استسلم فأعطى الفائز عليه وعداً بعدم الهرب وألا يحمل السلاح فى وجهه، ثم قام بتسليم فرسه وسلاحه، أو فدية من المال نظير فك أسره. كما كان الأتباع يقومون بجر من يسقط من فوق فرسه، وهم كثيرون، ففى إحدى المباريات بالقرب من كولون Cologne قتل أكثر من ستين فارساً.

ولقد عارضت الكنيسة حلقات المبارزة هذه، ولم تكتف بالطعن فى التدريبات الخاصة بها، بل قدمت بديلاً نشطاً عنها وهو الحروب الصليبية، ومع هذا فلم تكن

تعاليم البابوية والملكية التي تحرمها مؤثرة، وكل ما استطاعت أن تفعله هو أنها خفت من معاركها الدامية وجعلتها نوعاً من استعراض القوة، مما ساعد فيما بعد على تقليل عدد المتبارزين، بل إنهم غدوا يتبارزون بسيف ورمح غير حادة، وأصبح كل هدفهم هو الاستيلاء على رايات وشارات خصومهم. كما أصبحت الأسلحة أكثر ثقلًا ووقاية عن ذى قبل، وكانت السيدات النبيلات يحضرن هذه المباريات ويشجعن فرسانهن نوى البسالة ويفدقن عليهم الكثير من الجوائز.

وتحولت مباريات المبارزة هذه إلى استعراض للمثاقفة أو الالتحام بين الفرسان، وكانت بذلك عبارة عن لعبة لإبراز المهارة، وليس القتل. وقام المتبارزون بحمل الرماح التي بلغ طولها اثني عشر قدمًا، وبلغ وزنها حوالي العشرين أوقية، ووضعت تلك الرماح إلى الجهة اليمنى من الصدر، وكان الفارسان المتبارزان يلتقيان في حركة بطيئة، وكانت الفكرة أن يتمكن كل منهما من أن يلمس صدر أو رأس الخصم بشكل قوى، في الوقت الذي يحمى فيه كل منهما صدره بدرع، كما يحاول أن يطرح خصمه من فوق فرسه، ولأن الأسلحة كانت رقيقة ومستديرة، ولأن يدي الفارس منها لم تكن حرة لأن يقود فرسه، فلم تكن عملية الإطاحة بالخصم من على فرسه عملاً بطولياً أو فذاً، كما كانت القرص متساوية، بل لعلها كانت أكبر لدى من يتدرب أكثر، أو الأكثر رشاقة والذي كان في مقدوره إظهار براعته في الصراع. ونسمع أن وليام مارشال الشهير قد ربح اثني عشر فرساً في مناسبة واحدة، كما أنه استطاع مع رفيق له أن يأسر ثلاثمائة من الفرسان في موسم واحد.

وبمرور الوقت تحولت مباريات الفروسية إلى نوع من الاحتفالات التي تقام في الأعياد، يتخللها الرقص، يشارك فيها المشتغلون بتربية الخيول، وصناع الأسلحة، وصناع عدة الفرس، كما شارك فيها أيضاً المرابون، ورواة القصص والداعرون. وتجنب الاشتراك فيها كثير من النبلاء بسبب ارتفاع التكاليف، أو بسبب نقص الثقة والشجاعة. أما المشاركون فيها فكانوا يصنعون رماحهم بحيث تكون من النوع الرديء الذي يتحطم عند أول لمسة، كما أن المبارزة نفسها أصبحت تؤدي بطريقة هزلية

وساخرة تؤدي إلى الضحك، كما حدث في مدينة عكا سنة ١٢٨٦م، عندما أخذ الفرسان يتبارزون وهم يرتدون ملابس نساء الطبقة النبيلة أو ملابس الراهبات.

وعندما يجد الفارس نفسه وقد تشبع من كل الألعاب، فإنه يجلس في سكينة ووقار، ويطيل التفكير في خطاياها، وعندها يتقرب إلى الرب فيبني إحدى الكنائس ويزينها، ويغدق الأموال لإقامة الصلوات على روحه لإنقاذها، وغالباً ما يقدم إقطاعاً لهذه الكنيسة أو تلك من أجل أن يتم تكفينه في رداء أحد الرهبان. وفي ذلك يقول المؤرخ جنيفيف دي هوكورت : "إن الكبار كانوا يحبون أن يدفنوا في إحدى الكنائس أو في مدفن تحت الأرض تحت أحد عقودها، أو تحت سلم المذبح، وكنوع من الندم والتوبة بعد وفاة المرء، فإنهم كانوا يحبون أن يدفنوا تحت أقدام الكهنة. وإذا فشل المسيحي في الحصول على تصريح بالدفن في الكنيسة نفسها، فإنه يطلب أن يسمح له بالدفن تحت أسوارها، حتى تقوم مياه الأمطار المتساقطة على سقف الكنيسة وصرحها بمباركة جسده عندما تنحدر إلى قبره".

هؤلاء النبلاء هم المتواضعون، أما السواد الأعظم منهم فلم يتخلوا عن اعتدادهم بالنفس، حيث نرى في آلاف الكنائس صورهم أو تماثيلهم الشخصية وهم يرتدون أفخر أسلحتهم، وسيوفهم متدلّية من خصورهم، وزوجاتهم تقف إلى جوارهم، وكلابهم تحت أرجلهم، مستعدة لأن تنهض، وهم مستعدون ليوم الحساب.

الفصل الخامس

عصر الإيمان

كتب أحد الأساقفة الفرنسيين يقول : "إن بيت الرب مخصص لثلاث فرق، الأولى تصلى فيه، الثانية تحارب فيه، الثالثة تعمل فيه". هكذا كان العالم المسيحي في العصور الوسطى الباكورة مقسماً إلى ثلاث طبقات اجتماعية، هي : رجال الدين، والنبلاء، وعامة الناس. إذ لم تكن الطبقة البورجوازية قد وجدت بعد، ويحب الوعاظ أن يقارنوا ما بين طبقات المجتمع والجسم البشري، فيقولون إن رجال الدين هم بمثابة الرأس والعينين للجسم، والنبلاء بمثابة الذراعين واليدين، أما العامة فهم بمثابة الرجلين والقدمين، وبما أن الرأس هي المحركة لكل الجسم البشري، فإن الكنيسة زعمت لنفسها الحق في إدارة المجتمع والتحكم به، وكما تحاول أن تفعل في أيامنا هذه باستثناء بعض الأمور الدينية والسياسية، مثل حالات المورمون Mormons (*) وغيرهم من المنشقين عن الكنيسة.

وقامت الكنيسة بكثير من الوظائف التي تقوم بها الدول الحديثة، حيث شهدت المحاكم الكنسية كثيراً من القضايا المدنية والجنائية بما فيها القضايا الخاصة برجال الدين، وأصدرت أحكامها في كثير من الأمور مثل حالات الزواج والطلاق، والميراث، وكانت قراراتها ملزمة ونافذة، وأشرف على تنفيذها كثير من كبار الحكام والموظفين. كما كانت الكنيسة وحدها هي المؤسسة المشرفة على التعليم والمواد الدراسية وإصدار

(*) المورمون : أعضاء في طوائف دينية أميريكية أنشأها جوزيف سميث عام ١٨٣٠م، وقد أبحاث تعدد الزوجات فترة ثم حظرته. المترجم.

الكتب، وهي وحدها التي كانت ترعى الفقراء، والمرضى، والمسنين، كما كانت لها سلطة مطلقة على طلاب العلم، جنباً إلى جنب سلطتها على رجال الدين، والرهبان، وجماعات الكتبة والنساخ داخل الطوائف الدينية، والذين استفادوا من الانتماء إلى الجماعات الدينية والرهبانية، ولم يكن عليهم التزامات كثيرة. كذلك كانت النسبة بين رجال الدين إلى مجموع السكان على الأقل تعدل عشر مرات ما هي عليه الآن، وباختصار فإن الكنيسة كانت أكثر من نصير ومدافع عن ثقافة وحضارة العصور الوسطى، بل هي تراث العصور الوسطى نفسه.

كان البابا يسيطر على هذه المؤسسة الضخمة باعتباره نائباً عن الرب في الأرض، وله السيادة على كل الأمور الروحية، وقام بعض البابوات بتأكيد سيادتهم على أجسام البشر، وعلى الأرض التي خلقت منها تلك الأجسام. وكانوا يحلمون بمدينة الرب، حيث يكون البابا خادماً للرب، يكرس الملوك كأفصال أو خدم له، ويصدر إليهم أوامره بأن يدافعوا عن العقيدة.

هذه المزايم البابوية تم التأكيد عليها وتدعيمها بامتلاك البابوية لإرث القديس بطرس، وهو مدينة روما وما حولها، والممتلكات البابوية التي امتدت عبر إيطاليا، واعتبر البابوات هذه المناطق نوعاً من الأراضي الإقطاعية الخاصة، يدفعون من ريعها جزءاً من نفقات حكومتهم، ومع هذا فإن الأراضي البابوية كانت تدار بطريقة سيئة، ولم تدر من المال ما يكفي لسد نفقات الإدارة البابوية، مما جعل البابوات شغوفين دائماً للاستحواذ على ممتلكات أخرى، ومحاولين دائماً التأكيد على أفضليتهم في العالم، لذلك لعبوا دوراً مهماً للظهور بمظهر أصحاب السيادة في إيطاليا، مستخدمين أسلحتهم الروحية، من قرارات الحرمان، وإنزال لعناتهم على كل خصومهم من الحكام، وإعلان الحرب الصليبية عليهم، ولذلك فإنهم لطحوا أسلحة الكنيسة وجعلوها أسلحة فظة، كما استباحوا لأنفسهم كل ما من شأنه أن يشوه سمعتهم، وأن يجعلوا من أنفسهم محل سخرية واستهزاء من الجميع، وما حصلت عليه البابوية من أراضى كانت باهظة الثمن وعلى حساب سلطتها الروحية.

فى العصور الوسطى شيدت الكنيسة المؤسسة التى ما زالت تحتفظ بها الآن بشكل أو بآخر على رأسها البابا، الذى يتم اختياره بواسطة الكرادلة، ويحظى بعون من السماء. هذا البابا يقوم بدوره بتعيين الكرادلة، وهم جميعاً يشكلون السلطة الحاكمة فى الكنيسة الرومانية الكاثوليكية. وعادة ما يختار الكرادلة واحداً منهم ليكون هو البابا، وفى الأصل فإن الكرادلة كانوا عادة هم كبار رجال الدين فى مدينة روما والمناطق المحيطة بها. وحتى سنة ١٢٤٥ لم يكونوا قد استخدموا قُبعاتهم الحمراء المميزة، وبعد فترة قصيرة اتخذوا لأنفسهم أردية حمراء، وبالتنسيق بينهم شكّل هؤلاء الكرادلة الإدارة البابوية، حيث كانوا يجتمعون مع البابا فى مجلس كنسى، يشبه أحد مجالس الإدارة، وفى غالب الأحيان كانوا يعملون فى جماعات، أو مستشارين لسلطة تنفيذية، هذا التوافق الهائل ظهر بوضوح فى المحكمة العليا التى استخدمت وإلى حد كبير كل القرارات البابوية، متخذة كل الاحتياطات الدقيقة ضد محاولات التزوير، ومع هذا فقد انتشرت كثير من القرارات الزائفة المنسوبة للبابوية، وهى قرارات عمل على ترويجها بعض عديمى الضمير من الأساقفة الذين استغلوا بعض الكتب المجردين من المبادئ الخلقية". أما الشئون المالية البابوية فقد قام على إدارتها مكتب أو غرفة أدارت الكثير من شئون المال والأعمال، تلك الأموال التى كان يتحصل عليها من الضرائب التى تم فرضها على كل الأسقفيات والرسوم التى تم تحصيلها عن طريق الإدارة البابوية. وحيث إن عملية نقل الذهب من أماكن بعيدة كانت متعذرة ومحفوفة بالمخاطر، فإن غرفة المال هذه وضعت نظاماً للائتمان بالتعاون مع الصيارفة الإيطاليين.

وصحب بناء المؤسسة الكنسية تأصيل للعقيدة المسيحية وتنظيمها. فكثير من مجموعة العقائد والممارسات الخاصة بالكنيسة الرومانية الكاثوليكية قد تم إرساؤها فى العصور الوسطى، فعملية تحول خبز القربان وخمره إلى جسد المسيح ودمه غدت عقيدة ثابتة سنة ١٢١٥م، وتم تحديد عدد الأسرار المقدسة بسبعة أسرار، كما أن التعاليم الخاصة بالذخائر المقدسة تم اقتراحها فى القرن الثالث عشر للميلاد، وتم التأكيد عليها فى القرن الرابع عشر للميلاد. وأصبح فى مقدور أى شخص من خلال صلواته، وأعماله الطيبة، وزيارته للأماكن المقدسة المسيحية، ومساهماته المالية أن يحصل على الخلاص لروحه، وأن يصل إلى ما وصل إليه المسيح والقديسون

من فضائل، والتي يمكنهم بها التطهر من الآثام، كما أن الندم الدال على التوبة كان كفيلاً بتخفيف وخز الضمير، ولقد قام جماعة من الذين تم اختيارهم من إقليم سكسونيا بعمل كومة من مليونين من النقود كنوع من التطهر مما اقترفوه في أيامهم من آثام.

كما أن العذراء وهي الشخصية الثانوية في «العهد الجديد» قد غدت ذات إجلال وتقدير كبيرين، والشفيع الرئيسي مع طفلها، كما أن عقيدة فهم وإدراك طهارتها وعفتها قد تم تقريرها بشكل واضح على يد القديس برنارد من كليرفو في القرن الثاني عشر للميلاد، وغدت عبادتها أكثر قوة عندما تم استيراد المسبحة من الشرق، ومعها صلاة الابتهاال (*) الخاصة بها. كما تطورت عبادة القديسين بشكل كبير، لأنهم رحماء، ولأن الله عادل، وأن العدالة ليس معناها العطف على الأثمين، وتم تحديد أهم أعياد القديسين باللون الأحمر في التقويم وبحروف حمراء، ومنها جاءت الحروف الحمراء التي نستخدمها للدلالة على أيام العطلات والاحتفالات والمناسبات. كما تمت مراجعة طقوس القربان، لكي يتم ترديدها على المذابح وكما هو الحال في أيامنا هذه، كذلك تم جمع وتنظيم التعاليم الكنسية في القرن الثالث عشر للميلاد على يد توماس الأكويني، الراهب الدومنيكي، والعالم والقديس.

وفي عصر الإيمان كثرت قصص المعجزات، وكان يتم ترديدها على يد الوعاظ بشكل فيه وقار، وتداولها الناس وهم يجلسون بجوار المدافئ، وكانوا متلهفين لأن تحدث مثل تلك العجائب في حياتهم اليومية، مثل التماثيل التي تقطر دماً، ومعجزات الشفاء من الأمراض، بشكل خارق لقوانين الطبيعة. ولم يكن الرجال وحدهم هم المستفيدون من شفاعة القديسين. حيث يقال إن أحد الببغاوات استغاث من أحد الطيور المفترسة، مردداً الكلمات التي كانت ترددها صاحبته ولكن بطريقته الخاصة، فقال: "أغثنى يا قديس توماس Sancte Thoma adjuva me". وفي الحال أنقذه القديس توماس.

(*) وهي صلاة مكونة من سلسلة من الابتهاالات يرفعها الكاهن ويرددها المصلون من بعده المترجم.

هذه القوى الإعجازية أو الخارقة لقيت دائماً منافسة ومعارضة من القوى الروحية الشريرة، فالحياة كانت عبارة عن معركة دائمة مع الشيطان وأعوانه من الجان الذين كانوا باستمرار قريبين من البشر ومستعدين لأن ينقضوا عليهم، وكانت مساكنهم دائماً في الأرض تحت أقدام البشر، ولا يستغرق حضورهم سوى لحظات، وهم أيضاً كانت لهم حقوقهم والتزاماتهم. وفي ذلك يقول القديس فرنسيس : "إن الشياطين جنود الرب، يرسلهم ليتمرسوا على البشر، والشيطان بمقدوره أن يغوى البشر بأن يتجسد لهم في صورة المسيح أو العذراء". كذلك كان من المعتقد أن الجنون ناجم عن مس من أحد الأرواح الشريرة، لذلك كان يتم ضرب الضحية بالسياط، أو تعذيبه، أو إحراقه لإجبار الروح الشريرة الساكنة في جسده على الخروج، كذلك يقال إن أحد رجال الدين من نوى المرتبة البسيطة كان معروفاً بمقدرته على طرد الأرواح الشريرة.

ولم يكن الرجال والنساء ضحايا للشيطان وأعوانه فحسب، بل كان يفترض فيهم أنهم من أنشط مساعديهم، فإذا حدث وعقد أحدهم ميثاقاً مع الشر، فإنهم يطيرون ليلاً إلى الاجتماعات البغيضة، حيث ينكبون مع الشياطين على غواية الحاضرين بشكل مثير، وعند عودتهم فإنهم يثيرون الفتنة في جيرانهم، سالبين منهم كل إرادة، وربما سببوا لهم أو لبعض حيواناتهم الأذى أو الموت. وحيث إن معظم ما وصلنا من معلومات عن أعمال السحر والعرافة جاء من خلال الاعترافات التي تمت تحت التعذيب، لذلك فإننا لا نستطيع الوثوق بها كل الثقة. ومما لاشك فيه أن بعض تراث الوثنية الذي ظل باقياً كان له أكبر الأثر في شيوع تلك المعتقدات الدينية، وأن بعض كبار السن، والمصابين بالهستيريا من النساء اعتقدوا في أنفسهم أنهم سحرة وشياطين، مما زاد الأمر مرارة. وعلى أية حال، فإن الكنيسة وكذلك القديس توماس الأكويني قد قبلوا وبلا جدال فكرة وجود السحر، وأن جون العكاوي تمت إدانته لقيامه باستحضار الأرواح وتم حرقه سنة ١٤١٣ كأحد السحرة.

كذلك تم اعتبار اليهود ضمن أعداء المسيحيين الطيبين، فانتشرت كثير من القصص على قيام اليهود بقتل الأطفال المسيحيين، عقب قيامهم ببعض طقوسهم الدينية الشيطانية. وربما تركزت هذه الأحداث أثناء فترة اشتغال اليهود بتجارة العبيد

فى العصور الوسطى الباكرة، وهى الفترة التى ربما قام فىها تجار اليهود بشراء الأطفال من أهالىهم الفقراء، تم شحنهم على ظهور السفن إلى العالم الإسلامى. (فالأطفال غير المرغوب فىهم كان غالباً ما يتم إرسالهم إلى الغابات ليلقوا حتفهم، وكما تروى ذلك قصة كل من هانسيل Hansel وجريتيل Gretel، وعادة ما يوضح أهالىهم أن السبب فى اختفائهم هم اليهود). فى الكاتدرائية النرويجية فى إنجلترا يمكن لأى منا أن يرى لوحة تذكارية لطفل نرويجى يدعى وليام النرويجى، يقال إن اليهود قد سرقوه فى القرن الثانى عشر للميلاد وصلبوه، لذا فقد تم اعتباره واحداً من القديسين.

ومن الملاحظ أيضاً أنه شاعت فى المؤسسات الكنسية عبادة الذخائر المقدسة، والأساس فى هذه العبادة طبيعى وواقعى، فعندما تصعد روح أحد الأشخاص المقدسين، فإن جسده يبقى معنا كرمز أبدي لوجوده على الأرض، كذلك فإن ملابسه، وممتلكاته الشخصية تعد أشياء تذكرنا به، وهى التى عاشت فىها روحه. ألا نقوم دائماً بالاحتفاظ بالأشياء التى تخص أو لمسها بعض من نحبهم؟ فكل متحف تاريخى ما هو إلا مكان لعرض الآثار؛ فكثير من الناس يقفون فى إجلال أمام أسنان جورج واشنطن الصناعية، أو أمام قبعة إبراهيم لنكولن الحريرية العالية. لذا فإن الإعجاب بالذخائر المقدسة يعد شيئاً شرعياً وسيكولوجياً ومعترفاً به.

هذه الذخائر المقدسة كانت ولا تزال مطلوبة لإضفاء نوع من القداسة على كل كنيسة رومانية كاثوليكية، وكثيراً ما يتم توقيع الموائيق وحلف الأيمان عند تلك الذخائر، كما يحملها الفارس فى مقبض سيفه، والتاجر فى حقيبة يضعها حول عنقه، بحيث أصبحت هذه الذخائر لها مفعول السحر، فمجرد لمس إحداها يسبب الشفاء من مرض عضال.

كما أن امتلاك الكنيسة لبعض هذه الذخائر كان مفيداً، لأنها بذلك أصبحت مزاراً من أهم المزارات المسيحية، ومقصداً لكثير من الحجاج المسيحيين، مما زاد من حدة المنافسة على امتلاك الذخائر المقدسة رفيعة المنزلة، فالإمبراطور بلدوين الثانى إمبراطور القسطنطينية باع للقديس لويس واحدة من أهم الذخائر المقدسة بالنسبة

للعالم المسيحي، وهي إكليل الغاز نظير مبلغ ضخم من المال، وقام القديس لويس ببناء الكنيسة المقدسة في باريس لوضعه فيها. كما أن الكثيرين من الأتقياء الذين لم يكن في مقدورهم الحصول على أثر مقدس رفيع، تمنوا أن يحصلوا على أثر مقدس يرتبط بقصة المسيح، مثل قماطه، أو إحدى أسنانه، أو إحدى قطرات دمه المبللة بعرقه، أو قطعة خبز مضغها، أو قطعة الإسفنج التي قدمت إليه وهو على الصليب، أو السلة التي استخدمت في معجزة الخبز والسمك.

وكان من المتعذر اجتناب حيل بعض رجال الدين وتفتنهم في السرقة، فرهبان دير كونكوى Conques قاموا برشوة أحد زملائهم الرهبان، لكي يسرق جثمان أحد القديسين من أجن Agen. فقام الراهب اللص بالانخراط في جماعة ذلك الدير، وبعد عشر سنوات من الصبر، نجح في أن يصبح المسئول عن حفظ تلك الذخيرة المقدسة، والتي قام بنقلها إلى كونكوى. وفي وقت آخر قام اثنان من الرهبان بشراء جثمان القديس سبسطيان St. Sebastian كاملاً في روما، إلا أنهما خدعا، لأن الجثمان كان لأحد أباطرة الرومان. وبعد أن تم الاحتفال بشكل مهيب بوضعه في المذبح في كنيستهم، سرعان ما انتفخ وتعفن مثل بيضة فاسدة، وعندما سقط القديس توماس الأكويني مريضاً ثم توفي في دير فوسانوفوا Fossanouva، حيث توقف أثناء رحلته، فإن الرهبان هناك قطعوا رأسه، وقاموا بغلى جسده ليتأكدوا من الاحتفاظ بعظام. كما أن القديس رومالدا - من رافنا - عند زيارته لفرنسا، سمع أن الناس يعتزمون قتله، لأنه في هذه الحالة سيكون أغلى ثمناً من بقائه على قيد الحياة، فعند ذلك هرب متظاهراً بالجنون.

وقام الرهبان الجوالون والنجالون المتزيفون بزي رجال الدين ببيع عظام الخنازير على أنها عظام بعض القديسين، وبعض قطع من صليب الصليبوت، وبعض قطرات من لبن العذراء في الأسواق الريفية. وفي ذلك يقول القديس برناردينو من ساينا : "إن كل أبقار لمبارديا لم يعد لديها من اللبن ما يكفي لعرضه في كل أنحاء ذلك العالم". ولأن أسنان القديسة أبولونيا اعتُبرت ذات أثر في معالجة آلام الأسنان، فقد غمرت أسنان

هذه القديسة كل مكان، لدرجة أن هنرى السادس ملك إنجلترا قيل إنه كان لديه حوالى طن من تلك الأسنان. كما قال توماس فولر وهو أحد علماء اللاهوت فى القرن السابع عشر للميلاد : "لو أن معدتها كانت تتناسب مع عدد أسنانها، لعجزت أى بلدة عن إمدادها بوجبة واحدة". وإن تضخم عدد الأشخاص المقدسين تم اعتباره على أنه معجزة من المعجزات، ذات الصلة بقدره هؤلاء القديسين الخارقة. كما أن قولتير وهو كاتب يشك فى كل شىء، قد أحصى ست غرلات (*) للسيد المسيح، والتي كانت تحج إليها النساء العاقرات.

ولقد تنبه بعض كبار رجال الدين، بمن فيهم البابا إنوسنت الثالث إلى خطورة عبادة الذخائر المقدسة، وحاولوا وضع كثير من الضوابط لها. وفى البداية لم يستطيعوا أن يفعلوا شيئاً فى مواجهة الاعتقاد الراسخ الذى اكتسبته بعض المزارات المسيحية الشهيرة، وحاجة الناس البسطاء إلى ما يخفف عنهم آلامهم أو يسبب لهم الراحة. إلا أنه بمرور الوقت تزايدت الريبة والشك، حتى بين الأتباع المخلصين لتلك الأماكن، وعندما جاءت حركة الإصلاح الدينى، فإن أطناناً من العظام تم حرقها فى كثير من النيران المشتعلة فى كل مكان.

وكانت هذه الذخائر المقدسة قد حظيت باهتمام خاص من الحجاج المسيحيين فى العصور الوسطى، فالرغبة فى زيارة أحد الأماكن أو المزارات المقدسة كانت كامنة فى أعماق النفس البشرية، وكثيراً ما كانت تعبر عن نفسها فى أوقات الربيع : "عندما يصل شهر أبريل بإطلاقاته البراقة، يكون شهر مارس قد وصلت رطوبته إلى الأوصال، ويشتاق الإنسان إلى أن يرى مكاناً أو شيئاً ظل يحلم به طويلاً، شيئاً ظل يهيم به كثيراً. وربما شعر الإنسان بغريزة البدو القدامى والمهاجرين. فالوثنيون البدائيون كانوا يحجون إلى الآبار والأشجار المقدسة، كما كان الإغريق يرحبون لزيارة وسيط الوحي (**). فى دلفى Delphi وديونا Dodona، وعند المسلمين فإن الحج إلى مكة يعد

(*) الغرلة، أو القلفة : هى جلدة الذكر التى تُقطع فى الختان. المترجم.

(**) هو كاهن أو كاهنة يعتقدان أن الإله يجيب بواسطته عن سؤال حول أمر من أمور الغيب، أو الهيكل الذى يهبط فيه الوحي الإلهى عن هذا السؤال. المترجم.

أحد أركان الإسلام الخمسة الأساسية، والأتقياء من البروتستانت يذهبون إلى الأرض المقدسة ليقتفوا أثر المسيح ؛ كما أن حشوداً ضخمة من الكاثوليك الحجاج يستمرون في زياراتهم لمقدساتهم.

وعندما أصبح السفر مأموناً إلى حد ما في أوروبا، فإن الكنيسة شجعت الحج لفوائده الروحية، وأحياناً كنوع من التكفير عن الذنوب والخطايا، فالرحلة إلى الأرض المقدسة كان معناها غياب مثيرى الشغب مدة عام أو عامين، بل ومن المحتمل جداً إلى الأبد. وكانت أهم المناطق التي يقصدها الحجاج المسيحيون ثلاثاً، هي : مزار القديس يعقوب في كومب ستيلا شمال غربي إسبانيا Santiago de Compostela، وروما، وبيت المقدس. وعلى طول الطريق إلى مزار القديس يعقوب أقام رهبان الأديرة الكلونية كثيراً من الاستراحات، تبعد الواحدة عن الأخرى مسيرة يوم، ويقام فيها كثير من الحلاقين والإسكافيين لخدمة النزلاء، وعلى الأقل فهناك من حانات العصور الوسطى اثنتان باقيتان في إنجلترا، وتؤدي خدماتها باستمرار عبر حوالى ستمائة عام، وهى حانة جورج في جلاستون بيرى Glastonbury، ومثيلتها في شمال شرقي إنجلترا في نورتون.

وكان على كل حاج أن يحصل على موافقة ومباركة الكنيسة قبل أن يشرع في رحلته، وأن يرتدى ثوباً من الصوف الخشن، وقبعة مستديرة مصنوعة من اللباد، وأحياناً كان يخرج حافى القدمين ويقسم على ألا يطلق شعر رأسه واحيته إلا عند عودته، ويحمل عصا في يده يبلغ طولها ستة أقدام، لها خطاف يعلق عليه قربة الماء وبعض الأشياء الأخرى الضرورية في رحلته. وإذا كان متجهاً رأساً إلى الأرض المقدسة فإنه يضع صليباً من قماش على ثوبه، وبعض الحجاج كانوا يرسمون صليباً بطريقة الكى أو الوشم على أجسادهم، أما هؤلاء العائدون من مزار القديس يعقوب فقد كانوا يخطون رسماً على شكل حيوان الكوكل (*) على قبعاتهم، أما العائدون من روما فقد كانوا يرسمون شكلاً على هيئة مفتاحين متعامدين أو مائلين، كنسخة مماثلة

(*) حيوان من الرخويات ذو صدفتين على شكل القلب المترجم.

لمنديل القديسة فيرونیکا، بينما قام العائنون من بيت المقدس بحمل سعف النخيل ولهذا أطلق عليهم لقب « حاملو السعف ». كما كان العائنون من كانتر بوري يحملون بوارق بكل منها قطرة من دماء القديس توماس. أ. بيكيت المخفقة بالماء.

وربما كانت عملية الحج شيئاً مبهجاً جداً، فعند دخول الحجاج إحدى المدن، تتشكل فرقة موسيقية بجميع رتبها خلف عازف بمزمار القرية وتطوف كل شوارع المدينة مع تصفيق المتفرجين، والكل يغنى ويدقون أجراسهم الصغيرة التي تسمى في انجلترا أجراس كانتر بوري. وفي الصباح وكما تفعل الطيور المهاجرة، فإنهم يطلقون صيحة للتجمع، أو إشارة التجمع، ويأخنون في الرحيل، وعلى طول الطريق فإنهم يرددون الترانيم الدينية والأناشيد المقدسة، ويروون القصص، كما يفعل حجاج كانتر بوري عند تشوسر. وفي المساء وفي الاستراحات المخصصة للحجاج فإن الرهبان يقدمون لهم الكثير، فيسربون كثيراً من الأساطير الخاصة بالأماكن المقدسة والفرائب التي ستصادفهم في الطريق، في مقابل أن يقوم هؤلاء الحجاج بإطلاع مضيفيهم على أخبار العالم الذين أتوا منه.

وفي بعض الأحيان تحلق الشياطين فوق هؤلاء الحجاج وهم في طريقهم للحج، ويحببون إليهم بعض الأغاني المفعمة بالمرح والتي يرددونها بمصاحبة القرب، أو الرقص في فناء الكنيسة، وارتكاب كثير من الأعمال الفاسقة أثناء عمليات الهرج والمرج سواء في الحانات أو في الهواء الطلق، بالليل وعلى ضوء النجوم.

إن الكنيسة وتعاليمها تظلت كل حياة البشر، فلم يكن في استطاعة أحد من الناس أن ينقض اتفاقاً على صفقة ما، أو أن يقطع أمراً ما، أو أن يتخلى عن أداة من أدوات الزراعة نون استشارة أحد رجال الدين، كما كان من النادر أن يبتعد أحد الأشخاص ببصره عن برج الكنيسة، أو ألا يسمع صوت جرس الكنيسة وهو يدق، وحسب أحد الإحصاءات فإنه في انجلترا كانت هناك كنيسة لكل أربعين أو خمسين منزلاً، بحيث يعجب الزائر اليوم عندما يرى العديد من الكنائس العجيبة والرائعة، وهي غالباً ما تكون خالية، ويا للحسرة، في قرى الشرق الإنجليزي (*) وحسبما يروي أحد

(*) أي المجموعة الشمالية والشرقية التي تتكلم باللغات الإنجليزية القديمة * المترجم.

مؤرخى القرن الحادى عشر للميلاد، فإن العالم كانت تلتف حوله الظلال البيضاء لعبادة الكنيسة، كما أن الحب والتفاخر هما اللذان شيّدا الكنائس المشهورة، غيراً من مظهر الكاتدرائيات، حيث ساهم الجميع فى بنائها، سواء بالمال أو بالمشاركة، بل وحتى تسخير أنفسهم فى جر العريبات. بل إن جامعى الضرائب الكنسية كانوا على درجة عالية من الذكاء، فقد أدركوا أنهم بتقديمهم القليل يمكنهم الحصول على الكثير، لذلك كافئوا هؤلاء الذين يساهمون فى البناء إما بصكوك الغفران، أو استثنائهم من بعض القيود الكنسية الصارمة. من ذلك أن "برج الزيد" The Butter Tower فى كاتدرائية روين Rouen قد تم بناؤه وبشكل أساسى من المبالغ التى تم تحصيلها نظير السماح بأكل الزيد أثناء الصوم الكبير.

كما أن الخدمات الاجتماعية التى كانت تؤديها الكنيسة كانت متعددة وعلى مستوى طيب، ويتم تقديمها من خلال المحبة والإيمان، وهى التى لم تستطع الدول الحديثة باعتبارها مسئولة عن تلك الخدمات أن تسن التشريعات التى تحض عليها. ووفقاً لما يقوله أحد المحامين القانونيين فإن المحبة هى التزام روحى قبل أى شىء، وهى العدالة بكل مفهومها. فقد كان من حق الفقراء أن يحصلوا على احتياجاتهم من الملكية العامة للمجتمع. كذلك شيّدت الكنيسة العديد من المستشفيات وأمدتها بما تحتاج إليه، كما شيّدت الأماكن الخاصة لعلاج مرضى الجذام، وبيوت جمع الصدقات، والأيتام، والنزل الخاصة لاستضافة المسافرين على امتداد ممرات جبال الألب.

كذلك حاربت نظم الرق والعبودية التى تفتت فى كل مكان فى الغرب الأوروبى، وتم عقد مجمع خاص فى لندن سنة ١١٠٢م والذى أصدر قراره "بتحريم تجارة الرقيق، حيث كان يتم بيع البشر كما تباع الحيوانات". كذلك قامت الكنيسة بافتداء الأسرى، واستعادة من كان منهم فى بعض البلدان الإسلامية، وقام أعضاء جماعات رهبان الثالوث المقدس، وجماعة المخلص بتقديم أنفسهم فداء لمن كان خلاصهم عسيراً، كذلك قامت بعض راهبات الأخوات فى جماعة القديسة مريم الجدلية بإصلاح حال كثير من النساء الداعرات، وكنوع من المساعدة الاجتماعية التى تقدم للمسافرين، فقد كرس كثير من الرهبان أنفسهم لتقديم خدماتهم للحجاج المسيحيين. ومن أجل

التخفيف عن الفقراء، فقد ازدادت أوجه المساعدات التي تقدم لهؤلاء الفقراء والمعدمين، حيث تم تخصيص ربع العشور التي تحصل عليها الكنيسة لمساعدة الفقراء، وكذلك نصف الهبات التي تقدم للكنيسة، إلا أن هذه العائدات كانت مخيبة للآمال.

كذلك كان للكنيسة دور مهم في مجال الحياة الاقتصادية، حيث ساعدت على تمهيد كثير من الطرق، وبناء العديد من الجسور والقناطر، فقد أمر أسقف ميتز Metz سنة ١٢٣٣ بأن تباع أفضل ملابس لمن يموت في الدوقية، ويخصص ثمنها لبناء قنطرة على نهر الموزل The Moselle، وهي التي ما زالت باقية إلى الآن. كما أن الكثير من الأديرة أنتجت العديد من المحاصيل الجديدة وكذلك الأساليب الزراعية، بما فيها تحسين سلالات الماشية بأسلوب علمي.

وازدهرت المستشفيات، ففي فترة العصور الوسطى العالية، كان هناك حوالي أربعمائه مستشفى في إنجلترا، وفي فترة الإصلاح الكنسي كان هناك حوالي سبعمائة وخمسين مستشفى، أما باريس القرن الثالث عشر للميلاد فقد كان بها اثنتا عشرة مستشفى، ذات عنابر متخصصة، ومكان خاص بمرضى الجذام، وعيادة للعميان. وبوجه عام فإنها كانت تخضع لإشراف جماعات رهبان وراهبات القديس أوغسطين، وحيث قامت الراهبات الرهبان بعمليات تمريض المرضى، وهم الذين زهدوا الحياة الدنيا وكرسوا أنفسهم لخدمة الرب، ومعظم هذه المستشفيات كانت ذات أقسام متخصصة وعنابر واسعة، مثل نزل الرب في برجنديا، هذه المستشفيات كانت مزودة بكل أنواع الورد والزهور، غرفها أكثر من مبهجة أكثر من معظم ما عليه الحال الآن في كثير من المستشفيات.

ومن المفترض أنه لم يمنع أحد من الدخول إلى تلك المستشفيات، إلا إذا كان في صحبته بعض كلاب الصيد، أو الطيور المفترسة المستخدمة في القنص. فقد كان مدوناً على مستشفى الرب في باريس : "يجب أن تستقبل المرضى وكأنتك المسيح نفسه." ويجب أن يتم علاج كل مريض كما لو كان هو نفسه صاحب المكان. وعند السماح للمريض بالدخول، فقد كان يتم تحميمه، واستبدال ملابسه بملابس من المستشفى، وأن

توضع تلك الملابس فى الغرفة الخاصة بتقليتها من القمل، كما يتحتم عليه الاستحمام كل صباح، ويتم تغيير أغطية سريره باستمرار. وفى أوقات الازدحام فقد كان من المتوقع أى ينام المريض مع مريض أو مريضين آخرين فى السرير، وعندما يتم شفاؤه، تعاد إليه ملابسه بعد غسلها وترقيعها أو إصلاحها. وباختصار، فإن النظام المتبع فى المستشفيات كان تقريباً هو نفس النظام المتبع فى أيامنا الحالية، مع وجود الحب والإحسان.

وكانت الكنيسة وحدها المسئولة عن التعليم، كما شاركت كثير من الأديرة فى إدارة العديد من المدارس، وبخاصة المهنية منها، حيث كان يتم تعليم الملتحقين بها بعض الحرف، مثل التطريز والحدادة من أجل تصنيع الملابس الكنسية وأنواع الزخرفة التى تحتاجها الكنيسة، كما كان يتم تعليم مبادئ القراءة، والكتابة، ومبادئ اللغة اللاتينية للشباب الذين يتدربون على مهنة تؤهلهم لأن يكونوا كتبة أو رجال دين، أو موظفين حكوميين.

أما التعليم الثانوى فقد كان يتم داخل المدارس الديرية والكاتدرائية، حيث يتم إعداد الطلبة للالتحاق بالجامعات، وعلى الرغم من أن العلماء المحدثين يسخرون من استعمال لاتينية العصور الوسطى، فإن عملية التدريب نجم عنها تخرج عدد كبير من الكتاب والذين كان فى مقدورهم أن يتحدثوا اللاتينية ببساطة، وأن يكتبوا بها بكفاءة. ليست فى مقدور خريجي الدراسات الكلاسيكية الآن، كما أن التدريب أوجد عدداً كبيراً من المعلمين كذلك، ولقد التقى بترارك بواحد منهم كان يدين فرجيل على طول الخط لاستخدامه كثيراً من حروف العطف. وعندما وصل أحد علماء القرن العاشر ويدعى جونزو النوفارى إلى دير القديس جال فى سويسرا وهو شبه متجمد، فإن أسنانه المرتجفة لم تكن تمكنه من نطق الكلام بطريقة صحيحة ومفهومة، لدرجة أن أحد مضيقيه، وهو الراهب إيكهارد قد انتابته الدهشة. وقد حاول جونزو أن يبرر ما حدث منه فى خطاب مطول، سُجِّل فيه ثمانية وعشرون خطأ من تلك الأخطاء التى يقع فيها أفضل المؤلفين، ومن الأشياء المثيرة للدهشة، أن نقرأ أنه بعد حوالى مائة سنة قام أحد العلماء بتصحيح لاتينية إيكهارد المعابة.

ويجدر بنا أن نذكر أن طبقة رجال الدين كانت قد أصبحت ومنذ وقت مبكر طبقة اجتماعية مغلقة على نفسها، فالأساقفة، وكبار رجال الدين عادة ما كانوا من أصل نبيل؛ أما قساوسة الأبرشيات فقد كانوا من طبقة الفلاحين. أما الرهبان فقد كانوا خارج التقسيم الطبقي، ولكن في العصور الوسطى الباكرة فقد كان غالبية رؤساء أديرة الرهبان من طبقة النبلاء، أما جمهور الجماعات الديرية فقد كانوا من العامة. وكان كبار الأساقفة من اللوردات، وما زالوا في انجلترا على هذا النحو، واحتفظوا بأصولهم النبيلة وافتخروا بذلك، كما أنهم أصروا على حقهم في التصدر والتقدم على الآخرين. فعندما زار المنسوب البابوي كنيسة وست منستر سنة ١١٧٦م، فإن رئيس أساقفة كانتر بوري أعد مقعداً له إلى اليمين منه تكريماً له. أما رئيس أساقفة يورك المنافس له، وهو محارب قديم فقد زاحمه نفس المقعد، ويذكر أحد المؤرخين أنه دفع بكل قوته بمعظم جسده لدرجة أنه جلس على ذلك الجزء من ملابس الذي يغطي الركبتين والفخذين. فقام كبير أساقفة يورك بدفع كبير أساقفة كانتر بوري بمقبض سيفه، إلا أن بعض الأساقفة قاموا وبطريقة مخزية بالإمساك به، وكذلك بعض رجال الدين والعلمانيين الذين مزقوا ذلك الجزء من ملابسه، وألقوا به أرضاً.

وكان هناك أساقفة طيبون، وآخرون على العكس منهم، والكثير منهم تعلموا اللاهوت، وكانوا مدركين لأهمية وظيفتهم، وتمتعوا بقدر كبير من الشفقة، بل ومنهم من وصل إلى درجة القداسة. ولقد كان عملهم قاسياً، بل وكثير المطالب، حيث تشابكت تلك المطالب، ما بين مطالب روحية، وسياسية، وقضائية وإقطاعية. والبعض منهم كان جاهلاً. حيث نسمع أن أسقف دورهام Durham والذي تولى منصبه سنة ١٢١٦م كان يقرأ بصعوبة شديدة، فعند الاحتفال الذي أقيم لتتصيبه، وعندما وصل بعد جهد كبير إلى كلمة المطران، فإنه تنفس الصعداء. وبعضهم كان ساخراً، أو لا يؤمن بطيبة الدوافع البشرية، لا يفكر إلا في نفسه.

من ذلك أن أسقف بارما Parma في القرن الثالث عشر للميلاد، رفض وهو على فراش الموت تناول العشاء الرباني، قائلاً إنه لا يؤمن بشيء من العقيدة المسيحية. وعندما سئل: لم قبل منصب الأسقفية؟ أجاب قائلاً: بسبب ثروته وما له من مكانة

رفيعة، ومات دون أن يغفر له. وبعضهم كان نذلاً وبشكل صريح، مثل الأسقف متى التولى Matthew of Toul في فرنسا الذي تحدى قرار الحرمان لمدة ثمان سنوات، وقتل رجال الدين الذين أرسلوا لكي يحلوا مكانه، وسرق المعدات الكنسية الخاصة بالأسقفية والميرون المقدس^(*)، وشيد قلعة كان يشن منها غارات السلب والنهب على دوقيته.

وتكون الجهاز الإداري للأسقفية من كاهن كبير مسئول عن الأسقفية ورجال الدين في الكاتدرائية، وهؤلاء كانوا مسئولين عن الطقوس والاحتفالات بالأعياد، وعن المحافظة على مبنى الكاتدرائية، وعن الخدمات التي تؤديها وكذلك الصلوات العامة والطقوس وعددها خمس طوال أيام الأسبوع، وسبع أيام الأحاد. أما عن واجباتهم الأخرى فقد كان رئيس الشمامسة، وكبير الكهنة، وجماعة رجال الدين الملحقين بالكاتدرائية يشرفون على الشئون المالية للدوقية، والتي كانت متعددة، وتضمنت العديد من الواجبات، مثل إثبات صحة وصايا الموتى، والتي أصبحت الآن من اختصاص الحكومات الحديثة.

وكان أعضاء جماعة رجال الدين الملحقين بالكاتدرائية هم القساوسة من أبناء الأسقفية، وخصوصاً القساوسة الأغنياء وهم في الغالب من أبناء طبقة النبلاء. وإن كان معظم رجال الدين في الأسقفية يتوارثون مناصبهم. فكثير من الأباء الأتقياء كانوا يكرسون أبناءهم لخدمة الرب، ولخدمة الكنيسة، ويدفعون الضريبة التي يفرضها اللورد المحلي من أجل انخراط أبنائهم في هذا السلك وحلق رؤوسهم. وهؤلاء الرجال كانوا يتلقون تعليمهم في المدارس، وغالباً ما يكون هذا التعليم على يد أحد القساوسة والذين يخدمون تحت إشرافه في موطنهم. وبالنسبة لهم فإن منصب راعي الأبرشية أو عمله كان يعنى الفرصة لاكتساب مكانة في القرية، والإعفاء من بعض الأعباء التي يتحملها بقية الفلاحين، كما كانت لهم أرضهم الخاصة وهي غالباً أرض الكنيسة، ويعملون مع الفلاحين الآخرين في الحقول. وكانوا فقراء في الغالب، وبوجه خاص إذا كان رؤسائهم يحصلون منهم على ضريبة العشور. وبعضهم كانت لديه الحانات الخاصة بهم، فهذا

(*) زيت مقدس يمسح به عند التعميد "الترجم".

هو دون جيانى دى بارولو Don Gianni di Barolo يظهر فى رواية بوكاشيو وهو ينادى على بضاعته متجولاً فى أسواق الريف لكى يعول نفسه.

ومن الطبيعى أن يحصل هؤلاء القساوسة على أجر عن خدماتهم التى يقدمونها، بل وحتى عن تقديم الأسرار المقدسة. فهناك أحد القساوسة الذى طلب الملابس التى تم تعميد بعض الأطفال حديثى الولادة فيها، وآخر أخذ أغطية الفراش لرجل مات كان قد مسح جسده بالزيت المقدس، وغالباً ما كانوا لا يبالون بنظافة أجسامهم ولا ملابسهم، وعلى درجة من الفحش مثل غيرهم من الفلاحين. إذ يحكى لنا المؤرخ الفرنسيسكانى من القرن الثالث عشر للميلاد وهو سالمين Salimbene الكثير عن الذباب المتراكم فى أماكن إقامتهم، وملابسهم الكهنوتية المرقعة، كما يروى قصة أحد أصدقائه من الفرنسيسكان وقد دعى لأداء أحد الطقوس الدينية فى كنيسة إحدى القرى، وكان عليه أن يستعير البطرشيل^(*) الخاصة بمن يؤدى هذا الطقس، وهى التى تحولت لتصبح الحزام الذى تلبسه المحظيات، وبه مجموعة من المفاتيح المثبتة فيه. هذه المفاتيح كانت تجلجل بشكل مضحك عندما بدأ فى أداء الطقس الدينى. كما أن هناك الكثير والكثير من القصص الدالة على جهل هؤلاء القساوسة، فلقد سمع القديس برناردينو من ساينا أحد رجال الدين يوبخ آخر ويقول له: "هذا جسدى"، والذى قال إنه لم يحدث منه مطلقاً أنه اهتم بتلك العبارة الخاصة بهذا القداس، وكل ما قاله هو: ليكن سلام لك يا مريم فى العلياء.

أما عن الزيارات التى كان يقوم بها أصحاب السلطات الدينية العليا لهؤلاء فقد كانت نادرة، لذا فإن أمثال هؤلاء القساوسة فى شبه عزلتهم كانوا يفعلون ما يحلوا لهم، وغالباً ما كانوا يكتفون بترديد الصلوات أو قيادة فرق الإنشاد الدينى، وإنزال اللعنات وقرارات الطرد والحرمان، وإعلان أهم الأنبياء، وقوائم بالأشخاص الضالين، أو العقوبات التى أصدرتها محكمة الضيعة. أما الذين يختارون منهم الوعظ، فإنهم كانوا يرددون القصص الواردة فى الإنجيل، وقصص المعجزات، والحكايات النادرة ذات الدروس الأخلاقية، كل ذلك والمستمعون يضحكون، أو يبكون أو يعترضون.

(*) قطعة من النسيج طويلة يجعلها الكاهن فى عنقه وعلى صدره عند الخدمة المترجم.

ولقد استفاد القساوسة كثيراً من التعذيب الذى كان يلحق بالخطاة، فبعضهم كانوا ممثلين مسرحيين بارعين، ففي المتحف الكلوني فى باريس يوجد صليب من الخشب يمثل المسيح مصلوباً، يرجع إلى القرن الثانى عشر للميلاد خاص بكنيسة إحدى القرى، يشتمل على عجلة مثبتة بقضيب من الحديد إلى بدال عند قاعدتها، والتي يقوم الواعظ بتشغيلها بقدمين، بحيث يحرك بها رأس المسيح، وعينيه، ولسانه. كما أن إعجاب الكنيسة بالخوارق والمعجزات شجع أبناء الريف على الإيمان بالقوى الخارقة، وربما نظر الفلاحون إلى خبز القربان المقدس على أنه تعويذة أو رقية، فقد قام أحد الفلاحين بتفتيته ووضع فى الكرب لكي يحفظه من يرقات الفراش.

كذلك كان الناس يتعاملون مع كنائسهم بشكل ودى، فيتجولون فيها، ويدخلون إليها ويخرجون منها وكأنهم فى أحد الأسواق، أو يدخلون إليها فجأة لكي يوثقوا اتفاقاً على صفقة من صفقاتهم، ولأن هذا الصرح أو المبنى الضخم هو القاعة الكبيرة التي يتجمع فيها الناس فى القرية، فقد استخدمت الكنيسة للاجتماعات، وللانتخابات، وكقاعات للمحكمة، بل وحتى للأغراض النافعة مثل تخزين التبن الفائض عن الحاجة. وكثير من الشباب كانوا يحضرون القداسات كي يلقوا بنظراتهم الغرامية للفتيات، وفى الكنيسة وقع بترارك فى غرام محبوبته لورا Laura.

وكان فناء الكنيسة أحياناً هو الموقع الذى تتم فيه الاحتفالات الصاخبة، مثل الاحتفالات الخاصة بالأعياد والمناسبات المختلفة، وهى تراث للوثنية ومباهجها، كما أنها ما تركناه لمن يأتى بعدنا من موروث اجتماعى، وأسواق شرقية، ومدارس أيام الأحاد باعتبارها نزهة. وفى انجلترا فإن شراب المزر وهو نوع من الجعة، أو المزر الاسكتلندى كان يتم تناوله فى فناء الكنيسة، حيث يدفع المشتركون ثمن ما يتناولونه فى اليوم المخصص له، وحيث تغلق الحانات، وتقام السقائف عند المقبرة لبيع الخبز والمزر، ومن المحتمل أن تنتهى عملية تناول المزر فى الكنيسة هذه بنوع من الشجار.

وفى العصور الوسطى الباكرة كان رجال الدين فى الأسقفية عادة يتزوجون، ولقد خاضت الكنيسة معارك لا نهاية لها من أجل إجبار رجال الدين على العزوبة لسببين

رئيسيين، السبب الأول روحى والثانى واقعى . فالسبب الروحى هو أن القسيس بزهده فى الحياة الدنيا والذرية، فإنه يعطى البرهان القاطع على تكريس نفسه كلية لهدف الكنيسة الروحى الأمثل، وبذلك يصبح أكثر من مجرد إنسان. أما السبب الواقعى فهو أن القسيس الأعزب ليس عليه أى إلتزام سوى الإلتزامات الخاصة نحو جماعة القساوسة، ومن حيث التأثير فإنه يتزوج الكنيسة وعليه أن يعطى حبه الأبوى لأتباع كنيسته. فمعظم المجتمعات المتحررة تقدر الطهارة والعفة، وفوق تلك الطهارة قدسوا العذرية، "ذلك لأن العذرية وحدها كفيلة بأن تجعل الإنسان مساوياً للملائكة" حسبما يقول القديس توماس الأكوينى . كما أن تقديس العذرية دفع كثيراً من رجال العصور الوسطى إلى كثير من التطرف فى علم الأمراض، بل وإلى بتر الأعضاء التناسلية، وهو ما لم يذكره الإنجيل "بل إن البعض خصوا أنفسهم من أجل نعيم القديس".

ولقد حاربت البابوية بكل ضراوة زواج رجال الدين، وتم اعتبار زوجات القساوسة محظيات، وفى نهاية القرن الثالث عشر للميلاد أصبح من النادر أن ترى محظيات لرجال الدين فى الغرب الأوروبى، كما أن الجرائم الجنسية بين طبقة رجال الدين لم يمكن تجاهلها، وكما تشير إلى ذلك كثير من الدلائل. من ذلك أن سالمين Salimbene يذكر أنه سمع مئات المرات القساوسة الإيطاليين وهم يرددون عن ظهر قلب كلمات القديس بطرس : "إذا لم تستطع أن تكون تقياً، فكن حنراً".

ولأن الرهبان قد أقسموا على العفة، فقد كانوا فريسة للشياطين الذين يقال إنهم كانوا يأتون إليهم ليلاً على شكل إناث زعم أنهن تجامعن الرجال أثناء نومهم، لذلك راعى نظام القديس بندكت والذى سارت عليه معظم الأديرة، وكوسيلة لمقاومة هؤلاء الشياطين، أن يؤدى الرهبان كثيراً من الأعمال الشاقة خارج الدير، وأن يتناولوا وجبة خفيفة من الخضروات على ألا يكثر منها، قبل توجههم للنوم، وأن يظل الواحد منهم ينشد ترنيمة دينية حتى ينام، يقول فيها:

**اللهم احفظ عيوتنا من كل الأحلام الربيثة
ومن كل مخاوف الليل، والخيالات الجامحة
واجعلنا نطأ بأقدامنا أعداء أرواحنا ونسحقهم
حتى لا نعرف الخطأ أو تقع فى أى نفس.**

ومع هذا فهناك بعض الرهبان التعساء الذين كانوا يستيقظون ليكتشفوا أن تلك الشياطين التى زعم أنها تجامع الرجال أثناء نومهم قد زارتهم، وأفضل ما كان الواحد منهم يفعله هو صب اللعنات عليهم، والإنهماك فى العمل وفق النظام الديرى المتبع لدى طائفته. وهناك بعض المعلومات عن الطوائف الديرية، جاء فيها أن أحد الشباب من نوى الميول الطيبة فعلاً استطاع أن يجد مجالاً واسعاً للتعبير عن تصرفاته الحميدة. وأن بعض الطوائف، وبوجه خاص طائفة الكارثوزيان Carthusians كانت صارمة جداً فى نظمها، والبعض الآخر كان يميل إلى الخمول والانحلال، وأنه كان فى مقدور أى شخص أن يختار طائفة زاهدة، أو طائفة تميل للتأمل الروحى، أو طائفة تركز نفسها للتعليم أو الوعظ والتبشير، أو الإحسان والمحبة، بعض هذه الطوائف كانت تغرى الشباب أصحاب المشاكل بالخلاص من كل ما لديهم من أنانية. والبعض الآخر قدمت لهم فرص العمل وكنوع من ترويض النفس والعمل فى خدمة مرضى الجذام والمسجونين والأسرى؛ والكثير من تلك الطوائف كانت تغرى من يلتحق بها بأنّها ستوفر له حماية أبدية من عالم ملئ بالمخاطر والشرور.

وبعض الرهبان كانوا بمثابة "أطفال الدير" تم تكريسهم للرب وهم فى سن الطفولة عن طريق والديهم، بسبب ما يعانون من كثرة الذرية، والبعض الآخر تم اختيارهم بواسطة الرهبان الذين رأوا فيهم بعض الدلائل التى تبشر بنبوغ مرتقب فى المستقبل، فتم إيواؤهم وتعليمهم داخل أسوار الدير. ولأنهم لم يعرفوا شيئاً عن الحياة خارج الأديرة، فقد تمرسوا بالحياة داخل الأديرة، وعندما وصلوا إلى سن الرشد أقسموا اليمين الخاص بالدير. والبعض الآخر كانوا يدركون أن الحياة ككل كانت شيئاً جيداً، فإنهم رضوا بالحياة داخل الدير - بما فيها من قيود - بدلاً عن الحياة

الخارجية، لأن الحياة الديرية حققت لهم هدوءاً نسبياً وتأكيداً لخلاصهم. وبعض الأديرة الخاصة بالرهبان والراهبات حاولت المحافظة على الخيط الذي يربطها بالطبقة الأرستقراطية فسمحت لأبناء الطبقة النبيلة فقط بالانضمام لها. كذلك فإن معظم الأديرة سمحت لأبناء الأحرار والطبقة البورجوازية، والشباب الذين يشعرون بالرغبة في العزلة عن العالم الملىء بالآثام والشُرور بأن ينضموا إليها.

وكما أن أهل الخير واليسار منحوا تلك الأديرة العديد من العقارات والأراضي الشاسعة لكي يستفيدوا من ريعها، ذلك فإن الأديرة امتلكت معظم الثروة في أوروبا، ونتيجة لهذا فإنها انغمست في كثير من المنازعات الخاصة بالحدود، والعائدات، والحقوق، وضريبة الرأس، والمكوس، وعمليات اغتصاب الأرض التي قام بها بعض اللوردات الإقطاعيين، والتجار، والمرابين. كذلك دخلت هذه الطوائف في صراع ومناقسة بعضها مع البعض بسبب ما كانت تمتلكه من ثروات، ولأن كلا منها كانت تشكل نوعاً من التجمع له طابعة الخاص. ولعل هذا ما دفع الراهب الكلوني جايوت دي بروفنس للقول بأن المنافسة ليست في صالح تلك المجتمعات. كما أنه يرى أن الطعام لدى طائفة الكارثوزيان شيء مروع، واشتكى من أن السسترشيان لا يفكرون إلا في الاستحواذ على الأرض والمال، وأن جماعة رهبان الجبل الكبير Grandmont كانوا شديدي التأنق في ملابسهم ومظهرهم، وأنهم كانوا يمشطون شعور لحاهم بشكل جميل، كما أنه اعتبر الإسبتارية شحاذين على درجة كبيرة من الوقاحة، واحتقر الداوية لأنهم باستمرار يلقون حتفهم. "إننى لا أهتم مطلقاً بأن ألقى حتفى" هكذا قال جايوت: "وإننى لأفضل أن أبقى حياً وأو كنت جباناً على أن أكون أعظم المنتصرين على الأرض وأنا ميت".

والدير النمونجى كان يتم تشييده في الريف الفسيح أو في المدينة الصغيرة. وغالباً ما يختار المؤسسون موقع الدير بأن يكون قريباً من أحد مجارى الأنهار، لكي يمد أهل الدير باحتياجاتهم من الماء المستخدم في الشرب أو النظافة، أو بالقرب من بركة ماء بها سمك، أو عند منحدر مائى يصلح لإدارة إحدى الطواحين، أو يستخدم في تصريف فضلات الدير، وغالباً ما يكون هذا الدير دالاً على براعة البناء والإتقان،

فالكنيسة الخاصة بالدير بصحنها الطويل عادة ما تقع في الجزء الشمالي من الدير، بينما الحرم المقدس منها يقع إلى الشرق متجهاً إلى بيت المقدس. وإلى الجنوب من الكنيسة، كان يوجد الرواق المستطيل الشكل المحمي من الرياح العاصفة، والمسمى خطأً بالجنة. وهنا يتجول الرهبان طلباً للتدريب، أو للعمل على المقاعد الخشبية الطويلة المثبتة في صفوف بين الأعمدة، حيث يقومون بنسخ أو تصوير الوثائق. كما كان المبنى الذي يعقد فيه الرهبان اجتماعاتهم يطل على الرواق، كذلك حجرة الطعام، وحجرات نوم الرهبان، وحجرات النوم المخصصة للإخوة العلمانيين، وربما كذلك المكتبة والمرسم أو حجرة النسخ. كذلك كانت توجد قاعة لمناقشات بعد العشاء، وعلى مقربة منها كانت غرفة رئيس الدير، والمشفى وهو عبارة عن حجرة أو بناية مخصصة لرعاية المرضى، ثم المراض.

وعادة ما يستهل الرهبان يومهم بصلاة الصبح، يعقبها مباشرة تسبيحة الضحى (*) ومن الناحية النظرية فإن تلك الصلوات والتسبيحات عادة ما يتم إقامتها أيضاً عند الظهر، إلا أنها غالباً ما كانت تؤدي الساعة الثانية أو الثالثة ظهراً. هذه الصلوات من الممكن أن تمتد طويلاً بحيث تستمر حتى الفجر. ففي كانتربوري في القرن الحادي عشر كانت هذه الصلوات تشتمل على خمسة وخمسين ترنيمة مقدسة، يقوم بإنشادها الرهبان وهم وقوف وهو عمل بطولى بالنسبة لقدرة الإنسان على التحمل. فالصلوات الصباحية العادية كانت تتكون من ترنيمة وثلاثة أناشيد دينية، وثلاث ترانيم مقدسة، وثلاثة دروس، إلى جانب الاحتفالات بأعياد القديسين المحليين، والذكرى السنوية للمتبرعين والمحسنين وغيرها، بحيث لا يتبقى سوى القليل من الوقت غير كاف للنوم قبل القيام بصلوات اليوم الجديد التي تبدأ عند الفجر.

ولا بد أن تكون صلوات المساء في الجزء المخصص للمرتلين على درجة كبيرة من الإثارة، حيث كانت تقام على ضوء قليل من الشموع المرتعشة، التي كانت تضيء الكتاب المستخدم في قراءة تلك الصلوات، وتزيح ظلام ذلك الجزء المخصص للمرتلين، وتكشف بعض ملامح المنشدين بقلانسهم، وصور القديسين المنحوتة على الحائط.

(*) صلاة تقام في الأديرة عند الضحى المترجم.

وفي الأيام الأولى لم يكن لدى الرهبان أى نوع من الإضاءة يستعان بها عند القراءة، حيث كان مطلوباً منهم أن يحفظوا عن ظهر قلب الكلمات والموسيقى الخاصة بالترانيم، والأناشيد، والتسبيحات، وكذلك الجواب وهو عبارة عن كلمة ينشدها أو ينطق بها جمهور المصلين أو جوقة المرتلين بعد الكاهن. كما كانت قدرتهم على التذكر خارقة بالنسبة لنا، وقبل أن تصبح القراءة شائعة، فقد كان يتم التدريب الذهني منذ الطفولة، كما أن الأمية كانت شائعة بكل المقاييس. وفي القرن الرابع عشر للميلاد انتشر استخدام الشمع بشكل كبير، وكذلك كتب الصلوات، وازدهرت عملية التنوين الموسيقى فحلت القراءة محل الاعتماد على الذاكرة. فكثير من رسوم مخطوطات العصور الوسطى تصور مجموعة المنشدين وهم يقفون ملتفين حول أحد كتب التراتيل العملاقة، وتم تثبيت الشموع فوق الأعمدة الموجودة في مكان المنشدين أو المرتلين، وكانت قطرات الشمع الساخن المتساقطة على رأس أحدهم تمثل نوعاً من المزاح المحبب لدى الرهبان. وعندما يذهب الرهبان إلى مهاجعهم لينالوا قسطاً بسيطاً من الراحة بعد صلوات الصباح والتسبيحات، فيتم إيقاظهم عند الفجر بواسطة أحد الرهبان المسئول عن إيقاظهم. فيسارعون إلى الحمام للاغتسال، ثم إلى الكنيسة لتأدية الصلوات الأولى، ثم يتوجهون بعد ذلك إلى قاعة الاجتماعات لتلقى التعليمات اليومية، وللإستماع إلى التقارير، والمشاركة في المناقشات، وأحياناً سماع بعض الاتهامات والاعترافات، أو العقوبات التي كان منها الجلد بقسوة. ثم يلي ذلك الصلوات الخاصة، أو القراءة، أو العمل في المكان المخصص لجوقة المرتلين لمدة ثلاث ساعات بعد الشروق، حيث تتم الصلوات الكبرى. وفي منتصف النهار يأتي وقت الراحة والاستجمام، ثم يليه الغذاء. وبعد فترة قصيرة يمضيها الرهبان في التجديد، يستطيع الرهبان الاستراحة في مضاجعهم إلى أن تقوم الراهبات ببعض الخدمات والصلوات لفترة بسيطة، يتبع ذلك قيام الرهبان بالعمل في المكان المخصص لجوقة المرتلين أو في البستان الخاص بالدير، وأداء الصلوات المسائية، وصلوات الشفق والغروب، ثم صلوات السكون التام وهكذا، ثم الحمد، يلي ذلك التوجه إلى الفراش.

تلك كانت الحياة فى أحد الأديرة الصارمة والمكرسة لعبادة الرب، عن طريق التقرب إليه من خلال الانكباب على الصلوات والحمد والشكر. ومن الملاحظ أن الجدول اليومى قد وضع على أساس نظام الأديرة البندكتية، والذي تم وضعه فى القرن السادس للميلاد كنظام للحياة الديرية. إلا أن معظم الأديرة أدخلت بعضاً من التعديلات على هذا النظام البندكتى والتخفيف من حدته وصرامته، والسبب فى هذا راجع لأنه فى ظل هذا النظام لم يكن هناك وقت كاف للعمل اليدوى الذى تتطلبه الحياة الديرية. على الرغم من أن الرهبان فى المؤسسات الديرية الفقيرة كانوا مطالبين بتأدية بعض المساعدات فى المطبخ، وفى معظم متطلبات الواجبات المطلوبة فى الدير والتي كانت تقع على كاهل الإخوة العلمانيين والخدم، أمثال الطباخين، والخبازين، والحلاقين، والخياطين، والإسكافيين.

أما إدارة الأعمال الزراعية والحسابات فقد كانت فى أيدي بعض المتخصصين، والذين قاموا بالإشراف على العمال، من طحانين، وحدادين، ورعاة الأغنام، وصيادين، وسائقى العربات، ممن كانوا يؤتون أعمالهم فى ممتلكات الدير وأراضيه. وبعض هؤلاء العمال كانوا فى الأصل من العبيد المارقين، والذين احتفظت بهم الأديرة كحماية لهم من بعض اللوردات، وكان يتم تعليق أجراس حول أعناقهم، كما قام وكيل الصدقات بتوزيع الصدقات الخاصة بالدير على المستحقين، وكان لكل دير صندوق توضع فيه تلك الصدقات إلى أن يتم توزيعها على الفقراء. وفى هيلسترباخ فى ألمانيا كان يتم ذبح وعل يومياً، ويتم توزيع لحمه كنوع من الصدقة، كما كانت الأعباء المفروضة على ممتلكات الدير يتم تخفيفها حسب الضرورة، ففى رامر شايم فى ألمانيا، كان يتم السماح للنساء الحوامل بالصيد من البركة الخاصة بالرهبان، إلا أنه كان يسمح لهن أن يفعلن ذلك فى حالة وضع إحدى أرجلهن فقط فى الماء بينما تكون الأخرى خارجه.

كذلك كان مفروضاً على الدير أن يستقبل ويستضيف الملوك والنبلاء ومن فى صحبتهم. وكان مجرد ظهور أحد السادة، مع حاشيته، ومع خيوله، وكلابه، وخدمه يعتبر كارثة إقتصادية بالنسبة للدير. فالملكة إيزابيلا زوجة ملك إنجلترا إيوارد الثانى

تركت وراعها كلاب صيدها في كانتربورى لمدة عامين ؛ كما أن الملك جون، بعد إقامته الطويلة هو وأتباعه في دير القديس إدموند، ترك ثلاثة عشر بنساً كهدية عند رحيله.

وكان الراهب يقضى عدة ساعات في كتابة أو زخرفة أحد الكتب المقدسة بكل جدارة، وكان يسعده كثيراً أن يرسم الصور الجميلة بيديه، وفي نفس الوقت لاكتساب الكثير من الفوائد الروحية، وفي ذلك يقول القديس برنارد : **إن كل كلمة تكتبها تعد صفقة موجهة للشيطان** وبمرور الوقت قام على نسخ الكتب ورسم ما بها من صور عدد من النساخ والرسامين المحترفين، كما أخذت الأديرة على عاتقها إنتاج العديد من الكتب الدينية.

وعن ملابس الرهبان، فإن عبايات هؤلاء الرهبان تنوعت تنوعاً كبيراً من حيث الألوان والتفصيل، واتخذت كل طائفة لوناً مغايراً لغيرها من الطوائف، ومع هذا فإن معظم الرهبان كانوا مولعين بالملابس الخشنة. فكانوا ينامون وفق عاداتهم وهم مرتدو الجوارب، مستعدين للنهوض في أى وقت، فيرتدى الواحد منهم خفاً في قدميه، ويشق طريقة إلى القديس الليلى. ولدى بعض الطوائف نلاحظ رفض أعضاء هذه الطوائف لكل ما فيه راحة للجسم، لذا تراهم يمشون حفاة الأقدام. فالراهب سامسون من دير القديس إدموند كان يرتدى زوجاً من السراويل التحتانية المصنوعة من نسيج من وبر الجمل أو نحوه.

وغالباً ما يتناول الراهب وجبة واحدة فقط في اليوم، على الرغم من السماح لهم بوجبة عشاء خفيفة في الصيف، كما أن الرهبان الإنجليز كانوا دائماً يطلبون أن تكون وجبة الإفطار من الخبز والمزر أو النبيذ ؛ أما العشاء عند الطوائف الأقل تزمناً أو صرامة كان أساسياً ؛ وكان في انجلترا يتكون من الخبز، والجبن، وأطباق البيض، والفول، والخضروات، والحبوب والسمك سواء في الصيام أو الأعياد. كما أن الرخويات مثل المحار وغيره كانت من الأشياء الأساسية أيام الصوم، ولم تكن من الكماليات كما يذكر تشوسر ذلك. أما الدواجن فكانت تعتبر من الأطعمة السريعة لأصلها المائي منذ الخليقة فالياه تجلب الكثير منها، وبأنواع مختلفة، وكل نوع منها يأتي مع أبناء جنسه.

وكثير من الأديرة فشلت فى التقيد بتلك الوجبة المحدودة، فالعالم جيرالد كامبرينز عندما كان فى زيارة لرهبان كانتربورى سنة ١١٧٩م، شد انتباهه وفرة كميات الأطعمة التى تم إعدادها لهم، فقد شاهد ستة عشر طبقاً مزدانة بكل أنواع الصلصات، ومرفق معها البيرة، والمزر، وخمرة بوربو الفرنسية الحمراء، والنبيد الطازج، والميد المصنوع من العسل والشعير والخميرة، ونبيد التوت المعتق. كما أنه نظر بازدراء إلى رهبان دير القديس سويزن فى ونشستر، والذين عفروا وجوههم بالتراب وانبطحوا أرضاً أمام الملك هنرى الثانى، لأن الأسقف قام بتخفيض ثلاثة أطباق من أطباقهم الثلاثة عشر، ورد عليهم الملك بأنه فى قصره يتناول ثلاثة أطباق فقط وهو قانع بها، ويجب أن يكون الرهبان كذلك. وفى نظام القديس بندكت فإنه يحرم على الرهبان تناول اللحم باستثناء المرضى منهم، ومع هذا فإن هذا التحريم لم يستمر طويلاً. إذ أحياناً ما نسمع أن نصف جماعة الرهبان مرضى، وأنهم يستمتعون بتناول اللحوم فى وجبة الغداء فى المشفى الخاص بهم. لقد كان جلوتونى على العكس تماماً من الرهبان، ولم لا ؟ إنهم يأتون إلى موائد الطعام ليفترسوا ما عليها فى أعقاب أربع وعشرين ساعة من الصيام.

وعند الغداء يقوم شخص بمهمة تلاوة فصول من الكتاب المقدس، أو بعض المختارات من قصص حياة القديسين أو بعض كتب الصلوات القصيرة التى يفتح بها اجتماع دينى، على الرغم من أن اهتمام الرهبان ربما يكون فى اتجاه آخر، ولأنه كان محرماً على الإخوة الرهبان أن يتحدثوا مع بعضهم البعض عند تناولهم الطعام، لذلك فإنهم ابتكروا وسيلة للتفاهم عن طريق العديد من الإشارات، فقد تم رصد ما لا يقل عن مائة إشارة من تلك الإشارات ؛ حيث وصف لنا جيرالد الكامبرينزى وهو يحضر العشاء فى كانتربورى أنه من كثرة هذه الإشارات اعتقد أنه كما لو كان يشاهد تمثيلية يتم عرضها على خشبة المسرح، بما فيها من حركات وصفارات، وهناك عالم آخر ذكر أنه نتيجة منع الرهبان من التخاطب أو التفاهم بإشارات الأيدي، فإنهم كانوا يتفاهمون بأرجلهم.

نجم عن قلة الحركة، والوجبات المليئة بالمواد النشوية، مع كثرة المزر والبيرة، السمنة وأمراض القلب، كذلك كانت تتم عمليات فصد دم الرهبان خمس أو ست مرات في السنة لمنع انتشار كثير من الأمراض، ولتقليل الشهوة الجنسية لديهم، حيث يقضى الرجال عدة أيام في المشفى معافين من كل الالتزامات، وحيث ينامون ويتناولون اللحوم. في ذلك الوقت كتب أحد مؤرخي الحركة الديرية يقول : **إن الرهبان الذين يعملون في جوقة المرتلين كانوا ميالين لإفشاء أسرارهم الخاصة** . كما أن الكثير من الأديرة كان لديها استراحات في الريف أو الكثير من النزل، حيث يسمح لرجال الدين بعمل بعض الجولات الحرة الوقورة، على الرغم من أنه لم يكن مسموحاً لهم بالصيد أو إقامة الأخصاص في تلك المناطق.

ومن أمراض المهنة التي كان يصاب بها رهبان فرقة المرتلين مرض يسمى "الأشباح" *Accidia*، وهو نوع من الأمراض الروحانية التي كانت تؤدي إلى الضجر، وإلى مرض السوداء أو الملانخوليا . ففي الأوقات التي كانت تخصص للعلاج، وبوجه خاص بعد وجبة غداء ثقيلة، فإن الشيطان يوسوس لهذا الراهب المتدين، وهو ما عرف باسم شيطان منتصف النهار، ويجعله يتساعل أو يتشكك فيما إذا كان على صواب باعتزاله الحياة الدنيا بمهاجها ومغرياتها أم لا . وللتخلص من هذا المرض وهو مرض الأشباح، فقد كان على الراهب أن ينتهز الفرصة بالخروج في رحلة قصيرة إلى أحد الأديرة الأخرى، أو القيام برحلة حج إلى أحد المزارات المسيحية، أو أن يقضى فترة من الوقت في إحدى الجامعات، وبعض هؤلاء الرهبان لم يعد بعدها إلى دير، حيث تحولوا إلى رهبان شحاذين متجولين، والبعض الآخر، مثل الراهب توك *Tuk* انضم إلى عصابات قطاع الطرق. وفي داخل أسوار الأديرة لم يكن من المستبعد أن تاكل الفيرة الحمقاء والحسد نفوس بعض الرهبان، حيث نسمع عن أحد الرهبان في دير القديس جال *St. Gall* وقد قام بتمزيق إحدى المخطوطات الجميلة الخاصة بأحد منافسيه ؛ كما نسمع عن البعض الآخر من الرهبان وقد أصابتهم لوثة عقلية بفعل من الشيطان، وأنهم شنقوا أو صلبوا أنفسهم.

كما أن بعض المتعصبين دينياً، والذين لم تكن الحياة المشتركة للرهبان بالنسبة لهم غير صارمة بدرجة كافية، اعتزلوا الحياة في بعض الصوامع أو تتسكوا وزهدوا في الحياة، مستجيبين للوازع الديني الذي يدعوهم إلى الابتعاد عن الدنيا، ومنهم من

شيدوا الأكواخ فى الأماكن المنعزلة والنائية فارتدوا فرو الأغنام، وعاشوا على ما تنتجه بعض البساتين، أو ما يقدمه لهم بعض الفلاحين الفقراء، وربما استمروا فى تقديم الخدمة للبشرية بإقامتهم فى إحدى الغابات، أو عند مخاضة أحد الأنهار، أو إحدى المستنقعات لإرشاد المسافرين ورعايتهم، والقليل منهم وبخاصة من النساء من حبسن أنفسهن فى إحدى الصوامع ذات فتحة تطل على إحدى الكنائس.

وعلى أية حال فإن صوامع النساء كانت أصغر عدداً وأقل حجماً من تلك الخاصة بالرجال، وبعض المتطوعين الجدد كان لديهم الدافع الحقيقى، مثل السيدة الإيطالية، أنجيلا الموقرة، من فوليجنو Folligno فى القرن الثالث عشر للميلاد، والتي كانت تتفجع رثاء لحال زوجها، وتوقيراً لأمها، ورعاية أطفالها، فكانت تصلى طلباً لتخفيف تلك الالتزامات، فاستجاب الله لصلواتها، ولم تلبث أن ماتت أمها، ثم زوجها، وتلاهها أطفالها ؛ وهكذا، ويعون من الله انضمت إلى دير الفرنسيسكان.

وعلى أية حال فإن معظم الراهبات كن أرامل أو من البنات غير المتزوجات من طبقة النبلاء والطبقة البورجوازية. ولا نريد أن نرثى لحالهن لهروبهن من القدر المحتوم لزواجهن الفاشل، أو ثقل الوطأة عليهن، أو لفقدن الأطفال، إذ يبدو أنهن كن يمضين أوقاتاً سارة جداً، بلا أى تقشف أو صرامة، وسط مجتمع يمكن أن نسميه مجتمع النساء الأرستقراطيات ممن اشتغلن بالفزل. وحيث كن يمضين وقتهن فى تعليم البنات، وفى أشغال الإبرة والتطريز، وقمن بتزيين كثير من الكنائس والأديرة، وما زال كثير من أعمالهن مشهوراً فى إنجلترا.

وكان فى مقدورهن الحصول على بعض الممتلكات الخاصة، كما كانت ملابسهن مميزة، وكما هى حال ملابس الأرامل وقت إنشاد طوائف الراهبات، وكان فى مقدورهن وكما يروى تشوسر أن يتحلين بالأساور وديبايس الصدر "البروشات"، وأن يحتفظن بالكلاب المدللة، وكذلك الطيور والأرانب ؛ كما كان مسموحاً لهن بالرقص والغناء، والتمتع بإجازات طويلة قد تستمر إلى سنة من أجل التجديد، وإذا اشتكين من حظهن فى الحياة، فإنهن يكن بذلك قد وضعن أنفسهن ضمن الغالبية العظمى من الناس.

وكان نظام جماعة الرهبان المتسولين مماثلاً للنظم الديرية في هدفها الأمثل، مختلفاً عنها في طريقة أدائها، كما يعتبر فرانسيس الأسيزي هو المؤسس الحقيقي لهذه الجماعة، وهو أحد الرجال القلائل الذين أحدثوا تحولاً في الفكر والسلوك البشري في تلك الأيام، وما تلاها من أيام. فالكتب التي تتحدث عن القديس فرانسيس ما هي إلا صرخة كبيرة للامتتان والحب، فالقليل النادر من الفلاسفة الكليبيين (*) Cynics هم الذين تجرأوا على السخرية منه، مدعين أنه لديه نزعة مرضية مسيطرة عليه يدل عليها تحقيره لكل البشر، وأنه كان مصاباً بجنون العظمة عندما قال وهو في السجن: "سوف ترون في يوم من الأيام أن العالم كله سوف يوقرنى". هؤلاء الفلاسفة ما هم إلا كمثل الصوت الناشز في مجموعة من المغنين أو المنشدين، فكل من عرف فرانسيس استسلم لسحر كلماته، ولتأثيره الذي يشبه تأثير المسيح، والذي لا يزال له مفعوله في العالم.

وهو كابن لأحد أثرياء التجار، ولد عام ١١٨١م أو ١١٨٢م في مدينة أسيزي الإيطالية، وعندما كان في ريعان شبابه، فإنه ناضل من أجل أن يتغلب على ما كان فيه غيره من شباب أسيزي من فساد واضح، وفي حوالي الحادية والعشرين من عمره، وبعد سجنه سياسياً لمدة عام، ومرضه الطويل، سمع نداء سماوياً، فقام بالحج إلى روما، وغير ملابسه الثمينة بملابس فقيرة عبارة عن خرق يرتديها أحد المتسولين، ووقف يوماً بكامله أمام القديس بطرس طالباً الإحسان والرفق. وذات يوم وبينما كان يتجول في الريف، التقى بأحد مرضى الجذام، فابتعد عنه مشمئزاً، إلا أنه سرعان ما رجع مرتعباً وبكل تواضع ركع إلى الأرض وقام بتقبيل أيدي هذا المريض، واعتقد أهل مدينة أسيزي أنه قد خبل، وقام والده بتحذيره من ذلك الإسراف في الإحسان والمحبة، وأخذه إلى محكمة رجال الدين، فأمره الأسقف بأن يتخلى عن كل ممتلكاته. وقام فرانسيس بما لديه من حاسة المرح بخلع كل ملابسه بحيث أصبح عرياناً، وسلم تلك الملابس إلى والده، معلناً أنه منذ ذلك الحين سوف لا يعرف أباً آخر سوى الله، فأخذ الأسقف فرانسيس من كان يرتعش من شدة البرد تحت عباعته.

(*) مجموعة فلاسفة آمنوا بأن الفضيلة هي الخير الأوجد، وبأن جوهرها ضبط النفس المترجم.

هكذا تزوج فرانسيس الفقر، وكان زواجاً سعيداً جداً . وكان شعار فرانسيس وكذلك شعار الفرانسييسكان هو المرح، كما كان فرانسيس مغنياً ممتازاً عشق الأغاني الفرنسية المرحية، ولأنه لم يكن يمتلك أية أداة موسيقية، لذا فقد كان يعزف بطرق قطعاً من الخشب مع أخرى، وأطلق على أتباعه اسم "جماعة الرب المرحون" Joculariores Dei وسرعان ما التف حوله الأتباع، واتخذوا من الحوارى الثانى عشر مثلاً يحتذى به فى زهد كل مباحج الحياة الدنيا . وقاموا بتشبيد عدة أكواخ من فروع الأشجار، واتخذوا لعباءتهم المصنوعة من الأقمشة الخشنة اللون الرمادى البنى، وهو اللون الذى يسميه الإيطاليون اللون البهيمى Beast Colour، ومارسوا بعض الأعمال فى الحقول مع الفلاحين، واعتادوا أن يدخلوا أى مدينة وهم يغنون، ثم يلقون دروس الوعظ والإرشاد التى تدعو إلى التوبة والندم، وطلب العفو عن الذنوب والآثام. فغضب منهم بعض السامعين، وألقوا بهم فى الطين، أو مزقوا ملابسهم، والبعض الآخر سخر منهم ووضعوا فى أيديهم زهر النرد وطلبوا أن يلعبوا به، والبعض الآخر تأثر بهم تأثراً شديداً . وبوجه عام فإن رجال الدين كانوا يوماً محل سوء ظن، كما كان الحال بالنسبة لكنائسنا المشيدة والتى لقيت على أيدي جيش الخلاص قلة الاحتشام. وفى عام ١٢١٠م قابل البابا إنوسنت الثالث فرانسيس وأتباعه فى روما، وأدرك ما يتمتع به فرانسيس من قوة تتسم بالحب والسعادة، وأصدر تعليماته له ولأتباعه بأن يستمروا فى عملهم، إلا أنه جعلهم يخلقون شعر روعسهم ضد رغبتهم لى يخضعهم لسيطرة الكنيسة.

كان هذا مما شجعهم على أن يحملوا رسالة التنصير بعيداً، وبوجه خاص إلى إنجلترا وألمانيا كما كان فرانسيس واثقاً من أنه لو استطاع أن يشرح للمسلمين العقيدة المسيحية الحقة وكذلك للوثنيين، فإنهم سرعان ما يقتنعون بها وبصحتها. كذلك رافق إحدى الحملات الصليبية ضد مصر، واستطاع أن يتوغل فى صفوف الأعداء، وطلب من الحراس المسلمين أن يوصلوه للسلطان . وكان الجنود قد أصيبوا بحالة من الارتباك، إلا أنهم فى النهاية وصلوا إلى نتيجة وهى أن شخصاً بهذه البساطة وتلك القذارة لابد وأن يكون مجنوناً، وأن الله قد أوصى الناس باحترامه، فقادوا فرانسيس إلى السلطان، الذى استمع إليه فى دهشة، وأعادته باحترام إلى صفوف المسيحيين الصليبيين .

وقامت السلطات الكنسية - بعد قناعتها التامة - بإقناع فرانسيس لأن يؤسس نظاماً رهبانياً يسير عليه أتباعه، وعلى الرغم من كراهية فرانسيس للنظم الديرية، فقد قنع بأن يجعل أهم ما يعتمد عليه هو الصلاة، والوعظ والتبشير، والغناء، لذا كان نظامه من هذه الناحية غريباً، وكان في مقدور أى شخص أن يلتحق به، وبلا ترهين(*) والشروط الوحيد الذى يطالب به من يلتحق بهذه الجماعة هو أن يتخلى تماماً عن كل ما يمتلك للفقراء. ولقد أطلق على أعضاء هذه الطائفة اسم « الإخوة القصر»، ذلك لأن فرانسيس قال: **« قليكن الأبناء أقل أهمية من الآخرين »**. ونحن نطلق عليهم اسم **«الرهبان الشحانون»** لأنهم كانوا يعيشون معظم حياتهم يشحنون، ولكن الحقيقة أن فرانسيس توقع من رفاقه أن يشتغلوا بأى عمل يدوى يقدرون عليه، قبل أن يسألوا الناس الصدقات. ولم يحرم الملكية فى حد ذاتها، إلا أنه اعتبرها إحدى الروابط التى يجب على الحواري أن يتحرر منها، كذلك قبل المساعدات التى قدمها العلمانيون رجالاً ونساءً، والذين دعاهم لكى يلتحقوا بمجموعة من الإخوة المفلسين، ولم يكن لهم أى نظام آخر سوى الإنجيل.

إن كل إدارى سوف يدرك أن مثل هذا الخلل يفتح الطريق أمام مزيد من البؤس، وأن الحب لا يمكن أن يكون مطلقاً، بل يجب أن يكون موجهاً ومتشعباً. وأن المغامرة السريعة لابد وأن تكون محسوبة، ولها سند تعتمد عليه، ولها مجموعة منفذين أكفاء، ولها قوانينها المشروعة داخلياً وخارجياً. فلقد أخذ الكهنة على عاتقهم نور القديسين، كما أن شياطين حب التملك هددوا الفقر، وقام المواطنون فى مدينة أسيزى بتشيد مقر لهؤلاء الرهبان، وصعد فرانسيس إلى السطح وألقى إلى الأرض القرميد. وبعد سنوات قليلة، وعندما كان يتم تشيد كنيسة تخليداً لذكرى فرانسيس، فإن أحد أتباعه، ويدعى الراهب ليو، قام بتحطيم صنوق الذبيحة الإلهية، لذلك تم جلده علانية أمام الجمهور.

لقد أحس فرانسيس باليأس والقنوط عند رؤيته لجماعته المثالية وهى تتجه إلى ما يشبه الاشتغال بالمال والأعمال، فانسحب إلى الجبال حيث أمضى عمره فى خدمة

(*) أى بلا مدة يقضيها الراهب حتى يثبت أنه جدير بأن ينضم لإحدى الطوائف الخاصة بالرهبان المترجم.

الرب وتأمل الطبيعة. ولقد كان عشقه للجمال الطبيعي يعد واحداً من الروابط التي تربطه بالروح الجديدة، لقد كانت المناظر الجبلية تبهره، لدرجة أنه كان كثيراً ما يحملق لساعات في مياه البرك، ولقد نادى بضرورة إقامة ركن خاص بالزهور في حديقة كل دير من أديرة الفرانسييسكان، وأن أخواته الصغار وهن من الطيور، وإخوته الصغار وهم الوحوش سوف يأتون بكل الثقة ملبين دعوته، وأنه سوف يغنى لهم أو يقدم لهم "موعظة حسنة، هذا القول بوحدة الوجود، أو دمج المرء نفسه في جماعة دمجاً ينشأ عنه ارتباط عاطفي عبر عنه فرانسيس في أنشودته : "أنشودة المخلوقات" أو "ترتيلة الشمس"، وهي إحدى أعظم الأشعار التي قرصها.

وفي السنوات الأخيرة من حياته، وبعد فترة قضاها في صلوات الزهد في الجبال، رأى فرانسيس في منامه ملاكاً مطروحاً على الصليب، عند ذلك لاحظ فرانسيس على جسده علامات مميزة أخذت في الظهور، هي عبارة عن بقع جلدية بارزة على يديه ورجليه، وكأنها من أثر بعض المسامير الناقذة، كما لاحظ جرحاً في جنبه ينزف دماً في بعض الأحيان، هذه المظاهر الحقيقية لم تترك مجالاً للشك أو للتساؤل، والسؤال الوحيد الذي كان يمكن طرحه هو السبب فيها. وإن كان بترارك في القرن الرابع عشر للميلاد قد رجح أن السبب في ذلك راجع لاضطراب الجروح، على الرغم من أنه لم يستخدم نفس العبارة، وكثير من الناس يفسرون ذلك ببساطة في ضوء حدوث المعجزات أكثر من اضطراب الجروح.

مات فرانسيس عام ١٢٢٦م، وبعد سنتين من وفاته تم تشييد البازيليكا العملاقة في أسيزي لتضم عظام الرجل، الذي رفض في حياته أن يسكن أحد الأكواخ لأنه سمع شخصاً ما يقول أنه "ملك"، ولأن طائفة الرهبان الفرانسييسكان كانت تنمو بسرعة مذهلة، فإن الكنيسة كانت مضطرة لإيجاد أحياء سكنية للإخوة الرهبان، ولأن تتغلب بالحيلة على تحريم فرانسيس للملكية، فقد عقدت مؤتمراً لمناقشة الموضوع، وفي سنة ١٢٣٠م أصدر البابا قراراً أعلن فيه "لا يمكن اعتبار أي شخص يمتلك شيئاً يستحوذ عليه كلية وأدلة طويلة، كما أنه يجب عليه ألا يعتبر نفسه مالكا". لذا أمكن للإخوة عندئذ أن يستحوذوا على أي شيء دون أن يمتلكوه، وأصبح في مقدور أصدقاء

الطائفة أن يقبلوا الأموال، وأن يعتبروا أنفسهم ملاكاً، وعلى هذا السؤال الخاص بفقر العذراء، لم يستطع أحد من العلماء أن يجد جواباً. واستمتع الإخوة الرهبان بكل مزايا الثروة ولم يكونوا مطالبين بتحمل أية تبعة من تبعات تلك الثروة.

وفي نفس الوقت أصبحت الطائفة مؤسسة ثقافية، واهتم أعضاؤها أكثر فأكثر بالتأمل اللاهوتي، وإن كان فرانسيس يرتاب في التعليم عن طريق الكتب، وهاجم أحد الأتباع لأنه أقام مدرسة : **إنك تريد أن تحطم طائفتي، إنني تمنيت كثيراً أن يقوم الإخوة الرهبان تأسيساً في ذلك بالسيد المسيح، بأن يصلوا أكثر مما يقرؤون**. وكان أن سقط هذا الراهب مريضاً ولازم فراشه، فسقطت قطرات حارقة من مادة الكبريت من السماء فأحرقته هو وفراشه، وحمل الشيطان روحه، أو هكذا تقول الرواية.

وانقسمت الطائفة إلى عدة جماعات منها الفرانسيسكان الكنسيون، والمؤمنون بمذهب العصمة(*)، والمتمسكون بالمثل العليا الأساسية للطائفة، وقبلت الغالبية العظمى من أبناء الطائفة فكرة جعل الطائفة نظامية، وملاعتها مع ما يقتضيه التعليم، والمنع الدراسية، وطاعة البابوية، فبقوا رهباناً متسولين يعيشون على جمع الصدقات، على الرغم من أن الأخ منهم وهو المفترض فيه ألا يلمس النقود، كان يتبعه خادم يخشخش بالصندوق باستمرار، لدرجة أنه قيل أن الناس كانوا يخشون من مقابلة هؤلاء الإخوة وكأنهم يقابلون قطاع الطرق والسارقين، ومع هذا كان من الضرورة بمكان لهؤلاء الإخوة أن يأكلوا، فانتشروا في كثير من أنحاء العالم لإنقاذ أرواح الآخرين، بدلاً من اعتزال الحياة الدنيا، وكما يفعل الرهبان الزهاد لإنقاذ أرواحهم فحسب، وأخذوا على عاتقهم القيام بالعديد من المهام الاجتماعية، والبعثات التبشيرية، وكانوا أهم أعوان حركة الإصلاح الديني التي عمت أوروبا منذ القرن الثالث عشر للميلاد، وأكثرهم نشاطاً وحيوية.

(*) حركة تؤكد على أن الكتاب المقدس معصوم من الخطأ، لا في قضايا العقيدة والأخلاق فحسب، بل في كل ما يتعلق بالتاريخ، ومسائل الغيب كقصة الخلق، وولادة المسيح من مريم العذراء، ومجيئه ثانية إلى العالم، ويوم الحشر المترجم .

كان أعضاء طائفة الدومينيكان زملاء في العمل للفرانسيסקان ومنافسين لهم، وهم الذين استمدوا اسمهم من مؤسس الطائفة دومنيك الكيروجي الإسباني Dominic of Caleroego in Spain، وعلى الرغم من اختلافه عن القديس فرانسيس في سلوكه، إلا أنه كان صديقاً مخلصاً وحليفاً له، كما كان عالماً مستتيراً ومؤسساً قديراً، عمل لعدة سنوات جاهداً لكي يحول الهراطقة الألبيجنسيين إلى الإيمان المسيحي الحق، وسطع نجمه في نفس الفترة في جنوب فرنسا، وكان يدرك تماماً أن المبشر يجب أن يكون مستتيراً ومثقفاً أكثر من خصومه، لذلك قضى عدة سنوات لكي يحصل على تصريح بإنشاء طائفة تبشيرية من الإخوة المتسولين الذين يعيشون على الصدقات، والمتعلمين بدرجة كافية تؤهلهم لمجادلة الهراطقة، وكان حصوله على هذا التصريح بعد القديس فرانسيس بزمن وجيز.

هؤلاء الإخوة الدومينيكان هم الذين أطلق عليهم اسم التورية "كلاب السيد" Domin canes، وكانوا يرتدون عباة صوفية بيضاء مثل عباة هيئة الكهنة النظاميين، وعلى رؤسهم القبعات السوداء التي يرتديها القساوسة الإسبان أثناء ترحالهم، لذا فهم يظهرون في الفن المعاصر على هيئة كلاب سوداء منقطعة بالأبيض.

واقترح دومنيك أن تكون هناك مدرسة في كل مركز دومينيكي، وأكاديمية عليا في الأديرة الكبرى، ومدرسة لتخريج الطلاب الذين سيلتحقون بالدراسات الجامعية في المدن الكبرى، حيث كانت الجامعات قد أنشئت فعلاً. فأنشئت مدرسة باريس حوالي سنة ١٢٢٠م، ومدرسة أكسفورد بعدها بقليل، هذه المدارس هي التي أصبحت مراكز الحياة الثقافية في الغرب الأوربي، كما أنها أوجدت بعض المشاريع التعاونية، مثل موسوعة "كل المعارف"، وقامت بتعليم وكفالة معظم النابهين من فلاسفة ذلك العصر أمثال القديس توماس الأكويني الدومينيكاني.

وظل أبناء طائفتي الدومينيكان والفرانسيסקان يحملون على عاتقهم تنفيذ وصايا مؤسسي الطائفتين، فخرج من الدومينيكان مبشرون، وعلماء، وكتاب متحررون نأوا بالإصلاح الاقتصادي والدستوري والإداري، رغم كونهم من المتمسكين بدينهم بشدة. أما الفرانسيסקان فهم من أنشط العناصر العاملة في العالم، وأكثرهم ديمقراطية،

وشاعرية، ونزوعاً إلى إحداث تغييرات جذرية فى الفكر، والعادات السائدة وفى الأموال والمؤسسات القائمة، واكتساب مرح القديس فرانسيس الممتع.

ومثل الرهبان، فإن الإخوة الفرانسييسكان، والدومينيكان، والأوغسطينيين، والكرمليين عاشوا فى ظل نظمهم الخاصة بهم، وتحملوا صرامة تلك النظم، هدفهم الرئيسى هو إنقاذ أرواح الآخرين، وبالتالي أرواح أنفسهم، وكانوا دعاة عاملين من أجل الإنجيل بين جموع العامة فى المدن والريف، يعيشون على الصدقات، وعادة ما يعوبون إلى مقارهم فى المدن والقرى من أجل الراحة والتجديد، وهم فى غالبيتهم من الطبقات الدنيا، ويسبب تواضعهم الشديد كانوا موضع ترحاب شديد من الفقراء. وتم اتهامهم ظلماً بتعاليمهم الشيوعية، وإن كانت كتاباتهم ومواعظهم بها بعض النقد الاجتماعى، ولكن ذلك كان أمراً عارضاً بالنسبة لهدفهم الدينى وهو إنقاذ الأرواح. ولقد طور هؤلاء الإخوة فى نظمهم التبشيرية بحيث لاعت الواقع الملموس لإحياء الروح الدينية فى النفوس لدى العامة، ولربما قاموا بعمليات غسل مخ لدى المبشرين الهدف منها تخويف الخطاة ودق ناقوس الخطر.

وعلى الرغم من ترحيب الرهبان فى البداية بهؤلاء الإخوة، إلا أنهم سرعان ما انقلبوا عليهم، ذلك لأن حماسة هؤلاء الإخوة شدت إليها الكثيرين من أعضاء طوائف الرهبان القديمة، كما أن ولعهم بالفقر كان لا بد وأن يتعارض بشدة مع الثروات الكبيرة التى حازتها الأديرة، كما أن الأتقياء من الأغنياء كانوا يفضلون أن يدلوا باعترافاتهم لهم، فضلاً عن أنهم أكتسبوا كثيراً من محبة الناس لهم إلى جانب الكثير من الهبات ووصايا الإرث، مما نكد عيشة الطوائف الأخرى، كما أنهم فتحوا الكثير من مجالات الاتصالات مع البابوية، والتى كانت راغبة فى إظهار عطفها عليهم.

كذلك لم يلقوا أى ترحيب من قبل رجال الدين فى الأبرشيات، فهم بفصاحتهم وبلاغتهم استطاعوا أن يقلصوا موارد الكنائس المالية، وبخاصة من الصدقات التى كان من المتوقع استخدامها فى مصالح الأسقفيات؛ مع الشكوى المريرة منهم بأنهم يتلقون الاعترافات داخل نطاق مناطق نفوذ القساوسة، ذلك لأن أهل الريف كانوا يفضلون الإدلاء باعترافاتهم لشخص غريب عن أن يدلوا بها لرفيق معهم فى القرية، والذى ربما حاول الاستفادة من المعلومات التى يدلون بها فى اعترافاتهم لصالحه،

أو أن يثرثر بها بحماقة في حالة من حالات سكره. هذا في الوقت الذي قام فيه هؤلاء الإخوة بدورهم باتهام رجال الدين في الأبرشيات بالجهل، وانهماكهم في الشئون الدنيوية على حساب الشئون الروحية، وإهمال واجباتهم. تلك العداوة نجم عنها بعض أعمال الشغب التي قادها بعض قساوسة الأسقفيات، وكذلك بعض أنواع الشجار البذيئة، ومنها الشجار حول بعض جثث الموتى عند القبور، والنزاع حول تحصيل الضريبة المفروضة على دفن الموتى.

وأخيراً يمكن القول إن الأخوة قد لحقهم بعض الضرر الناجم عما حققوه من نجاحات، فقد منحهم أهل الخير واليسار منازل فخمة، وكنائس نبيلة، وزخارف رائعة، وكان الاحتفاظ بهذه الممتلكات مكلفاً، كما كان يتم جلد جامعي الصدقات لبذل جهود أكبر، مما أدى بهم إلى البحث عن الأموال بدلاً من التسول من أجلها، مما دفعهم إلى الاحتفاظ بأية مبالغ يجمعونها في جيوبهم الخاصة بعد تحصيلهم حصة معينة، كما أن بعض الأعضاء الجدد غير الجديرين بالاحترام قد انضموا لتلك الجماعات من أجل مصالحتهم الشخصية، وشيئاً فشيئاً فقد هؤلاء الإخوة ما كانوا يتمتعون به من شعبية وقبول لدى العامة، ومعها فقدوا حماسهم وأسباب رخائهم المادي.

ولم يكن الإخوة الجوالون وحدهم هم المتحمسون دينياً، وفي حركة ترحال مستمر عبر الطرق، فقد كانت هناك مواكب طويلة من ضاربي أنفسهم بالسياط تقريباً إلى الله تجوب تلك الطرق باستمرار، فضرب النفس وتعذيبها بالسوط لقهرها وقهر الجسم البشري، كان إحدى الممارسات لدى الرهبان والزهاد، وفي القرن الثالث عشر للميلاد كانت عملية ضرب النفس بالسياط وتعذيبها قد شاعت شيوعاً كبيراً وتميزت بالانفعال الشديد، حيث تخرج جماعات كثيرة سواء من الرجال أو من النساء في رحلات طويلة، قد تبلغ الواحدة منها شهراً، في مواكب شبه عرايا تطوف القرى والمدن، وهم يضربون أنفسهم كما يضربون ظهور بعضهم البعض، ويبدو أن عملية إظهارهم للتوبة والندم حتمت عليهم أن يفعلوا ذلك أمام الجماهير لكي ينالوا الاستحسان والتصفيق، وفي ذلك يقول الراهب الفرانسيكاني سالمين : **فكل الرجال، صغاراً وكباراً، والفرسان من طبقة النبلاء، والرجال من العامة، كانوا يجلدون أنفسهم بالسياط وهم عرايا في مواكب تطوف المدن، ومعهم الأساقفة يتقدمونهم ورجال الدين، وكان الرجال يدلون**

باعترافاتهم عما ارتكبه من آثام بشكل منقطع النظير، لدرجة أن القساوسة لم يكن لديهم متسع من الوقت لتناول طعامهم. وإذا لم يقم أحد الأشخاص بضرب نفسه بالسياط فإنه ينظر إليه على أنه أسوأ من الشيطان نفسه، والكل يشيرون إليه بأصابعهم كإنسان سيئ السمعة، وأنه أحد تلامذة إبليس، والأكثر من هذا أنه خلال فترة قصيرة من الوقت سوف تحل به نكبة، إما الموت أو مرض خطير.

وفي القرن التالي فإن فواجع طاعون الموت الأسود فاقت كل التوقعات، وطفنت على كل نشاط لضاربي أنفسهم بالسياط، لدرجة أنهم ارتدوا زياً هو عبارة عن سروال أبيض طويل، ومعطف فضفاض أزرق، وجعلوا لهم عقيدة من عند أنفسهم، حيث حلت عملية ضرب النفس وتعذيبها بالسياط محل الندم والتوبة. أما القريان المقدس فكان يتم تقديمه بلا داع، وكما تتم عملية التأمل أو التفكير التي يقوم بها القساوسة كشئ بين الناس والله، ومثل هذه الأعمال الباطلة كانت السبب في إنزال الكنيسة اللعنة على هؤلاء الناس من الضاربين بالسياط.

كما سادت الناس نزعة من الهرطقة، حيث أخذوا يتجادلون حول الديانة المسيحية، ويتحدون المؤسسات الكنسية. وفي بدايات القرن الحادي عشر للميلاد بدأت فكرة إحراق المنشقين على الكنيسة، سواء كانوا من الفلاحين، أو رجال الدين، أو طبقة النبلاء في كل من فرنسا وإيطاليا، والتي كان لها كثير من الضحايا في القرون التالية. فقصة الجحيم لدانتى تزخر بالعديد من الهرطقة، وببساتيم التي صورها الشاعر على أنها نوع من المعارضة تستحق الإعجاب. ففي عام ١١٦٦م في إنجلترا ظهرت جماعة من الأشخاص الذين يرفضون الأسرار المقدسة وتم تقديمهم للمحاكمة، وفي ذلك يقول المؤرخ وليام النيوبرجى William of Newburgh: " لقد تم ضربهم بالسياط علانية وهم يرتدون ملابس قد تم قصها إلى لوساطهم، وتم طردهم من المدينة بينما تكال لهم اللكمات والضربات في البرد القارس، لأن الدنيا كانت شتاء، ولم يُظهر أى شخص أننى شفقة نحوهم، وتم إهلاكهم بشكل بانس".

وحوالى عام ١١٧٠م فإن أحد التجار الأثرياء ويدعى بطرس والدو Peter Waldo فى مدينة ليون Lyons، قد تأثرأ شديداً بقراعه للإنجيل، وبعض قصص القديسين، فقرر أن يبيع كل ما يمتلكه ويعطى ثمنه للفقراء، كان هذا تقريباً قبل أن

يعلن فرانسيس الأسيزي اعتناقه مذهب فقر العذراء بأربعين سنة، وقام بطرس والدو بتنظيم جماعة عرفت باسم فقراء ليون الذين كرسوا أنفسهم للتبشير بالإنجيل باللهجة المحلية، فطلب البابا من والدو أن يخضع لنظام الكنيسة، إلا أنه رفض قائلاً إن من واجبه أن يطيع الرب أكثر من طاعة البشر. فصدر ضده قرار الحرمان؛ إلا أنه ظل هو ورجاله يقومون بمهمة التبشير غير قانعين إلا بما وجدوه في الإنجيل. ولأنهم كانوا مضطهدين، بحثوا عن ملجأ لهم في أوبية جبال الألب في سافوى Savoy وبيدمونت Piedmont، والشئ المثير حقاً عن أتباع والدو هو بقاء مذهبهم، فهناك كنيسة خاصة بهم في نيويورك، وبعض المستوطنات في كارولينا الشمالية، والأرجنتين، وأرجواي.

ولقد كان أتباع والدو من المسيحيين الإنجيليين، أما معاصروهم من الكاثاري Cathari أو المتطهرين The Pure فقد كانوا من الهراطقة بشكل واضح، فعقائدهم مستمدة أصلاً من الديانة المانوية الفارسية^(١)، والتي امتزجت بتعاليم مذهب العرفان^(٢) تلك العقيدة الخاصة بهم كانت تقول بالثنوية^(٣) فالكاثاري أو المتطهرين يعتقدون أن هناك حرباً دائمة ولا نهائية بين الخير والشر في عالمنا، ومع أعدائهم أو خصومهم، وهي حرب لا هوادة فيها. فالخير هو الروح ويمثله المسيح، والشر هو المادة، والجسد، وممتلكات الشيطان، وأن سلاح الشيطان الأساسي هو الرغبة الجنسية، وأن الزواج ما هو إلا إثم منظم، وأن كل ما هو ناتج عن كائن حي يجب تجنبه، بما في ذلك اللحم والبيض. وأن إراقة الدم شيء سيئ سواء قام به أحد الجنود، أو أمر به أحد القضاة، وحيث إنه لا يوجد شيء على الإطلاق أسوأ من عالمنا الذي نعيش فيه، لذا فلن يكون هناك مطهر^(٤) ولا جهنم، وأن الجسد لن يبعث حياً، وأن الروح النقية سوف تتحد بالجسد السامي، أما الروح الشريرة فسوف تنقص في شكل حيوانات.

(١) نسبة إلى ماني الفارسي (٢١٦-٢٧٦ م) الذي دعا إلى الإيمان بعقيدة ثنوية قوامها الصراع بين النور والظلام المترجم.

(٢) مذهب العرفان، مذهب بعض المسيحيين الذين اعتقدوا بأن المادة شر، وبأن الخلاص يأتي عن طريق المعرفة الروحية المترجم.

(٣) مذهب يقول بأن الكون خاضع لمبدعين متعارضين، أحدهما خير والآخر شر المترجم.

(٤) حاجز بين الجنة والنار، يدخله بعض الناس ليتطهروا من ذنوبهم تمهيداً لدخولهم الجنة المترجم.

كما أن هلع المتطهرين من الجنس أعطى أصحاب الإيمان القويم وسيلة ممتازة لتفنيد آرائهم وتعرية معتقداتهم، فالراهب الإنجليزي جيرفاس Gervase من تلبرى Tilbury حاول أن يفتصب إحدى الفتيات فى حقل للكروم بالقرب من ريمس Reims، فدفعته بكل قواها قائلة : "معنى أنتى أفقد عذريتى أنتى سوف أبقى إلى الأبد ملعونة. ففهم من هذه العبارة أنها تنتمى إلى ذلك الجنس العاق، فاتهمها بالهرطقة، وتم القبض عليها وتمت محاكمتها، فرفضت أن تتخلى عن عقيدتها، وتم حرقها، دون أن تظهر ألماً، أو بكاءً، أو عويلاً أو نواحاً".

لقد ازدهرت حركة المتطهرين فى لانجدوك تحت رعاية الدوق ريموند السادس دوق تولوز، حيث قام المتطهرون بالدعوة لمذهبهم علانية، بل إنهم تسللوا إلى المناصب العليا فى الكنيسة، ولأن مدينة ألبى Albi كانت مركزاً للهرطقة، فقد أطلق على معتنقى هذا المذهب اسم الأبيجنسيين، وخذت الكنائس الخاصة بأصحاب الإيمان القويم، فى أحد القداست وجد أسقف ألبى نفسه وجماعته وحيدين فى الكاتدرائية.

وكان لابد من وضع وسائل صارمة لإخماد حركات الهرطقة، ففي سنة ١٢٠٨م أعلن البابا إنوسنت الثالث حرباً صليبية ضدهم، فكان رد الفعل مفرعاً، إذ لم تعد الحروب الصليبية الموجهة للأرض المقدسة تلق إقبالاً شعبياً، نظراً لما يكتنفها من مشاق كثيرة وفوائد قليلة، أما الحرب الصليبية الأبيجنسية فهى فى أوربا أولاً، كما كانت تبشر بمغانم هائلة ثانياً، فضلاً عن الحصول على الغفران، كما أنها عبرت عن العداء القديم للشمال الفرنسى نحو الجنوب.

وللبحث عن الهرطقة ومعاقتهم، فقد أقيمت مؤخراً محاكم للتفتيش عام ١٢٢٢م، تحت إشراف طائفة الدومينيكان. وكما يظهر من الاسم، فقد كانت هذه المحاكم تفتش عن عقيدة الناس، ولم يسلم أحد من ذلك، فمجرد أن يقوم أحد الأشخاص بتحية واحد من الهرطقة كان ذلك مدعاة للشك فيه، كما لم يقم أحد بتعريف الشخص المتهم بالهرطقة باسم من أبلغ عنه حتى ولو كان أحد خصومه، ولو كان حائناً فى يمينه، أو أحد القتلة. وكان على ذلك المتهم أن يدافع عن نفسه، وأن يخمن ما هى التهم

الموجهة إليه. فإذا كان المتهم عنيدا فكان يتم تعذيبه بشكل قاس ومعه أى شاهد نفي، أما الأطفال الذين لم يصلوا سن البلوغ أو الحطم، والمسنين من الرجال والنساء فكانوا يعذبون بطريقة أقل قسوة من الأقوياء.

لقد نجحت الحرب الصليبية الأليجنسية فى إقصاء الهرطقة، وبمرور الأيام فإنها أثارت قرائح الشعراء الملهمين من التروبادور فى بروفانس، وإن كان الناس أحيانا يقولون إن الأفكار لا يمكن إخمادها بالقوة، فلقد أثبتت الحرب الصليبية الأليجنسية أنهم على خطأ، فإن الأفكار يمكن إخمادها بالتخلص نهائيا من معتقياها، إلا أن هذا عمل مكلف جدا. فمحاكم التفتيش نجحت فى المناطق التى عملت فيها، إلا أنها سببت الكثير من الضرر للكنيسة.

وفى أواخر العصور الوسطى عانت الكنيسة من تضائل رجال الإكليروس، والانهماك المتزايد فى الشئون الدنيوية، أو نقولها بصراحة : الجشع المقتن. وفى أثناء حرب المائة عام، أدى نقصان موارد الكنيسة والدولة إلى مزيد من ابتزاز الفلاحين وبشكل قاس، فقد كانت عملية جمع ضريبة العشر وحشية، حيث كان يتم دفع العشر على الإنتاج بما فيه من أدوات تستخدم فى الحدائق، وكذلك جمع الألبان. فالفلاح الذى يقطع تكاليف عمله قبل دفعه لضريبة العشر تحل على روحه اللعنة من الكنيسة، كذلك كانت ضريبة العشر للدخل يتم فرضها على كل الأشخاص القادرين على العمل، وهؤلاء الذين يحتفظون لأنفسهم بشيء ما، كان يتم عقابهم بإنزال لعنة العشر عليهم.

فنحن تلعنهم بالسلطة المخولة لنا من بلاط روما، خارج روما وداخلها، وتحل عليهم اللعنة فى نومهم ويقظتهم، فى غلدهم ورواحهم، فى وقوفهم وركوبهم، فى وجودهم فوق الأرض وتحت الأرض، فى كلامهم وصراخهم، وفى شرابهم : فى الغابات، وفى المياه، وفى الحقول، فى الريف والمدن. يلعنهم الأب والابن والروح القدس أو تلعنهم الملائكة والقديسون وكل طوائف السماء التسع... ستكون آلام الجحيم هى مكافئتهم مع يهوذا الإسخرىوطى الذى خان المسيح عيسى، وسوف تمضى حياتهم من كتاب الحياة إلى أن يأتوا ويصلحوا من أنفسهم ويقدموا الترضية ! ليكن ذلك، ليكن ذلك، أمين ! .

هكذا يبدو وكأن الدخل الوطني أو الدخل الحكومى كانت له من القوة ما يجعله يفرض على الممتنعين عن أدائه قرارات الحرمان، والعقوبات الأبدية. وهكذا فإن تحصيل الموارد الكنسية قد ألحق الضرر بالقطاع الأكبر من عامة الناس. مما عمل على انتشار نزعة من العداء ضد رجال الدين ساعد عليها فشل الحروب الصليبية، مع القناعة التامة بأن الكنيسة قد خدعت الناس، وأن الرب قد تخلى عن جنوده وتركهم فى الكنيسة، فالتراث الشعبى والقصاص الكوميديية النثرية مليئة بالسخرية من رجال الدين، كما هو الحال فى أغانى طلبة العلم الرحالين، والمغنين الجوالين، كما أن طبقة رجال الدين كانوا يقدمون برامج منوعات ساخرة عن شدة تمسكهم بالشكليات. وفى كنيسة القديس ريمى فى فرنسا كان يتم تقديم عرض للجمهور فى يوم خميس العهد، بحيث يقوم كل شخص من المشتركين فى العرض بجر سمكة رنجة مربوطة فى خيط، ويحاول أن يدوس سمكة شخص آخر لئلا يندوس أحد سمكته. وفى بعض المقاطعات كان يتم الاحتفال بعيد الحمار، حيث يتم إلباس شخص ملابس تشبه الحمار على نحو مضحك، ويتم سحبه إلى مذبح الكنيسة، ويقوم أحد المتشردين بإنشاد أغنية كنوع من المديح للحمار، وعندما يتوقف لبرهة، يردد الجميع : **إنه يقول كلاماً يحتمل معنيين أيها السيد الحمار** . وفى عيد الحمقى، وهو أثر من عادة قديمة للاحتفال بعيد الإله ساتورن(*) يتم اختيار أحد رجال الدين على أنه الإله المحتفى به، ويتم تعميده بسكب الماء من الدلو عليه ثلاث مرات. ولقد شكت جامعة باريس إلى الملك حيث جاء فى الشكوى:

إن الأساقفة وغيرهم من رجال الدين . . . يرتصون فى المكان المخصص لجوقة المنشدين وهم مرتدون ملابس النساء، أو ملابس المشعورين، أو كمغنين، ويقومون بترييد بعض الأغانى الخليعة، ويتناولون البوننج الأسود() على المنبح، بينما يردد المحتفلون بعض القداسات، كذلك يلعبون النرد على المنبح، ويتبخرون بالدخان الناجم**

(*) عيد الإله ساتورن فى روما القديمة، وكان يتميز بالاسترسال فى القصف والعريضة المترجم.

(**) حلوى تعد من دقيق أو أرز ولبن وبيض وفاكهة وسكر المترجم.

عن إحراق نعالهم العفنة، كما أنهم يجرون ويتمايلون في كل أنحاء الكنيسة، نونما أى شعور بالخجل. وفي النهاية يخرجون إلى البلدة ومسارحها في عربات مكشوفة، ويقومون بإيقاظ الناس على صوت ضحكات رفاقهم، وعلى صوت عروضهم الضاحكة، وإيماءاتهم المبتذلة، وعباراتهم السفهية التي تعززها العفة.

وكان عدم احترام رجال الدين واضحاً، فأهالى بيروجيا Perugia قد قاموا بحرق عدة تماثيل للبابا والكرادلة، كما أن حاكم مدينة فورلى Forli الإيطالية الذي صدر ضده قرار الحرمان، قام بإصدار قرار حرمان ضد البابا وكبار أعوانه باعتبارهم السلطة الحاكمة في الكنيسة الرومانية الكاثوليكية Curia، قائلاً: "حسناً، لقد أصبحنا محرومين، فمن ذا الذى سيتتوق خبزنا، ولحومنا، ونبيئنا، ويعرف مدى حلاوتها". كذلك اقتحم اللصوص الكنائس وسلبوها أوانى الذخائر المقدسة، وصنعوا من قماش المذبح معاطف لخليلاتهم من النساء. وفي انجلترا فإن المواطنين قاموا بقتل رجال الدين، وإحراقهم وتبخروا بالدخان المتصاعد من جثثهم بسبب ابتزازهم لهم. ومن هذه الفترة المتأخرة يمكن تأريخ ظهور جماعات الرهبان نوى الصدريات الحمر أو الضاربة للحمرة، والإخوة المرحين الذين ظهروا فى بعض الأساطير المتبقية للآن.

ولو أمعنا النظر فى عيوب الكنيسة، والتي هى قبل كل شىء مثيرة ومتنوعة، ولا تتفق مع طبيعة عمل الكنيسة، فإنه يمكننا أن نذكر أن الكنيسة كانت معتدة بنفسها وفى حالة من النعاس، وقانعة بدورها الروتينى فى الحياة اليومية، وغير مبالاة للمخاطرة. ومع هذا فلقد استمرت الكنيسة فى أداء مهامها الروحية بحماسة. فكثير من الفقراء المغمورين، قدموا أكثر مما هو مطلوب منهم لأبرشياتهم، وكثيرون قاموا بخدمة المعرفة والحكمة فى المدارس والمراسم، والكثير منهم أيضاً قدموا العطايا والمنح والهبات، والكثيرون عاشوا حياة طاهرة وماتوا أطهاراً ضاربين بذلك المثل الأعلى للسلوك المسيحى فى التواضع، والطهارة، والطاعة، والمحبة، والتقرب إلى الله.

الفصل السادس

المدن والتجارة

إن نظام الضيعة الذي انتشر في الغرب الأوربي منذ أيام شارلمان فصاعداً، لم يكن في بدايته النظام المفضل لتقدم الزراعة والتجارة. ذلك لأن أهل هذه الضياع كان لديهم نزوع للاكتفاء الذاتي، وكان الاقتصاد مغلقاً. وعاش الناس في عالمهم الصغير، في خوف دائم من العالم المجهول الغريب البعيد عنهم، هذا العالم لم يأت منه - في تصورهم - إلا كل شر. وأفضل ما كانوا يأملون فيه هو أن يتحملوا، وفعلاً تحملوا.

وفي القرن الحادي عشر للميلاد والقرون التالية أخذت الأمور في التحسن. فالحياة أصبحت أكثر استقراراً؛ وتزايد عدد السكان؛ وتمت زراعة بعض الأراضي الجديدة، أما الأراضي الزراعية القديمة فقد أخذت تفل إنتاجاً أكثر. وتم إدخال تقنيات زراعية جديدة، التعرف على تأثير بعض البقول في تقوية التربة المنهكة وإخصابها، وتطور علم الأسمدة، بحيث تم استخدام الطمي والرماد بعد خلطهما بروث البهائم كسماد طبيعي. كما أن نوعية الإنتاج الحيواني قد تحسنت عن طريق الانتقاء والتجهين. وتمت الاستفادة من قوة المياه المتدفقة في إدارة طواحين الغلال والحصول على الطاقة اللازمة لسرعة دورانها. وانتشرت طواحين الهواء في السهول والمرتفعات، ونجح بعض الأشخاص إلى حد ما في إقامة بعض الطواحين التي تعمل بحركة المد والجزر.

كذلك تم حرث الأراضي البور وأراضي الغابات، والأراضي ذات الأشجار الخفيفة وأراضي المستنقعات، واكتسب الريف الإنجليزي والفرنسي والألماني مظهراً يقارب قليلاً ما هو عليه الآن. وفي وادي البو The Po Valley فإن المياه المتدفقة من جبال الألب

تم تذليل الاستفادة منها عن طريق إقامة العديد من السدود الكبيرة، والخزانات، والقنوات. واستعادت إسبانيا نظامها الروماني القديم في الري. وفي هولنده فإن البحر قد طغى على جزء كبير من أفضل الأراضي الزراعية في السنوات ما بين ١٠٠٠ و١٢٠٠م مشكلاً المنطقة التي اشتهرت بأنها على شكل حرف Z.

وفي واحد من أشهر الاحتفالات الهندسية في التاريخ، فإن الأمراء، والرهبان، والبورجوازيين والفلاحين شاركوا في بناء السور الذهبي الممتد من الفلاندرز إلى فريزيا، وتم شحن الحجارة المستخدمة من اسكندنافيا وألمانيا إلى هولنده. وتم حفر الخنادق، وتنقية الأرض المستصلحة من البحر بواسطة العمل اليدوي وقنوات الصرف. واستمر العمل لعدة قرون ولا يزال مستمراً حتى أيامنا هذه. بحيث يمكننا القول إن ما يقرب من نصف أراضي هولنده وجزءاً من بلجيكا قد تمت الاستفادة منها على حساب البحر.

وانتعشت التجارة، على الرغم من أنها لم تكن قد توقفت تماماً حتى العصور المظلمة. فأقامت البندقية لها تجارة بحرية ذات شأن، وقامت بإمداد القسطنطينية بالقمح، والملح، والنيذ، والأخشاب، وعادت منها بسلع الشرق الترفيحية. كذلك استقبلت القسطنطينية الفراء، والعسل، والشمع، والكهرمان، وصقور الصيد، والعبيد، من الشمال الأوربي، والتي تم نقلها عبر أنهار روسيا وعبر البحر الأسود. كما صدرت سكندنافيا أسماكها، وأخشابها وفراءها إلى الغرب وكذلك إلى الشرق، ووصلت المنتجات السكندنافية بحراً إلى الفلاندرز، حيث تمت مبادلتها بالأقمشة المصنعة. ومع هذا فقد لاقت التجارة مخاطر كبيرة؛ حيث كانت الرحلات التي تقطعها محفوفة بالمخاطر ومكلفة في نفس الوقت، إلى جانب أن العملة كانت نادرة ولا يوثق بها، كما لم تكن نظم التوزيع قد تطورت بعد. إلا أن الأرباح كانت أيضاً كبيرة، وغامر كثير من الرجال الشجعان من أجل ذلك، وبارك بعض القديسين عملهم هذا لمواجهة تلك المخاطر.

كما كانت القارة الأوربية في حاجة ماسة إلى القصدير الإنجليزي، وكذلك الصوف؛ وكانت انجلترا في حاجة إلى الفضة الألمانية، والمنسوجات الفلمنكية، والسلع الكمالية الإيطالية؛ فكل شخص في الشمال كان تواقاً للحصول على النيذ. وهو

مشروب له اعتباره وتضاعف الطلب عليه ثلاث مرات مقارنة بمشروب الجعة المكون من الكحول أو البيرة. إن الكتيبة شجعت على تجارة النبيذ، لقيامها باستخدامه في القران المقدس، وزيت الزيتون الذي كان ضرورياً في الطقوس المقدسة .

وظهرت طبقة جديدة على حافة المجتمع الإقطاعي وهي طبقة التجار التي ربما يرجع أصولها إلى الرجال الذين لم يحوزوا أراضي، والعبيد الهاربين، وعمال الحصاد الموسمين، والشحاذين، والخارجين على القانون. ولقد أدت الشجاعة الظاهرة فيهم، وكذلك المكر والدهاء وسعة الحيلة، وحلاوة اللسان، ومعرفتهم باللغات إلى جعلهم سريعى الانفعال ومستعدين للقتال أو الخداع، مما ساعدهم على أن يكون الكثير منهم باعة جوالين، يحملون سلعهم إلى القرى النائية. وكانوا يحصلون على أثمان ما يبيعون بالبنسات أو أرباع البنس، أو بالمقايضة ببعض المنتجات المحلية، مثل عسل النحل، وفراء الأرناب، وريش الأوز، أو جلود الأغنام لصناعة الرق. وعندما تزدهر أحوالهم فإنهم يستقرون في أحد المراكز ويستأجرون من يجوبون الغابات. ولقد كانت هذه هي حال الإنجليزي جودريك Godric من فاينشال Finchale الذي ارتفعت مكانته من مجرد بائع جوال إلى مالك لإحدى السفن ومغامر كبير قام بعدة رحلات إلى الدانمرك وروما، وانتهى به الحال إلى أن أصبح أحد كبار النساك المصلحين ثم قديساً.

قام التجار ببناء المدن، وكانوا في حاجة إلى أسوار، وإلى من يبنى لهم هذه الأسوار، وإلى المخازن والحراس، وإلى الصناع الذين يقومون بإنتاج السلع التي يقومون بالمتاجرة فيها، وإلى صناع البراميل الخشبية، وصناع العربات، والحدادين، ونجارى السفن، والبحارة، والجنود، وإلى سائقي البغال. كما احتاجوا الفلاحين ومربي قطعان الحيوانات خارج أسوار المدينة الذين يمدونهم بالطعام اللازم، وإلى الخبازين، وصانعي الجعة، والجزارين داخل المدن. وحصلوا على امتياز حكم أنفسهم بأنفسهم مقابل المال، ولكنهم كانوا تابعين للنظام المالى الإقتصادى القائم على الأرض الزراعية، وعلى هذا الأساس، فمن المحتمل أنهم كانوا معارضين للوردات المحليين، ويعتبرون مساعدين للنظام الملكى. لقد جذبت المدن القوى البشرية إليها عندما منحت الحرية لأى عبد يعيش داخل هذه المدن لمدة عام ويوم. "إن هواء المدن جعل الناس أحراراً" هكذا قال سكان المدن، وهكذا ظهرت الطبقة البورجوازية النشطة، والغنية، والفعالة، والمزدرية للعالم الإقطاعي من حولها.

لقد تعامل التجار في كل ما يمكن أن يدر عليهم أرباحاً، ونتيجة لعدم استحسان الرأي العام وكذلك الكنيسة فإن تجارة الرقيق قد اختفت تقريباً من الغرب الأوربي، ومع ذلك فإن البندقية وجنوه قامتتا بشراء الأطفال من روسيا وتم شحنهم إلى إسبانيا أو البلاد الإسلامية. كما كانت لهما تجارة واسعة في الحديد المستخرج من مناجم فرنسا وإسبانيا والسويد وألمانيا، والقصدير الإنجليزي، وكذلك الرصاص والنحاس الألماني والإيطالي، والزنك النمساوي. وأدى تزايد الطلب على الذهب والفضة إلى كثير من الجهود الجيولوجية للكشف عنهما. كما أن الفحم الإنجليزي الذي لم يتم استغلاله منذ أيام الرومان قد تم شحنه بواسطة السفن من نيوكاسل إلى لندن وإلى فرنسا وألمانيا، وهو الذي عرف من ذلك الحين باسم " الفحم البحري ". أما الملح الذي كان يتم إنتاجه بكميات بسيطة فقد تم جلبه عبر البحر من الملاحات الموجودة جنوب غربي فرنسا ومن أماكن أخرى، حيث يمكن احتجاز مياه المد وتعريضها لأشعة الشمس. كما أن مصايد الأسماك كانت تحتاج إلى كميات هائلة لإعداد أسماك الرنجة وسمك شمال الأطلسي القد Cod، وهو الغذاء الشعبي لكثير من الناس. "وحيث إن السمك لم يكن يتم إخراج أحشائه قبل تعليقه حتى القرن الرابع عشر للميلاد، فإن كثيرين من الناس كانوا يفضلون السمك المقعد من غير ملح بدلاً من سمك القد المملح وسمك الطوق وهو سمك من فصيلة القد ولكنه أصغر منه حجماً، وغيره من الأسماك التي يتم تقطيعها إلى شرائح ثم يتم تجفيفها بتعريضها لأشعة الشمس لئلا يتلف. وعلى الجانب الآخر فإن عملية الطهي كانت تتطلب بق السمك بمطربة لمدة ساعة لجعله صالحاً للأكل". وفي الوقت الذي كانت تصاد فيه أسماك السالمون والسردين والجلكا والحوت والدوافين في البحار الشمالية، فإن أسماك التونة كان يتم صيدها من البحر الأبيض المتوسط. أما أسماك المياه العذبة وسمك الأنقليس اللذيذ فكان يتم إعدادها وتقديمها لطبقة النبلاء ورجال الدين.

وعندما أصبحت عمليات النقل أرخص وأكثر كفاءة، فإن الأغذية أمكن نقلها من مكان لآخر، فقد صدرت إنجلترا الأسماك، والأجبان، والجمعة، واستوردت التين المجفف، والتمور، والزبيب، وزيت الزيتون، واللوز، وفاكهة الجنوب، مثل البرتقال والليمون، والتي كانت محل تقدير كبير وينظر إليها على أنها من السلع الكمالية. كما كان لبروفانس

وإسبانيا معامل لصناعة السكر، والعصائر، والفاكهة المحفوظة، أغلبها كان للتصدير. وكانت إيطاليا تنتج فطائر البيتزا وربما بسكويت البحار الذي يتم تصديره للخارج. كما كانت صناعة النبيذ واسعة الانتشار. فقد استوردت إنجلترا من بوربو كميات هائلة منه، في براميل خشبية وفي قَرَبَ جلدية أو أوعية جلدية أسطوانية الشكل.

أما التجارة العالمية الكبرى فقد كانت في المنسوجات، فأفضل الأصواف كانت تأتي من إنجلترا، وكان معظمها يتجه إلى الفلاندرز حيث يتم تصنيعها. وقد حققت تجارة الصوف ازدهاراً كبيراً للإنجليز، فإن كبير المستشارين في مجلس اللوردات لا يزال يجلس على حشية من الصوف كرمز لثروة الأمة. وفي كل من الفلاندرز وإنجلترا كان يتم غزل الصوف بالمغازل اليدوية بواسطة النساء، واعتبرت عملية الغزل عملاً مفضلاً لهن منذ بداية الخليقة. كان آدم يقوم بجمع الصوف وتقوم حواء بغزله. وربما كانت الأنوال اليدوية اختراعاً هندياً، ولم تظهر في الغرب الأوربي حتى القرن الثالث عشر للميلاد، وبعدها تم استخدامها على نطاق واسع. وبمجرد أن يتم الغزل فإن الخيوط يتم إرسالها إلى النساجين الذين كانوا يعملون في المنازل أو في ورش في المدن.

وعادة ما يجلس اثنان من النساجين جنباً إلى جنب أمام نول كبير، ويقومان بعملية نسج الأقمشة من الجوخ أو الكتان أو القطن. بعد ذلك يتم إرسال نسيج الصوف إلى القصارين الذين يقومون بنقعه وإزالة ما قد يعلق به من أوساخ باستخدام المياه والتراب. وعندما تم استخدام السواقي في رفع المياه سهل ذلك كثيراً من عمل هؤلاء القصارين إن أهمية تجارة الأقمشة قد برهن عليها العدد الكبير من الناس المشتغلين بها وهم النساجون والقصارون؛ ولكن من الملاحظ أنه لا يتم نكر من يشتغلون بالغزل. بعد ذلك تذهب الأقمشة الخام إلى الصباغين، لتثبيت الألوان وإكسابها لمعاناً، لذا كان حجر الشب مطلوباً، والذي كان يتم جلبه بشكل رئيسي من جزر بحر إيجه وقد كان ولعدة قرون احتكاراً للبندقية.

وأخيراً يتم إرسال الأقمشة إلى السوق بحراً أو على شكل بالات ضخمة ترسل على ظهور البغال، وكان لإيطاليا وكذلك الفلاندرز شهرة كبيرة في تجارة الأقمشة. ففي فلورنسا سنة ١٣٠٦م كان هناك ثلاثمائة ورشة، بلغ مجموع دخلها حوالي مليون

فلورين وكانت أثوابها الرائعة وخاصة النسائية يتم تصديرها بحراً إلى إنجلترا، حيث مصدر الحصول على الصوف. وفي سنة ١٣٩١م فإن أحد أصحاب الورش في بولونيا قام بتشبيد آلة نسيج للحريز تدار بواسطة قوة اندفاع المياه، بحيث يقال إن ذلك تسبب في منع أربعة آلاف عامل من العمل. وعلى الرغم من أنه يجب ألا نتق كل الثقة في إحصائيات العصور الوسطى، فإن هذا يعد دليلاً على أن البطالة الناجمة عن استخدام التكنولوجيا ليست جديدة.

وتعتبر تجارة الزجاج المصنّع تجارة قديمة، لا يمكن تجاهلها حيث أخذ زجاج النوافذ الملون في الظهور في الكنائس في بدايات القرن الثاني عشر للميلاد. وبعد قرن آخر، فإن المشتغلين بعلم الكيمياء استخدموا أوعية زجاجية، وفي القرن الرابع عشر أصبح استخدام الزجاج في نوافذ المنازل شائعاً. كما أن العرب صنعوا عدسات زجاجية منذ القرن الحادي عشر للميلاد، وعرفت أوروبا استخدام النظارات في نهاية القرن الثالث عشر للميلاد. هذا إلى جانب أن الأكواب الزجاجية وغيرها من الأنية المنزلية الزجاجية كانت نادرة إلى فترة غير بعيدة. وكانت البندقية المنتج الرئيسي للزجاج، إلا أن مخاطر عمليات النقل حدثت من انتشاره واستخدامه إلى أن أقيمت المعامل الخاصة بإنتاج الزجاج في كل أنحاء الغرب الأوربي.

كما أقيم العديد من الورش خلال تلك السنوات لصناعة الأجر والطوب، وأجراس الكنائس، وديباغة الجلود، والأسلحة، والصابون، والورق، والأحبار، والدهانات والورنيش. وكانت معامل الفخار كثيرة الانتشار وهي التي استخدمت كثيراً من الأدوات، والتصميمات والأساليب التي لم تتغير عبر مئات السنين وما زالت مستخدمة حتى أيامنا هذه. ولكن في كثير من الأحوال فإن الاحتياجات المتجددة وروح المغامرة وحب العمل مكنت المشتغلين بها من تخطي الصعوبات التي فرضتها طبيعة التكنولوجيا التي كانت مستخدمة. إذ قام بعض الأشخاص بربط نراع الإدارة المعروف قديماً بـ "الكرنك" بسير، مما مكّنهم من تحويل الحركة الدائرية المحورية إلى حركة تبادلية والعكس. وتم استخدام ذلك في إدارة كثير من الطواحين والمعامل.

وفي الأيام الباكرة فإن كثيراً من الأدوات كان يتم تصنيعها من الخشب وكانت ذات قوة وكفاءة محدودة، سريعة التآكل. ثم كان استخدام الحديد الصلب في صناعة

كثير من الأدوات؛ مما مكن من صناعة المخارط الخشبية البسيطة والمسامير التي ساعدت في عمل البراميل ومواسير المياه من جنوع الأشجار الصلدة. وحل المثقب اللفاف محل المثقب ذى القوس والدوبارة، والذي كان مستخدماً منذ عصور ما قبل التاريخ. وفي نهاية القرن الثاني عشر الميلادي فإن أحد مهندسي كاتدرائية كانتربوري ويدعى وليام السايينى William of Sens قام بعمل بعض الآلات الجديدة التي تم استخدامها في تقريغ وشحن السفن وفي سحب الحجارة والأسمنت. كما اخترع ألبرت الكبير Albertus Magnus في القرن الثالث عشر للميلاد منفاخاً للنيران يعمل بالبخار، ولأنه كان يشبه رأس إنسان، فإنه وبعض الأشخاص الآخرين اتهموا بأن لديهم بعض الجان الذين يهمسون لهم ببعض الأسرار. ولربما فعلوا ذلك، أو ربما أنهم همسوا لهم بسر قوة البخار. دعونا لا نغفل عن رائد الملاحة الجوية أوليفر المالمسبورى الذى قام فى سنة ١٠٦٥م بصناعة طائرة شراعية وانطلق بها بنفسه من فوق برج إحدى الكنائس، وكانت النتيجة أن تكسرت قدماه مما أعاقه عن الاستمرار.

ولم تلبث التكنولوجيا أن قدمت العون للتجارة البحرية حديثة العهد إذ حلت الدفة المثبتة فى القائم الخلفى للسفينة محل الكتلة الخشبية المعلقة فى الجانب الأيمن، مما ساعد على تشييد السفن الكبيرة ذات الأشعة العريضة. كما غدا متاحاً استخدام الخرائط أو الرسوم البيانية للموانئ. أما البوصلة، والتي يرجع أصلها مثل كثير غيرها إلى الصين فقد غدت شائعة الاستعمال فى القرن الثالث عشر للميلاد، وكذلك الأسطرلاب وآلة ذات الريع(*) التي تم استخدامها فى مرحلة لاحقة، مما شجع ربابنة السفن على التوغل فى البحار.

وهكذا كان ازدهار التجارة العالمية مرتبطاً بالظروف الاقتصادية والسياسية. فلقد قامت سفن البندقية بنقل الحجاج، والخيول، والحديد، والأخشاب إلى فلسطين وعادت محملة بكثير من السلع الكمالية الشرقية. كما أقام تجار البندقية مراكز تجارية لهم على البحر الأسود، بينما توغل بعضهم مثل "ماركو بولو" فى مناطق كثيرة من الشرق حتى وصل إلى الصين عبر طريق الحرير، ووصل إلى هضبة التبت مخترباً

(*) هى آلة كانت تستخدم فى القلك والملاحة لقياس الارتفاع، وتتألف من قوس مقسم إلى ٩٠ درجة المترجم.

الصحارى الحارقة. والبعض الآخر وصلوا إلى الصين والهند على سفن عربية. كما كان هناك عدد لا بأس به من رجال الأعمال البنادقة الذين استقروا على الساحل الصينى. وكانوا من الشخصيات المرموقة، هؤلاء كانوا مستعدين لأن يتحملوا البرودة الشديدة وواجهوا مخاطر الموت، كما كانوا مستعدين للنضال، ولمساعدة أى بخار فى أداء عمله، ولأن يعالجوا الخيول، وأن يتحدثوا بالعديد من اللغات، مستفيدين من معلوماتهم بطبيعة السلع المتبادلة، والأسعار، وما تحتاجه الأسواق الأوربية.

وفى البحر الأبيض المتوسط، فإن البنادقة، والجنوية، والبيازنة لم يقنعوا بدورهم فى تجارة الشرق، بل تطلعوا إلى إغراءات الأسواق الأوربية، وعند نهاية القرن الثالث عشر للميلاد كانت جنوا قد شيدت أسطولاً استطاع أن يبحر سنوياً إلى الفلاندرز وإنجلترا، وسرعان ما حذت البندقية حنوها. ومن المحتمل أن الطريق التجارى عبر الأطلنطى كان معروفاً قبل ذلك بفترة، والدليل على ذلك رئيس رهبان دير سوجير Sug-er فى وصفه لإعادة بناء كنيسة القديس دينيس St. Denis حوالى سنة ١١٤٥م، يذكر أن الأعمدة الرخامية كان يتم جلبها بحراً من روما ثم عبر نهر السين إلى باريس.

لقد حرص رباينة السفن المحملة بالبضائع على الإبحار دائماً بالقرب من الشاطئ، للبحث عن المرافئ للاحتماء بها ليلاً إلا إذا كانت الرياح تهب فى اتجاه الشاطئ مما يهدد سلامة السفن، وعندها كانوا يفضلون البقاء فى عرض البحر حيث الأمان. وبالرغم من ذلك فقد تم اكتشاف جزر الكنارى، وجزر الأزور، أو أعيد اكتشافها فى القرن الرابع عشر للميلاد، ومن المحتمل أن يكون ذلك قد تم بواسطة إحدى العواصف التى دفعت ببعض البحارة إلى الشاطئ. وفى نفس الوقت كان بحارة النورمان يتاجرون مع ساحل العاج وساحل الذهب، وفى سنة ١٤١٢م كان الإنجليز يصطادون الأسماك عند أيسلنده.

أما السفن عابرة المحيطات حاملة البضائع، فقد كانت تحمل الأخشاب، والملح أو القمح، وكانت عريضة ذات صارية واحدة، بطيئة الإبحار، والسفينة الكبيرة كانت تبلغ حمولتها حوالى ألف طن، أما السفن التى استخدمت فى نقل الصليبيين فقد كان فى إمكان الواحدة منها أن تحمل أكثر من ألف مسافر بمعداتهم. ولقد فضل البنادقة والبيزنطيون استخدام السفن ذات المجاديف، لأنها كانت سريعة، وتشق طريقها فى

هدوء وثبات، إلا أنه كان من الصعب السيطرة عليها في أعالي البحار، كما كانت تحتاج إلى عدد كبير من البحارة ربما بلغ عددهم أكثر من مائتي بحار. وفي القرن الرابع عشر للميلاد ظهر طراز جديد يجمع بين الأشرعة والمجاديف، وتم استخدامه في السفن الحربية.

وربما كانت الأرباح كبيرة من رحلة بحرية، مع وجود الكثير من المهالك - وهو ما سوف يدركه تاجر البندقية - مما دفع أصحاب رءوس الأموال إلى التكتل في مواجهة تلك المخاطر، مشكلين بعض الشركات لاقتسام الأرباح والتأمين على المراكب وحمولتها ضد أية خسائر.

كذلك كانت عمليات القرصنة منتشرة بشكل كبير، مما دفع جميع الأطراف من مسلمين ومسيحيين بل والبحارة إلى استخدام السيف والبلطة أو الفأس. فالريان تشوسر ديفون شاير وهو على دراية كبيرة بكل مرفأ أو مصب نهر في المنطقة الممتدة من جوتلاند وحتى إسبانيا، لم يكن ليبدى أى التزام بما يمليه عليه الضمير في أى نزاع لا يرقى إليه الشك مع أعدائه في البحر، إذ غالباً ما يقوم بإغراقهم عندما يستطيع ذلك. كما أن الأخطار التي كانت تؤدي إلى غرق كثير من السفن على طول الساحل الإنجليزي أثارت كثيراً من الجدل القانوني، إذ أن القانون الإنجليزي كان ينص على حق من يعثر على أى حطام لسفينة بملكيتها التامة إلا في حالة نجاة أحد الركاب أو إحدى القطط (حيث كان يطلب من كل التجار حمل بعض القطط معهم لقتل الفئران). **وإنك فإن سكان المناطق الساحلية كانت لديهم نزعة قوية في ألا يدعوا إنساناً أو قطرة ينجوان بحياتهما من حطام السفينة.**

وعلى أية حال، غالباً ما كانت طرق التجارة البرية تسير في نفس الطرق الرومانية القديمة، كانت الأحجار التي استخدمت في تمهيدها لا تزال تخدم المسافرين هنا وهناك. أما أكثر الطرق كثافة فقد كان الطريق الشمالي الجنوبي، من فرنسا وبامتداد الريفيرا وحتى إيطاليا أو عبر الممرات الضيقة والملتوية في جبال الألب، ويوجه خاص الطريق المؤدى إلى كنيسة القديس برنارد، وجبل Cenis، وغيره. أما طريق القديس جوثارد فقد تم افتتاحه في بدايات القرن الثالث عشر للميلاد، وتم بناء قنطرة عظيمة معلقة، كانت الأولى من نوعها في أوروبا.

ومع بعض الاستثناءات، فإن هذه الطرق التجارية كانت فى حالة تبعث على الأسى، على الرغم من أن ملاك الأراضى كانوا مهتمين بالمحافظة على الطرق المؤدية إلى الأسواق المحلية، وعلى جماعات التجار، كما كانت هناك جمعيات منظمة محلية لحماية هذه الطرق وكذلك هناك جهود ملكية لإصلاح الطرق الرئيسية، إلا أن الحجارة التى كانت مستخدمة فى تمهيد الطرق الرومانية ساعدت على إفساد تلك الطرق لتجمع المياه فيها على شكل برك مليئة بالقنورات والحصباء، مما صعب السير فيها على الأقدام وكذلك بالنسبة للخيل والبغال، (فالطرق الممهدة والناعمة هى من نتاج القرن التاسع عشر للميلاد). وفى مواسم الأمطار فإن هذه الطرق كانت تتحول إلى ما يشبه الأنهار المليئة بالأوحال.

كما أن القناطر كانت أحياناً يتم بناؤها بأوامر ملكية أو على يد جماعات دينية، ويتم الإنفاق عليها من الضرائب التى يتم تحصيلها - ومع هذا، فإن الإنسان كان أحياناً يضطر إلى أن يخوض فى أحد مجارى المياه الخطرة، ومنذ أن يبدأ المسافر فى السير فى أحد هذه الطرق فهو معرض لكثير من الأخطار. إذ لم تكن هناك علامات إرشادية، لأن الفلاحين لم يكونوا فى حاجة إليها، والقليل من كان يستطيع قراءتها. لذلك كان ينصح باستئجار مرشد يعرف الطريق ومخاطره جيداً. إن قصص أطفالنا المتعلقة بالجن تعيد إلى الأذهان أحوال الرحالة وما تورطوا فيه عندما كان يداهمم الليل فى الغابات المظلمة والذين ضلوا الطريق فاتجهوا إلى قلعة مهجورة يقطنها عملاق بشع رهيب تزعم القصص الشعبية أنه يأكل البشر، أو الذين أسعدهم الحظ فواصلوا سيرهم إلى أن وصلوا بسلام إلى مكان آمن حيث وقعوا أسرى فى حب إحدى الأميرات الفاتنات.

وعبر الطرق التجارية الرئيسية فإن حركة المرور كانت كثيفة جداً. حيث يؤكد بعض المؤرخين أن عمليات نزوح الأشخاص فى العصور الوسطى كانت أكثر بكثير منها فى مجتمع القرية المستقر فى القرن التاسع عشر للميلاد، فعلى الطريق تجد الكثير من الأشخاص، تجد الرهبان والراهبات فى حركة ترحال حيث يقومون بمهام كلفتهم بها جماعاتهم المختلفة؛ كما تجد الأساقفة المتجهين إلى روما أو يقومون ببعض

الزيارات للأبرشيات والطلاب المرتحلين في طلب العلم، وجماعات الحجاج وهم ينشدون بعض الأناشيد خلف بعض القساوسة ويرفعون بعض الأعلام، ورجال البريد التابعين للبابوية، والرسل، كذلك تجد المشعوذين وباعة العقاقير الطبية، والباعة المتجولين، والعمال المشتغلين بالصفوح، والعمال الموسمين والعييد المارقين، والجنود المسرحين من الخدمة، والشحاذين، ورجال الطرق، جنباً إلى جنب الأغنام والماشية في طريقها إلى الأسواق، يتزاحمون جميعاً في تلك الطرق المزحمة. بينما ترى طبقة النبلاء والميسورين وهم يركبون خيولهم، وكل ما يهمهم هو الخيل التي يركبونها أو كراء خيول جديدة بعد أن أجهدت خيولهم من المحطات المخصصة لذلك. وفيما عداهم فالكل يسير على قدميه، وقد تلوّثت ملابسهم برشاش الماء الموحل الذي يتناثر من أقدام الخيول وحيوانات الحمل، وكان من النادر أن يقابل المسافر على هذه الطرق عربية تجرها الثيران محملة بالأخشاب أو الأحجار التي تستخدم في بناء القلاع، أو بالرصاص المستخدم في أسقف الكنائس. كما أن ارتفاع تكاليف نقل الأشياء الثقيلة كان أحد العوامل التي حدّت من نقلها، إذ كان من المعروف أن حمولة عربية من الحجارة لمسافة تصل اثني عشر ميلاً تعادل ثمن هذه الحجارة، وعلى سبيل المثال فإن عملية نقل الأخشاب التي استخدمت في بناء كاتدرائية بوفيه Beauvais تكلفت أربعة أمثال ثمن هذه الأخشاب. ولكن بمرور الوقت وتحسن الطرق، فإن العربات الخفيفة التي تجرها الخيول حلت محل حيوانات الحمل.

كما أصبح التجار يفضلون السفر في مواكب أو قوافل تحرسها بعض القوات حسب الأوامر الصادرة من الإمبراطور فرديريك بربروسا، وبصحبتهم مجموعة كبيرة من حيوانات الحمل، يقودها جماعة من سائسي الخيول والبغال، وعادة ما كانت القافلة المكونة من حوالي سبعين حيواناً تحمل ما تحمله القاطرة الحديثة أي عشرة أطنان. وعندما يحين المساء فإن رجال القافلة ينالون قسطاً من الراحة على جانب الطريق، بينما تتناول الحيوانات طعامها. وعادة ما تسود روح المودة والصدقة بين من تضمهم القافلة، كما كان رئيس القافلة وإخوته يقسمون يمين المودة والصدقة، وعند عودتهم من رحلتهم فإنهم عادة ما يكونون فيما بينهم نقابة، ويلتقون لاستعادة ذكريات الأوقات العصبية والمغامرات التي خاضوها في جو صاخب.

وفي هذه الطرق كانت الحركة تتوقف تماماً مع غروب الشمس. وعندها يبحث النبلاء عن قلعة قريبة يقضون فيها بعض الوقت في التسلية، وإن كانوا في بعض الأحيان يلقون بعض المعارضة عند وصولهم إليها، أما عامة الناس فقد كانوا يبحثون عن إحدى الحانات سيئة السمعة، من حيث الصخب، وسوء الطعام والازدحام الشديد. أما الفقراء فقد كانوا يجدون المأوى في أديرة الرهبان؛ والأكثر فقراً والمنبوذون والخارجون عن القانون فكانوا ينامون في العراء والمطر.

وعلى الرغم من أنه كانت هناك محاولات لإنشاء مراكز للخدمة البريدية، فإنه كان يتحتم الاعتماد على أحد السعاة في توصيل الخطابات، ويذكر لنا بترارك أنه كان يحتفظ بخطاباته أحياناً مدة تزيد على السنة في انتظار أحد هؤلاء السعاة أو أحد التجار ليتسلم خطاباته ويقوم بتوصيلها إلى إحدى المدن الأخرى. هؤلاء الأشخاص كان الواحد منهم يحمل حقيبة صغيرة يضع فيها الرسائل مقابل أتعاب يحصل عليها. أما الأخبار فقد كان يتم تناقلها غالباً بمحض الصدفة عن طريق الرواية الشفهية ويتم تسجيلها أيضاً بمحض الصدفة. وهذا يفسر لنا السر في غموض كثير من أحداث العصور الوسطى وتواريخها.

وكان على المسافر سواء كان راكباً أم راجلاً أن يقطع مسافة تتراوح ما بين عشرين وخمسة وعشرين ميلاً في اليوم، أما المسافرون على عجل فقد كان في استطاعتهم قطع ضعف هذه المسافة نتيجة السرعة. ففي سنة ١١٨٨م قام أحد سعاة البريد بحمل رسالة من روما إلى كانتر بوري فقطع مسافة تبلغ ١٢٠٠ ميلاً بما فيها عبور بحر الشمال في خمسة وعشرين يوماً، وفي سنة ١٣١٦م فإن خبر اختيار يوحنا الثاني عشر لكرسي البابوية قد انتقل عبر مسافة تبلغ أكثر من ٨٠٠ ميل، من ليون إلى يورك، في عشرة أيام.

ومن الطبيعي أن تختلف حالة الأمن على هذه الطرق اختلافاً بيناً، باختلاف شخصية وسلطة اللورد الذي تسير هذه الطرق في أراضيه. وبوجه عام فقد اهتم كل لورد من اللوردات المحليين بحماية المسافرين، وبوجه خاص من التجار، نظير مبلغ يتم تحصيله مع الضرائب التي يقومون بدفعها. ومع هذا فهناك كثير من الحالات التي تؤكد وجود العديد من عصابات قطاع الطرق التي تزعمها بعض البارونات وحققوا من خلالها مكاسب سريعة ودموية، يضاف إلى هذا أن الحروب الإقطاعية أثرت كثيراً في

حالة الأمن على هذه الطرق. وفي بعض المناطق تعرض المسافرون للرعب الذي أثارته كثير من الحيوانات المفترسة. فشخصيات بوكاشيو كانت تموت فزعاً من الذئاب، والديبة المنتشرة في الغابات، على بعد عدة أميال من روما.

وكان اهتمام التجار الأكبر هو حضور الأسواق، وبخاصة الأسواق الشهيرة التي تعقد سنوياً في إقليم شامبني، حيث تصلها عدة طرق قادمة من كل أنحاء أوروبا. وخلال تلك الأسواق فإن كونت شامبني كان يشمل التجار برعايته وحمايته، كذلك أصدرت الكنيسة كثيراً من القرارات ضد المرابين، كما حددت أعلى معدلات الفائدة. وكان هناك سوق للأقمشة يستمر عشرة أيام، وآخر لمدة ثمانية أيام للجلود، والجلود المدبوغة، وآخر للفراء جنباً إلى جنب بعض الأسواق لتبادل مختلف المنتجات حيث قام التجار من كل الأنحاء بتركيز أعمالهم التجارية، كما قام النبلاء المجاورون بإرسال مندوبين عنهم لشراء ما يحتاجون إليه ولادة عام من الأسلحة، والأقمشة، والتوابل، والسكر. كذلك كانت هناك خانات للمقامرة، وبعض النوادي الليلية البدائية ذات البرامج البدائية للتسلية والمتعة، أما المشكلات التجارية فقد كان يتم مناقشتها أمام محاكم خاصة بالتجار وهي التي عرفت باسم محاكم متعددي الألوان Piepowder Courts، ذلك لأن التجار الرحالة كان يطلق عليهم أصحاب الأقدام الموحلة Pieds Pou-dreux. وبسبب تنوع وندرة المعاملات النقدية فقد كان التاجر يفتح له حساباً بالعملة المحلية بالجنيه الفضي حسب الوزن الترويسي Troyes أو الوزن الشائع في الإقليم. وعند نهاية السوق فقد كانت تتم عملية شبيهة بالمقاصة يتم فيها تحصيل بعض العمولات على المقاصة والقروض على يد مجموعة من الصرافين الذين عرفوا بأصحاب الموائد أو المناضد "bankers نسبة للموائد The banks أو المنصات benches التي يعرضون عليها نقودهم المعدنية (كما أن اسم السمسار أو الوسيط A broker يدل على الشخص الذي يقوم بفتح برميل خشبي للنبيد كعينة. وعلى هذا المنوال، فإن كلمة منخفض القيمة الشرائية Cheap، وكما وردت في Eastcheap، فإنها تدل على مكان السوق في لندن وهي تعادل كلمة السوق Market الإنجليزية، وكلمة Bon marche الفرنسية تعادل المكان الجيد للمقايضة أو التعاقد على سلعة).

وبمرور الوقت فإن التجار الذين يرحلون إلى تلك الأسواق غدت لهم أهمية كبرى في المدن التجارية الكبرى، بما أصبح لديهم من مخازن وما حشدوه فيها من بضائع.

ولم يعد التاجر مجرد مغامر يتعرض لسفك الدماء، بل تحول إلى شخص مقيم ينفق معظم وقته في الجلوس. وقام هو ورفاقه بتشكيل طبقة على خلاف دائم مع السادة الإقطاعيين أو رجال الدين المسيطرين على الريف. كما أن كبريات مدن رجال الأعمال هي التي شكلت قومونات شمال إيطاليا. أما قومونات لومباردي وتوسكانيا، مثل ميلان، وفلورنسه، وسايينا وبولونيا كانت بمثابة مدن للتجارة والتصنيع، وحيث تضافر جميع المواطنين من نبلاء وعامة، من أجل الدفاع أو الهجوم وتحقيق الثروة. وبسبب دعمهم ومؤازرتهم فإن هذه المدن توسعت باستمرار على الرغم من أنها دخلت في حروب دائمة بعضها ضد البعض، أو ضد الأباطرة والبابوات بحيث أبهرت عظمتها كل من زارها من سكان الشمال. فجمهورية البندقية أرسلت نصف سفنها تقريباً إلى الأدرياتيكى، وشنت كثيراً من الحروب، وجعلت من تلك المنطقة أهم هدف في سياستها الخارجية من أجل تحقيق أكبر قدر من الأرباح، كانت من نمط بولة المدينة الحقة ذات الطابع الرومانى القديم. أما جنوا وبيزا فقد كانت من المدن البحرية الكبرى التي هيمنت على كورسيكا وسردينيا، وسيطرت على تجارة شرقى البحر المتوسط، وقامت بإرسال الأساطيل التجارية إلى الشرق الأدنى وإلى جنوبى روسيا بالإضافة إلى إنجلترا والفلاندرز.

أما فى الشمال فإن بعض المدن التجارية الشهيرة، مثل غنت Ghent، وبروجى Bruges، وأراس، وكمبراى قد ازدهرت فى الفلاندرز والمناطق المجاورة لبيكاردي ؛ بعد أن حصلت على حرياتها بقوة السلاح. وقامت جماعات التجار بالسيطرة على الحكومات الرئيسية مع قليل من التدخل من قبل الملك أو أحد الأساقفة أو اللوردات المحليين. كذلك كان لأرباب الحرف حقوقهم، واختفى نظام الرق تماماً منها. هذه المدن كان لها نظامها القضائى الخاص بها الذى اعتمد على البيئة المدعمة بشهادة الشهود. وبالنسبة لرجال الأعمال فإن طرق المحاكمة الإقطاعية المعتمدة على عدالة السماء بدت غير مقبولة تماماً، كما أن عقوبة جرائم المال العام كانت صارمة وتتم علناً، مثل تسمير أنن السارق فى عجلة إحدى العربات ثم تركها تدور. كما أن الرخاء الكبير الذى حققته هذه المدن شجع على القيام بكثير من الأعمال العامة، مثل تمهيد الطرق، وحفر القنوات وبناء الأسواق، وبناء قاعات فخمة للنقابات مما أحدث تطوراً كبيراً فى العمارة وفن البناء.

كما ازدهرت باريس المركز التجارى الرئيسى والطبيعى لفرنسا، ولم تعد باريس مجرد مدينة حرة، تتركز فيها الأعمال التجارية فحسب، بل أصبحت مركزاً ملكياً، وكنسياً، بل وجامعياً. أما فى إنجلترا فقد كانت كل الطرق تؤدى إلى لندن وتم تقدير عدد سكانها بحوالى ٣٠,٠٠٠ فى وقت بلغ فيه عدد سكان البندقية، وميلان، وباريس ١٠,٠٠٠ نسمة. وفى إسبانيا غدت برشلونة على درجة عالية من الأهمية، بحيث تتحكم فى التجارة البرية كما أرسلت أساطيلها التجارية إلى مدن البحر الأبيض المتوسط.

أما الحالة فى ألمانيا فقد كانت حالة خاصة، إذ أن معظم مدنها كانت قد أصبحت تتمتع باستقلال ذاتى وحكمت نفسها بنفسها منذ القرن الثانى عشر للميلاد، وبدلاً من المنافسة الضارية بين بعضها البعض مثل المدن الإيطالية، فإنها توحدت فيما بينها على شكل عصبة أو حلف، من أشهرها العصبة الهانزية والسوابية. وتدفع التجار الهانزيون من لوبيك وبعض المدن البحرية الأخرى على الطرق التجارية الممتدة حتى إيطاليا، وإن كان أهم أعمال الهانزيين التجارية قد تركزت فى المدن الساحلية. وحوالى سنة ١٤٠٠م كانت لهم مكاتب تجارية فى ١٦٠ مدينة، إلى جانب الورش الصناعية والبيوتات التجارية المسورة داخل بوقياتهم، كما كانت لهم مخازنهم فى كل من لندن، وبروجيز، وبرجن، ونوفجورد. كما احتكرت هذه العصبة تجارة الأسماك النرويجية، واستغلت الموارد المعدنية والزراعية للسويد، وجلبت الأخشاب، والحبوب، والقار، والزيد، والجبن، ولحم الخنزير المملح إلى الفلاندرز وإنجلترا. بل وتاجرت فى كل شىء، تماماً مثل شركة خليج هدسون أو الشركة الألمانية للتجارة الهندية مؤخراً، وقد كانت تجارتها محدودة النطاق الجغرافى إلا أنها واسعة التعامل فى السلع التجارية، كذلك لم يحدث أن استخدمت القوة المسلحة لتحقيق نوع من التفوق. بل إنها بدلاً من ذلك فرضت حظراً على بعض السلع التجارية، إلى جانب المقاطعة والاستفادة من الضغوط الاقتصادية، وعن طريقها استطاعت أن تجعل من المدن المتمردة وحتى الملوك خاضعين لها. كما أنها ساندت ملك الدانمرك فالديمار فى حروبه التى خاضها فى منتصف القرن الرابع عشر، واستطاعت أن تستولى على كوبنهاجن، وبذلك تم لها احتكار تجارة أسماك بحر البلطيق. وكانت مدن العصبة الهانزية تعشق الاحتكار، وخصوصاً احتكار الأقمشة الفلمنكية ونقلها إلى روسيا ومبادلتها بالفراء. هذه التجارة حققت تدفقاً مستمراً للسلع الروسية على أيدي التجار الألمان الذين استقروا فى روسيا وتوغلوا فى أقاصيها.

أما في الغرب فإن معظم المدن تطورت من مراكز أسقفية أو كنسية، أو من بلدان صغيرة متمتعة بحكم ذاتي، أو قلاع مسورة. ولهذا أطلق على السكان اسم "سكان البلدة" أو "البورجوازيون". بينما بعض المدن الأخرى كانت بحكم موقعها أو طبيعتها محطات تجارية، حيث تلتقى عندها الطرق التجارية، أو حيث يمكن عندها عبور الأنهار بالمراكب المحملة بالبضائع أو خوض أنهارها. هذه المدن بدأت في الظهور حوالى نهاية القرن العاشر الميلادى، وبعد قرنين من الزمان أخذت في الازدهار. وكان العامل الأساسى فى ازدهارها أن النظام الإقطاعى لم يقدم سوى القليل بالنسبة للتجارة والصناعة، لذا كان على هذه المدن أن تأخذ فرصتها فى المجتمع ولكون هذه المدن قامت بشراء صكوك الحرية من الحائزين على الأرض، فإنها اكتسبت حصانة إقليمية خاصة بحدودها وأصبحت بمثابة "جزر شرعية" ذات أحرام مقدسة. فمدينة أفينيون Avignon فى معاهدة سنة ١٢٠٨م أعلنت أنها لا تدين بالطاعة لأحد سوى الله. وأخذت هذه المدن فى الاهتمام بقواتها المسلحة، وأنفقت حوالى ٨٠٪ من دخلها على أعمال الدفاع، من أسوار، وخنائق مائية وحصون وآلات السلاح. وفى الليل كان سكان هذه المدن يغلقون عليهم الأبواب وينامون فى أمان.

وأخذ الملوك والنبلاء يدركون ما تحققه مدن الدولة هذه، لذلك فقد ساهموا فى بناء العديد من المدن الجديدة، فى مناطق حدودهم، وبوجه خاص فى المناطق غير المأهولة بطول الحدود الشرقية لألمانيا. كما أغروا الناس على سكنها بوعودهم الخاصة بنيل الحرية، والإعفاء من الضرائب، ومنحهم الأراضى الرخيصة، والإيجارات المنخفضة. هذه الأساليب تماثل تماماً الجهود الجبارة التى قام بها المختصون فى القرن التاسع عشر لنقل السكان البروفنساليين إلى الغرب الأوروبى. هذه المدن الجديدة Villes neuves أو مناطق المدن الجديدة Bastides، جذبت إليها مخططى المدن لكونها قد تم تصميمها بشكل عقلانى، وبشبكة شوارعها متساوية الأبعاد، مثل فيلادلفيا، ومثل أى مدينة أخرى جديدة فى المنطقة من تكساس وحتى سيبيريا.

وبعيداً عن طرق المواصلات فإن العديد من مدن العصور الوسطى لاتزال موجودة الآن، ترتفع أبراج قلاعها عالياً من فوق الأسوار الضخمة. وعلى العكس من المدن الحديثة، فإنها تمتعت بمواقعها الجميلة، وبألوانها الطبيعية الباهتة قليلاً فى تناغم طبيعى. كما أنها امتلكت كثيراً من الأعمال الفنية من منمنمات العصور الوسطى إلى أضخم أعمال النحت التى أقيمت للدفاع عن العقيدة المسيحية ضد الأرواح الشريرة.

وعندما نتجول فى الشوارع فإننا نحملق فيما آلت إليه من شيخوخة، بكنائسها الخاوية تقريباً، كما نحملق فى قصور التجار التى تستخدم الآن كحانات أو جراجات بعد ما آلت إليه من وهن، وتتعجب لتلك الثروات المتداعية.

والمدينة النموذجية كانت عبارة عن مجموعة من الأحياء متحدة المركز، كل منها كان مؤشراً على النمو. وفى وسط المدينة عادة ما كان يوجد الحصن الرئيسى، بينما تركزت الأسوار الدفاعية خارج المدينة وحولها، وهناك مناطق متداخلة غالباً ما توضح أين تم بناء الأسوار لأول مرة، قبل أن تحل محلها الطرق الرئيسية، فخرطة مدينة باريس الآن تظهر بوضوح مدى التطور الذى طرأ عليها. وعندما يقرر السكان توسيع مدينتهم وإقامة أسوار جديدة، فإنهم كانوا عادة ما يتركون فراغات كافية تقام فيها الحدائق، والبساتين ومزارع الكروم، كنوع من الاحتياط ضد أى حصار متوقع.

كما كان السوق المربع الشكل هو بمثابة وسط المدينة. وفيه تقام الكنيسة الرئيسية، والبرج العالى، والساعة والسوق المتعامد أى على شكل صليب حتى يذكر السكان أن الرب يلاحظهم وأنه سوف ينزل عقابه على كل من يسىء أو يعكر أمن السوق. كذلك كانت توجد فيه آلة التعذيب الخشبية الرئيسية فى المدينة، وقطعان المشية، وكرسى التفطيس حيث يشدون إليه المجرمين ويغطسونهم فى الماء وبخاصة من النساء، والمشائق، وآلات التشهير، وآلات التشهير فى باريس كانت تسع ٢٤ شخصاً ؛ وعند وصول شخص جديد، يتم إلقاء أقدم الهياكل العظمية فى حفرة المقبرة الملاصقة لها). وفى هذا الميدان يتم استعراض الفرق العسكرية، ويقوم الممثلون الجوالون بعرض أعمالهم، كما يلعب الشباب فيه لعبة جماعية أشبه بكرة القدم. وكان وسط المدينة هذا مركزاً للأعمال التجارية. وحوله تلتف مناطق البيع والشراء، والتى كانت مسقوفة غالباً. وفى كثير من المدن، وبوجه خاص فى ألمانيا، فقد كان يتم تخصيص حى لليهود. هذا العزل عن بقية المجتمع كان يتم لحمايتهم ولإذلالهم ؛ وغالباً ما كان الرابى هو من بيده مفاتيح هذا المكان.

ومن المحتمل أن كل سلعة كان لها سوقها الخاص بها، فهناك حارة للأحذية، وحارة للجلود، وكما هو الحال الآن فى أثينا وفى الشرق. كما كانت توضع علامات على الدكاكين، لم تكن عبارة عن اللافتات المكتوب عليها بالأحرف، ولكن عن طريق الرموز. فدكان الحلاقة كان يرمز إليه بحوض ماء، والحانة بحذاء مطلى بلون الذهب، والأشجار

للخمارات، على الرغم من أن التبيذ الجيد لا يحتاج لهذه الأشجار. وكانت الدكاكين ضيقة وعميقة، وعادة ما يكون لها واجهة قد يبلغ عرضها حوالي ستة أقدام، وفيها يعرض الصناع منتجاتهم، وحيث الإضاءة أفضل، وحيث يستطيع الناس فحص إنتاجهم واختيار ما يروق لهم، وحيث يمكنهم تبادل المزاح مع المارة.

(مؤلاء العمال الذين يعرضون منتجاتهم انقروا الآن : وآخر من شاهديناه منهم هم الذين يلقون السيجار). أما الصناع المهرة فعادة ما كانوا يتواجدون في تجمعات ؛ ليؤبوا ما يطلب منهم من أعمال وربما صدمهم ما تم إنتاجه من أحنية جاهزة أو ملابس.

كانت الشوارع ضيقة ومتعرجة، باستثناء شوارع المدن الجديدة، ولها منحنيات استغلها الملاك في كثير من عمليات الدفاع الناجحة ضد من يهاجم أحياءهم. أما مستوى سطح الشارع فغالباً ما كان يرتفع عن مستوى الأنوار الأولى من المنازل، ذلك لأن إعادة تمهيد الشوارع كانت تتطلب دك كميات كثيرة من الرمال والأحجار على ما هو موجود أصلاً فيها. لذلك كان من المألوف في كثير من المدن أن ينزل الشخص عدة درجات سلمية لكي يقوم بزيارة إحدى الكنائس القديمة. كما أن الشوارع كانت قد عملت وبشكل رئيسي للمشاة وليس من أجل حركة مرور العربات التي تسير على عجلات. كما أن أجرة رصف الشوارع كان يتم تحصيلها من الضرائب التي تفرض على العربات التي تجرها الدواب وتدخل المدينة، هذه الضرائب تم تنظيمها وفق الحمولة ونوع الحمولة ونوع العربات ومدى تأثيرها في عملية الرصف، تماماً مثل الضرائب التي تدفعها سياراتنا في الوقت الحالي بأحجامها المختلفة، فأعلى معدل كانت تدفعه العربات التي تجرها الدواب ذات العجلات الحديدية أو الخشبية ولها إطار حديدي يتم تثبيته بالمسامير، كما أن نفس المشكلة التي تواجهنا في الوقوف بسياراتنا في الأسواق كانت قائمة.

أما المنازل فقد كانت تبنى محاذية تماماً للشارع أو مطلة عليه مباشرة، كدليل على اهتمام صاحب المنزل بمصلحته الخاصة مهما تعارضت مع الصالح العام. وتتنوع أنماط المباني تبعاً لتنوع المواد المحلية المستخدمة والعادات. ففي إنجلترا وفي الشمال، كانت المنازل تبنى من الخشب في معظمها، وتسقف الأسطح بالقش وهو مادة

قابلة للاشتعال السريع. وأدت كثرة الحرائق باستمرار، ومع مرور الوقت إلى إعادة البناء مرات عديدة، وتم استخدام القرميد في تغطية الأسقف وأحياناً كان يتم استخدام الحوائط المبنية بالحجارة. وكان على كل سكان المدينة أن يجعلوا أنابيب المياه جاهزة دائماً. وقامت المدينة بإمداد السكان بالخطاطيف لاستخدامها في إزالة القش المحترق وإنزاله إلى الشوارع، لهذا قامت شركات الخطاطيف والسلام التي تراها في الولايات المتحدة الأمريكية اليوم. والسبب الرئيسي في قيام الحرائق يرجع إلى النوم على مراتب محشوة بالقش بجوار المدافئ، هذا بالإضافة إلى أنه بمرور الوقت سببت بقايا السجائر والأسلاك الكهربائية الكثير من تلك الحرائق.

وفي القرون الباكورة فإن كل منزل من المنازل كان له فناء وحديقة بداخله، يكفيان لتربية بقرة وبعض الخنازير. ولكن هذا الفراغ كان ينتهك بين الحين والآخر بسبب مشكلة الازدحام، لأن المدن كان يتم إنشاؤها داخل الأسوار. كما كانت المنازل تفتقر إلى الإضاءة والتهوية، إلى جانب بعض وسائل الراحة الحديثة؛ ومع هذا فإن الناس لم يكونوا يميلون إلى الخصوصية. فقد عاشوا معظم حياتهم في الشوارع الصاخبة نهاراً، على دقات المطارق، وأصوات الآلات التي تنتشر الأخشاب، وجلبة القباقيب الخشبية، وأصوات الباعة الجائلين ومن يقدمون بعض الخدمات وهم يخترقون الشوارع، ورنين الأجراس اليدوية التي يمسك بها بعض الأتقياء معلنين عن الصلاة على روح أحد الأموات، أما في الليل فقد كان يسود السكون التام الذي يقطعه بين الحين والحين صوت أحد من الحراس بعصاه الحديدية صارخاً بأعلى صوته هذا شيء جيد للجميع. وكان السير ليلاً ممنوعاً بعد دق ناقوس الغروب عند حوالي الساعة التاسعة، هذا الناقوس كان يتم دقه كإعلان عن بداية الخطر، وبالطبع لم تكن هناك إضاءة في الشوارع كما لم تكن هناك واجهات للعرض خاصة بالدكاكين يتم إنارتها.

كان الرجال يذهبون إلى الحانات؛ بينما كانت هناك ساعة للنساء قد تم تخصيصها للقاء عندما يذهبن لجلب الماء من ينابيع المياه العامة، والتي كانت مفخرة لكل مدينة، مثلما كان الحال في مدينة بيروجيا Perugia، وكل المدن المتطورة كان لها نظامها الخاص في تزويد سكانها بالمياه، وإن كانت العادة قد جرت بعدم شرب تلك المياه مباشرة. كذلك كانت مياه المدينة تغذى المراخيص العامة والتي كان بها حمامات البخار.

وبالنسبة للجهود التي بذلت للصحة العامة، فإن هذه الجهود لم يقدر لها الانتشار في مواجهة العادات القديمة، ومنها أن الجزء المواجه لمنزل أى شخص يعتبر ملكاً خاصاً به. (ووفقاً لهذه العادة وجدت المقامى على الأرصفة التي كانت في البلاد المظلة على البحر المتوسط تمتد لتشغل نصف الطريق العام). لقد كانت شوارع العصور الوسطى قدرة بلا جدال. حيث قام الجزائريون بذبح الحيوانات أمام دكاكينهم، وكانوا يتركون الدم يتدفق إلى البالوعات. بينما قام باعة الدواجن بإلقاء رُعوس وريش الطيور في الشوارع، كذلك كان الصباغون يسكبون المياه الضارة من أوعيتهم الضخمة في الشوارع. بينما كانت السلطات المحلية في بعض مدن إيطاليا تقوم بإلقاء الأسماك التي لم يتم بيعها لدى السماسكين في عرض الشارع حتى يلتقطها الفقراء، وللتأكد من أن ذلك لن يجعل بعض المشترين الأمناء يتقززون. بينما كانت الخنازير ترتع باحثة عما تأكله مما يجمعه الزبالون، وفي لندن فإن الكلاب التي يتم تربيتها عند الأثرياء يسمح لها بالانطلاق في الشوارع على حريرتها، هذا إلى جانب الكلاب الضالة. وتواجد الذباب على شكل سحب كثيفة على الموائد، ومع هذا، فإن القلة باستثناء بترايك هم الذين كانوا يشكون. وربما كان الواحد من المشاة يشق طريقه بصعوبة في تلك الشوارع وفي يده منديل معطر يضعه على أنفه، يتنقل جيئة وذهاباً في الشارع وسط الأوحال التي تثيرها حوافر الخيول. كما كان هناك دائماً خطر يأتي من أعلى الرُعوس. فالملك لويس التاسع ملك فرنسا، أو القديس لويس أثناء سيره في أحد الشوارع سكب على عباة الملكية ملو إناء منزلى كبير من الماء المستعمل، فنزل من على حصانه وأسرع إلى مسكن من سكب عليه ذلك الماء، فوجده أحد طلاب العلم وقد نهض مبكراً لكى يستذكر دروسه. فأعطاه الملك منحة دراسية (فالملك كان بالطبع قديساً).

أما الصرف الصحى فقد كان من أعقد المشاكل. فالمدن الكبيرة فقط هي التي كان بها مجارى للصرف الصحى، والتي تصب ما بها عند مجارى الأنهار بالقرب من منطقة المصابغ. وفي مدينة ستراسبورج فإن المجرمين كان يتم إعدامهم ومواراة أجسادهم في المنطقة التي تصب فيها مجارى الصرف الصحى مياهها في النهر. كما أن تلوث المجارى المائية كانت مسألة خطيرة، فكل إنسان كان تواقاً لأن يتم عمل شىء ما بهذا الخصوص. فضلاً عن أن عملية تنظيف الشوارع وإزالة ما بها من فضلات إلى مقابل الزبالة كان متروكاً للجهود الشخصية لأصحاب الأملاك الذين

كانوا ميالين للتخلص منها بإلقائها خارج أسوار المدن، أو تكديسها عند بواباتها ومن ناحية أخرى، ففي بعض المدن ذات الشرطة الجيدة مثل باريس فقد كان يتم جمع النفايات بواسطة الزبالين، فكتاب المدينة للويس مفورد يشير إلى أنه في العصور الوسطى، وعن طريق الظهير الموجود خلف المدينة، والمراحيض القائمة وسط الحدائق، كان بالإمكان أن تصبح المدن أكثر نظافة وكما هو الحال في المدن المثالية في أمريكا وفي المدن الصغيرة سنة ١٨٩٠م. فالفضلات في معظمها مواد عضوية، وليست عبارة عن عبوات من الصفيح، أو الزجاج أو البلاستيك ؛ ويمكن تحللها والاستفادة منها في تخصيب الأرض الزراعية. والسيد مفورد عندما يبدي استياءه من التحديث، فإنه يتذكر رائحة روث الخيول والأبقار، فيقول : "هل عادم الجازولين والرائحة الكريهة للمجاري، وأكوام الزيالة المتعفنة، وبخان المصانع المتصاعد المليء بالكبريت وأجواء المراحيض العامة المشبعة تماماً بحمض الكريوليك تعد من الأشياء المنهكة للقوى ؟ لهذا السبب فإن تطهير الأوعية الزجاجية لمياه الشرب العادية بالكور يعد شيئاً مرضياً ؟ وحتى في حالة الروائح، فإن الجمال لم يعد كلية في جانب المدن الحديثة ؛ ولكن لأن هذه الروائح منبعثة منا فإن أكثرنا يفشلون في ملاحظتها".

هذا شيء حقيقي، ولكن بالتأكيد إننا لا نحب تلك الروائح، وهناك دليل قاطع على أن الناس في تلك الأزمنة كرهوا تلك الروائح أيضاً. فالبعض منهم استخدم الفحم المعطر في المراحيض. فالملك إدوارد الثالث ملك إنجلترا ذكر أن الرائحة الكريهة المنبعثة من مدينة يورك كانت تعد أسوأ من رائحة أي مدينة أخرى عرفها. كما أن الملكة إليانور زوجة هنري الثالث اضطرت لترك مدينة نوتنجهام بسبب دخان الفحم لإصابتها بمرض الربو. وفي قصر وست منستر فقد كانت النفايات يتم نقلها من المطبخ الملكي خلال قاعات القصر. والتي سببت مرض رجال الحاشية ؛ ولنفس السبب فإنه في سنة ١٢٦٠م تم تشييد فتحة في المطبخ للتخلص من الفضلات.

والمدن، سواء كانت جميلة أم قبيحة، فقد كانت الملاذ الطبيعي لساكنيها وكان التجار أو أبناؤهم يشكلون طبقة حاكمة متنافسة، كما كانوا مضطرين لأن ينظموا ضواحي المدينة. لقد جعلوا من لا شيء نظاماً لإدارة حكومية تتمتع باستقلال ذاتي محلي لمجموعة من الرجال الأحرار تجمعوا معاً. كما اختاروا الموظفين لمدينتهم، ورئيس البلدية أو المحافظ، وأعضاء المجلس التشريعي للمدينة الذين كانوا يلتفون حول

مائدة العشاء على شكل مجلس. كما قاموا بتعليم سكان المدينة كيفية التغلغل داخل الطبقة الحاكمة العليا، مقدمين العديد من المحامين، والموثقين والمحاسبين . وقد اعترف الملوك بقوتهم وقدراتهم، و كانوا يحضرون موائد العشاء معهم، ففي سنة ١١٩٠م فإن فيليب أوغسطس ملك فرنسا كان أول من أقدم على تعيين ستة من الطبقة البورجوازية ضمن مجلس الوصاية على العرش أثناء غيابه في حملة صليبية، وتمتع هؤلاء البورجوازيون بفكر مدنى استطاع أن ينتشر بمرور الوقت بحيث أصبح فكراً قومياً أو هو ما يعبر عنه "بحب الوطن". كما كان لهم نظامهم فى سلوكهم، والذي أدى إلى رفع مكانتهم الشخصية وكرجال أعمال فى نفس الوقت. وسرعان ما اكتسبت أفكارهم كثيراً من القبول، وتم تقييم مهارتهم بما حققوه من ثروات بحيث أصبح ينظر إلى الأغنياء على أنهم أفضل وأعقل الرجال، وإلى الفقراء على أنهم أسوأ الرجال.

وكانت النقابة هى أهم مؤسسة اقتصادية فى العصور الوسطى. وإن كان هناك من يرجع نظام النقابة إلى أصول جرمانية بدائية وإلى الأخوة فى الدين وظهرت كلمة النقابة أول ما ظهرت فى مراسيم شارلمان. أما فى إنجلترا الأنجلو سكسونية فإن النقابات كانت عبارة عن اتحادات دينية تضم الرجال، ولها فى نفس الوقت اهتمامات تجارية، قد تم تأسيسها لتقديم العون المتبادل، والحماية، ولقضاء أوقات طيبة.

وفى بداية الأمر كان لكل مدينة نقابة واحدة، ونتيجة لتزايد أعداد السكان ولتعدد الاهتمامات، فإن النقابات تم تقسيمها رأسياً وأفقياً. فمن الناحية الرأسية، فإنها انقسمت إلى أصحاب المتاجر والعمال، وأصحاب العمل والموظفين والفقراء والأغنياء. وأفقياً فإن النقابة الأصلية تم تقسيمها إلى نقابات أرباب الصنائع، وكل منها تمثل عملاً خاصاً. كما أخذت النقابات المهنية فى الانقسام. ففي إنجلترا فإن نقابة واحدة كانت تضم ثلاثة أنواع من أرباب المهن الذين يعملون بصناعة السكاكين ؛ من الحدادين الذين يصنعون النصال، وصناع السكاكين والأبوات القاطعة، وصناع الأعمدة ومقابض السكاكين والأبوات القاطعة.

وكان الهدف من نقابة أرباب المهن مثل أى اتحاد تجارى، هو تحقيق الخير لأعضائها وإضمان تشغيلهم بالكامل بأعلى الأجور عن طريق وضع شروط محددة لعضويتها. كما أدى ذلك إلى احتكار محلى فى الإنتاج، مما شجع على عدم وجود

منافسة بين أعضاء النقابة، ووضع حداً للإضرابات العمالية. وتم تنظيم إجراءات ساعات العمل. وتحديد الأجور أى الحد الأعلى لها وليس الأدنى. كما وضعت مقاييس الجودة وأسعار المنتجات. لكنها لم تشجع على الابتكار والتجديد. كما منعت تخفيض الأسعار، والأجور الإضافية، وعمل دعاية للمنتجات، والأجور الإضافية لمديرى الأعمال، واستخدام أية آلات جديدة، وكذلك تشغيل الرجل زوجته، وتشغيل الأطفال صغار السن. وكان هدف النقابة الأسمى هو التنظيم وخدمة الأعضاء. ولهذا فقد فشلت فى استخدام وتقويم التطور التكنولوجى الذى وجد سبيله خارج تلك النقابات.

كما فرضت نقابات أرباب الحرف نظاماً صارماً على أعضائها. فالنقابات كانت لها ملكيتها، ولها أماكن للعبادة خاصة بها فى الكنائس، وساهمت فى تزويد نوافذ الكاتدرائيات بالزجاج الملون. فضلاً عن أنها كانت ترعى العجزة من أعضائها وأراملهم وأطفالهم، كما قدمت التمثيليات الدينية التى تدور أحداثها حول حياة السيد المسيح، وتمثيلية اللصوص يخرجون مسرحية تابوت العهد، وبائع النبيذ، والزواج فى كانا؛ والسماكين، ويونس والحوت، وقدرة الأسماك الإعجازية على جر الأشياء، والخبازين، والعشاء الأخير. وتقليداً للنقابات قامت جماعات اللصوص والشحانين والمتشردين بتشكيل اتحادات خاصة بحرقهم.

أما من حيث الانقسام الرأسى داخل النقابات فقد كان ظاهراً فى النزوع إلى التقليل من الشروط الصارمة الخاصة بأرباب الحرف. هذا إلى جانب أن الأعمال التجارية الكبيرة أو الرأسمالية كانت فى جانب التقدم باستمرار، كما كانت تفضل الاختراعات التى من شأنها التقليل من عدد العمال، وكذلك التقليل من أجور العمالة، وتصدير سلع رخيصة الثمن كلما أمكن ذلك. وكان للأغنياء اهتمامات بعيدة كل البعد عن اهتمامات الفقراء، فضلاً عن نزوعهم للاستغلال الطبقي، مما ساعد على حدوث كثير من المشكلات الاجتماعية. وفى القرن الخامس عشر للميلاد كان الانشقاق واضحاً تماماً بين الذين كان فى مقنورهم تحمل الأغنياء لأنهم عاشوا كبطانة لهم، وبين الذين لم يستطيعوا ذلك، ولنفس السبب فإن هذه المشكلة مازالت قائمة. ولقد التقت جماعات النقابيين فى مدينة لندن وبشكل مهيب فى قاعة مبنى النقابة القديم لكى يختاروا الرئيس العام للنقابة، وانصب عملهم على الاحتفال والاستعراض والعشاء الرائع. لقد كانوا أهم رجال الأعمال البارزين فى المدينة، والذين ابتعدوا بعض الشيء عن التجارة حسبما ذكر ذلك أحد أعضاء جماعة صناع الأحذية والمشتغلين بتجارة الجلود.

لقد ابتكر رجال المال بعض التقنيات اللازمة للأعمال التجارية الحديثة، ومنها استخدام الدفاتر الخاصة بالمعاملات المالية مثل دفتر الأستاذ ودفتر اليومية في فلورنسا في القرن الرابع عشر للميلاد، وظلت دون تغيير حتى القرن العشرين. في الوقت الذي ركز فيه سكان المدن كل تفكيرهم في كل ما يخص مدنهم، والإفادة من اختلاف الأسعار في الأسواق العالمية رافضين النظرية السائدة والقائلة بأن كل سلعة لها سعر حقيقي يعتمد على سعر التكلفة مضافاً إليه هامش ربح معقول، وتحكموا في الأسعار بناء على نظرية العرض والطلب. كما كونوا شركات أو اتحادات من المستثمرين الذين تقاسموا فيما بينهم الأرباح وتحملوا المخاطر. كما أنهم أحدثوا ثورة في عالم المال والإقراض.

وفي الأيام الأولى كانت قاعدة المعاملات النقدية هي العملة الفضية التي كانت تستخدم في التعامل قصير الأمد، وخضعت كذلك لعملية خلطها بمعادن أقل قيمة منها. (في سنة ١١٢٥م فإن هنري الأول ملك إنجلترا اكتشف أن ٩٤ من أصل ٩٧ من المشتغلين لديه بسك النقود يقومون بنفش العملات المعدنية؛ فقام بقطع ٤٩ يداً وتسميرها على الأبواب الخارجية لنور السك). كما كانت العملات النقدية صعبة الانتقال من مكان لآخر إلى جانب ما يحف عملية النقل من مخاطر. فالجنيه الإنجليزي كان عبارة زنة رطل من الفضة. وفي سنة ١٢٤٢م فإن هنري الثالث حمل معه في إحدى غزواته التي شنّها على فرنسا ثلاثين برميلاً مليئاً بالعملات المعدنية هذه، كل برميل منها كان يحتوي ١٦٠٠٠ من البنسات.

(من الطبيعي أن يصبح التعامل النقدي شائعاً وبخاصة في القرن الثالث عشر للميلاد، وتطور التعامل النقدي إلى نظام الاقتصاد المعتمد على الإقراض. وهذا قد اعتمد بدوره على وجود مجموعة من المشتغلين بالصرافة، الأغنياء، والموثوق فيهم، والذين يمكنهم التعامل في الأموال والقيام بعمليات الإقراض وتغيير العملات، نظير عمولة، وإصدار خطابات الضمان التي تلقى قبولاً وتقديراً في أية مدينة تجارية. هذا النظام يرجع أصوله إلى العرب والبيزنطيين؛ وقد وصل هذا النظام إلى درجة عالية من الكفاءة على يد الإيطاليين اللومبارديين، البنادقة والفلورنسيين).

إن عالم المال والتجارة يمكن أن ينظر إلى ما يقوم به رجل المصرف الحديث على أنه شيء مألوف. أما في العصور الوسطى، فقد قام الأفراد والجماعات وبخاصة من

العائلات الإيطالية، بإقراض الأموال للملوك، ورجال الأديرة، واللوردات ولم يتم هذا وكما يحدث الآن وفق الدخل في المستقبل. كما أن القروض الصناعية كان يتم تقديمها لأغراض إنتاجية. ونسمع أن الملك جون (يوحنا) ملك إنجلترا استخدم خطابات الضمان لكي يجهز مبعوثيه إلى روما. كما كان أي شخص يشارك في إحدى الحملات الصليبية يستطيع أن يشتري حوالة مالية في لندن ليصرفها في عكا، لكي يتجنب مشقة ومخاطر نقل الذهب. وبمجرد أن يهبط إلى الميناء، فعليه أن يتوجه إلى الصراف ذي العلاقات التجارية مع لندن والذي يتم إخباره بالحوالة عن طريق خطاب، فيقوم بصرف الحوالة له. كما أن العمليات التي كانت تتطلب رأس مال مشترك فقد بدأتها جنوه في القرن الرابع عشر للميلاد. وبخصوص التأمين، وبوجه خاص التأمين البحري، فقد كان معروفاً، وكذلك عملية إعادة التأمين أو تعويض المؤمن ضد المخاطر.

ومما لاشك فيه أن العمليات المالية كانت محفوفة بكثير من المخاطر. من ذلك أن الملك إدوارد الثالث ملك إنجلترا قام بجمع كثير من الأموال عن طريق إصدار سندات حكومية قصيرة الأجل وقام بالتوقيع عليها. فاستدان بعد ضغط شديد مبلغاً من المال بلغ ١,٤٠٠,٠٠٠ جنيهاً من آل باردى Bardi وبيروتزي Peruzzi في فلورنسا، ثم أعلن بعد ذلك إفلاسه، مما اضطر الأسرتين إلى إعلان إفلاسهما.

كما أن معدلات الفائدة كانت رهيبية، بحيث وصلت ١٠٠٪ على أحد القروض التي حصل عليها أحد الأديرة من إحدى المؤسسات التي قدمت القروض. ومن ناحية أخرى نسمع عن فائدة وصلت حوالي ١٠٪ هذه الفائدة كانت معقولة إذا ما وضعنا في اعتبارنا مخاطر غرق السفن، ومخاطر قطاع الطرق، أو رفض إحدى السلطات الاعتراف بدين أو الامتناع عن دفعه، أما عن موقف الكنيسة فإنها حرمت كل عمليات إقراض المال واعتبرتها مراباة؛ وإن كان هناك بعض رجال الدين المهرة الذين استطاعوا أن يبرهنوا على أن الفوائد المعقولة يمكن النظر إليها لا باعتبارها فوائد، بل هي أجر على خدمات مالية، فضلاً عن أن البابوات أنفسهم لم يأنفوا من اقتراض الأموال.

أما عن رجال الأعمال وقوتهم فقد كانت من الأشياء الواضحة تماماً. فالسنة كانت تبدأ مع عيد الفصح، في أي مكان في المدة من ٢٢ مارس وحتى ٢٥ أبريل. وكان هذا يعني توقيتاً لا يحتمل بالنسبة للتجار الذين كانوا يطالبون بأوقات محددة لعقد

الصفقات التجارية والقروض . وكانت بداية السنة التي اختاروها هي عيد ختان السيد المسيح في أول يناير، وهو نفس التاريخ الذي اتخذته الرومان بداية للسنة عندهم وشهدت الأعمال التجارية نقله ملحوظة باستخدام نظام الأرقام العربية، واستخدام الصفر الذي لا يمكن تقدير ما قدمه من فوائد. هذا النظام العربي للأرقام وصل إلى الغرب الأوربي في القرن الثاني عشر للميلاد، وسرعان ما تم تعميمه في عالم التجارة.

وعلى المستوى الأدنى فإن الناس البسطاء كان في مقدورهم أن يرهنوا الأنوات المنزلية في مقابل اقتراض الأموال من الإيطاليين، والكاهورسيين في فرنسا، واليهود. وكان على صغار المدينين أن يحصلوا على القروض بثمن غال، بحيث وصل معدل الفائدة على الإقراض ما بين ٤٢، ١٥ ٪، ومع هذا فقد كانت المخاطر عالية، كما كانت عملية استرداد هذه القروض عن طريق المحاكم صعبة للغاية، إن لم تكن مستحيلة. فاليهود الذين نظرت جموع العامة لعملهم هذا على أنه مشروع، قد عانوا أكثر من غيرهم. ومع هذا فإن أعمالهم ازدهرت بسبب ذكائهم ولأن السلطات وجدت فيهم عنصراً مفيداً. كما حققت لهم علاقاتهم الشخصية في كل أنحاء أوروبا ووعيهم الجماعي كثيراً من الفرص والمزايا. وفي ذلك يقول البروفيسور سمر فيلد بلدوين :

وباستمرار كان إسحق من مدينة يورك York يعتمد على أخيه يعقوب Jacob في مرسيليا، وكلاهما كانا يعتمدان على ابن عمهما يوسف في بيت المقدس، واقتد حققت ثلاثتهم كثيراً من الأرباح وبخاصة عندما كان يطلب رجال الدين في يورك الإتيان ببعض النخائر المقدسة من كتانس مريم العنراء في الأرض المقدسة، أو عندما يخرج أحد بارونات يوركشير في حملة صليبية. فكان إسحق من يورك يتسلم فضة رجال الدين أو أحد البارونات ؛ ويقوم يوسف في بيت المقدس بشراء النخائر المقدسة، أو يقوم بدفع نفقات البارون عندما يصل إلى الأرض المقدسة. بينما يرتب يعقوب في مرسيليا عملية نقل النخائر المقدسة عبر البحار حتى تصل إلى يورك، وكذلك كل أسباب الراحة للبارون على ظهر إحدى السفن المتجهة من مرسيليا إلى أحد موانئ البحر الأبيض المتوسط الشرقية.

وكان على اليهود أن يدفعوا كثيراً من المبالغ وبشكل مخز من أجل حصولهم على حق الاشتغال بالأعمال المالية. كما كان عليهم أن يعلقوا على ملابسهم علامة مميزة لهم عن غيرهم، هي عبارة عن قطعة صغيرة من القماش صفراء اللون أو نجمة

داوود، وأن يرتدوا غطاءً للرأس مديب الشكل. وفي مدينة تولوز كانوا يرغمون على إرسال من يمثلهم إلى الكاتدرائية في يوم الجمعة الحزينة الذي يسبق عادة عيد الفصح ليتسلم صندوقاً كدليل على مساندة الكنيسة لهم. وفي مدينة بيزيير Bezier فقد كان من حق الرعايا أن يقذفوا منازل اليهود بالحجارة طوال أيام أسبوع الآلام الذي يسبق الفصح، إلى أن استطاع رجال الدين اليهود في سنة ١١٦٠م دفع مبلغ كبير من المال لاستبدال ذلك الفعل نظير مبالغ سنوية. كما كان على كل يهودي يمر أمام برج قلعة مونتيليرى Montilery (والذي لا يزال قائماً، تقريباً، في جنوب باريس) أن يدفع نصف فارننج وهي قطعة نقد بريطانية تساوي ربع بنس، وإذا كان يحمل كتاباً مقدساً بالعبرية فعليه أن يدفع ٤ فارننج. وأثناء عيد المرفع Carnival في روما، فإن يهود المدينة كان عليهم أن يدونوا أسماءهم في قوائم العامة. ولا عجب في أن روح التعالي اليهودية كتمت من المرارة الكثير ولعدة قرون.

ومما لا شك فيه أن كل المشاريع التجارية والصناعية في القرنين الثاني عشر والثالث عشر للميلاد كانت تعمل على تعرية النظام الإقطاعي، وإعلاء قوة النظام النقدي، ومجىء الرأسمالية. وإن كان من الصعب تعريف رأسمالية العصور الوسطى؛ لأن بداياتها غامضة جداً وربما يرجع تاريخها إلى القرن الحادي عشر للميلاد في غربي أوروبا، ومتى بدأ تفضيل النقود على الأرض الزراعية، وكيفية إحلال النقود محل الأرض. كذلك فإن وسائل الإنتاج أصبحت في أيدي الملتزمين أو المقاولين الذين كانوا في الفلاندرز يقومون بإحضار المواد الخام، ويشرفون على عمليات التصنيع، ويبيعون المنتج النهائي. كما أن العمال كانوا قد بدأوا يعانون من نقص الأجور، ويعتمدون على دورة العمل، ومن الناحية النظرية فإنهم كانوا أحراراً ولكنهم في الواقع يعيشون في حالة من التبعية الاقتصادية الفعلية وكما يقول أحد الشعراء المعاصرين:

لكي تكون أحد البورجوازيين الأحرار يجب عليك أن تكون في أفضل حال من الجميع ؛ فإنهم كانوا يعيشون حياة نبيلة، يرتدون ملابس اللوردات، و لديهم الطيور الجارحة والصقور، وعندهم الخيول الصغيرة التي تمتطيها نساؤهم، إلى جانب مواردهم المالية الهائلة . وفي الوقت الذي يكون فيه الأتباع مضطرين للانضمام إلى سيدهم، فإن البورجوازيين كانوا مستريحين في فراشهم، وفي الوقت الذي يخرج فيه الأتباع ليلقوا حتفهم في المعارك، فإن البورجوازيين يخرجون للتره على شاطئ أحد الأنهار.

ومن جهة أخرى، فإن أدب عصر الفروسية نظر إلى البورجوازيين على أنهم جشعون، ضعفاء العقل، على النقيض من النبلاء، الذين كانوا مبذرين لثرواتهم بشكل عظيم. بينما نظر كثير من الكتاب إلى النبلاء والبورجوازيين على أنهم مولعون بالكسب. لقد شكل البورجوازيون طبقة منفصلة في فرنسا، وهي "الطبقة الثالثة رفيعة المنزلة". وكان لهم تقاليدهم الخاصة ونظامهم في سلوكياتهم وتفاخرهم. ولقد عاملوا طبقة النبلاء معاملة فيها مزيج من الاحتقار والغيرة والمنفعة. وبوجه خاص في المدن الإيطالية فقد كانوا سعداء بأن يزوجوا بناتهم ذات المهور العالية إلى فقراء النبلاء ليضمنوا لأحفادهم نبالة المحتد. والنبلاء، بدورهم، احتقروا وحسدوا البورجوازيين الذين كان في مقدورهم أن يحيا حياة أفضل من حياة هؤلاء النبلاء الذين عرفوا كيف يضاعفون من ثرواتهم وأموالهم.

وبالنسبة للكنيسة، فقد كان البورجوازيون هم الطبقة الثانية، وكانوا محل احترام وتقدير من رجال الكنيسة، وحصلوا على مناصرتهم لهم. ذلك لأنهم كانوا مخلصين في بعض الأشياء، في ترصيع ملابسهم بالصلبان، ووضع الشعارات المقدسة في دفاترهم وفي صلواتهم التي يسجلونها فيها. كذلك كان رجال الأعمال يخصصون جزءاً من حساباتهم في دفاترهم يقدمونها للمحتاجين أو من أجل القربى والمثوبة من الله. وحتى في حالات فشل بعض الأعمال التجارية، فإن هذا الجزء كان يتم دفعه أولاً. وعند عقد الصفقات، فقد كان يتم ذكر الله ليكون شاهداً، ويتم دفع مبلغ من المال تقريباً إليه.

كما كان رجال الطبقة الثانية وهم رجال المال والأعمال مسرفين في إغداقهم الأموال والهدايا على الكنيسة، وفي حبس الأوقاف على فرقة المنشدين والمرتلين الدينية، لإنشاد التراتيل الدينية عليهم وإخلاص أرواحهم. كما كانوا يقدمون الكثير من الطعام والخدمات لصغار المدينين في السجون، ولرضى الجذام في الأماكن المخصصة لهم، وللمجانين، وللنساء الراهبات في بيت لحم، وكذلك قدموا كثيراً من العون في كل ما من شأنه الإسهام في تطوير وتحسين مدنهم المتمتعة باستقلالها الذاتي، مثل ذلك توصيل مياه الشرب إلى سجون لندن. كذلك من المتوقع منهم أن يترك كل واحد منهم ما بين ثلث وربع ممتلكاته ليستفيد منها الجميع وتستفيد منها بولته بعد رحيله إلى العالم

الأخرى. أما الآن فإن مكانة هؤلاء رجال المال والأعمال أوجبت عليهم القيام بعدة مهام يتم تنفيذها عن طريق ضريبة الميراث وإن كانت الدولة قد حلت محل أولئك المتطوعين للعمل الخيري الذين قاموا بذلك العمل بجدارة.

وعن علاقة الكنيسة بالطبقة البورجوازية، فقد كانت علاقة متكافئة من الانبساط والانطواء، فعدم استحسان الكنيسة للتجارة والحصول على الأموال، أدى إلى انصراف كثير من الناس عن هدفهم الأسمى والاتجاه إلى الربا، وبعض الأخطاء الأخرى، وفي ذلك يقول توماس الأكويني Thomas Aquinas: "إن الاشتغال بالمال والتجارة كان له سمعة فخرية"، ويعلق على ذلك رجل القانون الكبير جراتيان Gratian بقوله: "إن التاجر لن يستطيع بحال من الأحوال أن يرضى الله مهما حاول، ومع هذا، فإن الكنيسة عادة ما كانت تشمل التاجر بحمايتها، في مقابل التزامه بدفع الكثير من الهبات والهدايا".

وبالنسبة لعلاقتهم بالفقراء، فإن سلوك الطبقة البورجوازية كان مزيجاً من عدة مشاعر. فالرجال الناجحون من الممكن أن يكونوا قساة تجاه غير الناجحين الذين اعتبروهم غير قابلين للتغيير وأنهم فسقة أو فجرة. كما أن البورجوازيين نظروا بعدم ارتياح معين نحو المكروبين ومنقذى الوصايا وإن كانوا لم يزعجوا كبار السن والفقراء عند تحصيل ما عليهم من ديون. كما أن الكنيسة قد علمتهم أن الفقراء ينعمون بالسعادة الروحية. كذلك كان دعاة النهضة يذكرونهم بأنه يجب ألا يسيئوا إلى الفقراء إلى الله. فالقديس سان برناردينو من ساينا أخبر التجار أن "ما ترتديه بناتهم من ملابس ثمينة، وكذلك مهورهن هي في غالبها نتاج لما قاموا به من سرقة وريا على حساب عرق الفلاحين ودماء الأرامل وأن أفضل طعامهم هو ما حصلوا عليه من الأرامل والأيتام. ولو أن أحدهم أخذ ملابس بناته الثمينة وألقى بها بعيداً فسوف يرى الدماء البشرية وهي تتدفق منها بغزارة".

لقد قام رجال المال والأعمال بأداء دورهم بصعوبة بالغة، فالكثير من الناس كانت تغريهم عمليات الخداع والتحايل والنصب، والتزييف، بينما قلة قليلة كانت تميل إلى التعامل بثقة وتنفيذ ارتباطاتها. والقليل النادر من البورجوازيين هم الذين مارسوا النادر من أعمال المكر والخداع، وتزييف الفحاس على أنه ذهب، وتطفيف الكيل

والموازنين، وبيع الأصواف الرديئة على أنها جيدة مستغلين الظلام أو أضواء الشموع الخافتة. بحيث نسمع أن أحد الخبازين في لندن اتهم بأنه كان يخفي طفلاً أسفل منضدة طويلة في دكانه لكي يتسلل من أحد الأبواب المسحورة ويقوم بسرقة بعض عجين الزبائن تحت سمعهم وبصرهم. ومع هذا فقد كان العقاب الذي تنزله محاكم التجار قاسياً: كدفع غرامة كبيرة، أو التشهير بالشخص المذنب، أو بتر أحد الأعضاء بالنسبة للمسجونين، وهذه العقوبة كلفت المدن الكثير.

وبالنسبة لعلاقة البورجوازيين بطبقة النبلاء، فإن الأرباح التجارية لعبت دوراً كبيراً في إتمام كثير من حالات الزواج، على الرغم من أننا نسمع أحد المستشارين في القرن الخامس عشر ينصح بالزواج من امرأة فقيرة، حليمة، على امرأة غنية. وعلى المستوى الأقل في مجتمع البورجوازيين فإن الزوجة كان عليها أن تساعد زوجها في مكان عمله، وترثه بعد وفاته. وفي مثل هذه الحالة فإنها غالباً ما تتزوج كبير العمال لكي لا يتوقف العمل. وعلى كل المستويات الاجتماعية كانت المرأة تابعة، إما لوالدها، أو لإخوتها أو لزوجها. وفي كثير من المناطق لم يكن لها الحق في أن ترث الأرض الزراعية، أو تكتب وصيتها، أو تشهد أمام المحاكم. وكان يتم تعليمها أن تمشى باحتشام. ففي القرن الرابع عشر كتب عمدة باريس Menagier de Paris لزوجته الشابة مجلداً ضخماً يحتوي على كثير من التعليمات الخاصة بكيفية إدارة البيت، وفيه ينصحها قائلاً: عندما تذهبين خارج المنزل، ارفعي قامتك، ولا تلتفتي يميناً أو يساراً، واخفضي جفنيك، وانظري دائماً واحوالى أربع قصبات أمامك إلى الأرض، دون النظر أو الالتفات لأي رجل أو امرأة يميناً أو يساراً، ولا ترفعي رأسك، أو تحملي في أي شيء، أو تضمكي، ولا تتوقفي لكي تتحدثي مع أي شخص في الطريق.

وإذا حدثت وعصت التعليمات فقد كان يتم ضربها من أجل أن تلتزم بها ولصلحتها. وهناك كاتب آخر في القرن الرابع عشر الميلادي، يوجه إرشاداته إلى أخواته البنات في سن الزواج ويحذرن من مصير أن تكون الواحدة منهن زوجة غير مطيعة فإن زوجها بعد استشارته لأحد الأطباء الجراحين يستطيع أن يعقد معه صفقة لعلاج وإصلاح رجليها وبعدها يتوجه إلى منزله حيث يقوم بكسر رجليها بيد الهاون، حتى لا تعود مستقبلاً إلى عدم طاعته وكسر تعليماته مرة أخرى.

ومع هذا، فيمكننا أن نتذكر المرأة المسئولة عن الحمام لكى نذكر كيف كان الشخص من سكان المدن يحصل على قدر كبير من المتعة والمرح فى حياته. ففى داخل منزلها، على الأقل، كان لها السلطان إلا إذا كان لها زوج غير عادى وصعب الإرضاء مثل عمدة باريس Menagier de Paris، هذا الرجل الباريسى الممتاز والذي تعد كتاباته أكثر قيمة للمؤرخين منها للزوجات.

أما عن منزل أحد سكان الطبقة البورجوازية فربما كان يتكون من غرفتين أو ثلاث غرف ضيقة تعلو الدكان فى أحد القصور الشامخة والتي ما زالت قائمة فى المدن القديمة فى ألمانيا وفى الأراضى المنخفضة. وكما هو الحال فى منازل النبلاء، فإن الحياة كانت تتركز فى القاعة الكبيرة (الصالة) والمطبخ الملحق بها. ومن المحتمل أن كل الأسرة كانت تنام فى غرفة نوم واحدة، بينما يجد الخدم والغلمان الذين يتم تدريبهم على حرفة مكاناً لحشايا القش التى ينامون عليها حسبما يشاءون. ففى قصة تشوسر عن رئيس المجلس البلدى فإن طحان ترمبنجتون والذي كان واضحاً أنه ينام هو وزوجته وابنته البالغة وحفيدته، واثنان من جريحي كامبردج فى غرفة نوم واحدة. ومن هذا التنظيم أو الترتيب ظهرت أولى المسرحيات الهزلية الساخرة. وعادة ما كانت الغرفة تحتوى إلى جانب الأسرة، على صندوق خشبى لحفظ الملابس الكتانية، وكرسى بلا ظهر أو ذراعين وربما اثنين، ولكن مع تزايد الثروة، فإن ربة المنزل أخذت تزين أركان منزلها بعدد من الوسائد، وكذلك الحوائط بعدد من الأشياء التى يتم تعليقها والمصنوعة من قطع القماش مربعة الشكل أو على شكل الأزهار. ولم يكن هناك - وحتى فيما بعد - مراحيض، إلا أن بعض المنازل كان بها مجرى منحدر مغطى، يخرج من غرف النوم إلى أنبوب مائل يصل إلى فتحة السرب.

وعن الموضة فى ملابس النساء، فإنها تغيرت من سنة لأخرى ومن مكان لآخر، تماماً مثل تسريحات الشعر. وفى المدن الإيطالية المزدهرة أثناء القرن الثالث عشر للميلاد كانت النساء يرتدين شعراً مستعاراً، ويقمن بتزيين وجوهن بكثير من المساحيق وألوان الزينة، كما كن يشددن كثيراً من الأريطة حول خصورهن لتحسين مظهرهن الخارجى، كذلك كن يرتدين الفساتين مقورة الصدر وبشكل مخز. وحاولت الكنيسة أن

تفرض عليهن وضع مناديل حول الرقبة وكذلك الخمار . وفي ذلك يقول أحد كبار رجال الفرنسيين : إن النساء كن يصنعن الخمار من الكتان والحريير، ويجنبن أنظار الذين يتطلعون إليهن وبخاصة من يبحثون عن المتع الحسية .

كما أن الأناقة في الملابس كان يتم التعبير عنها عن طريق أنواع الأقمشة المستخدمة أكثر من القصات، ولم يكن ذلك خاصاً بالنساء فحسب بل شاركهن فيه الرجال، لذا كان الكثير من المشتغلين منهم بتجارة الأقمشة والعباءات يهتمون اهتماماً كبيراً بالجودة . وعبرت الملابس عن الأوضاع الاجتماعية، حسبما تقول المؤرخة سيلفيا ثروب "على الرغم من أن التاجر كانت له عين الخبير بالنسبة للجمال الحقيقي للألوان ونوع النسيج الخاص بالأقمشة ؛ وتخيل ما يليق بالأعمار المختلفة من ألوان قرمزية أو ألوان أخرى براقية، وكذلك طراوة ولعان الفراء الفاخر ونعومة الأقمشة المرتبطة بقوة تحملها وأهميتها، فقد كانت هناك ألوان سمراء فاتحة اللون وأقمشة مخلوطة تناسب الفقراء وتتسم بالحقارة. ومع هذا فإن أقمشة القرن الرابع عشر للميلاد كانت تشد الناس إليها بلمعانها وبخاصة العبايات المصنوعة من النسيج الحريري الذي تتخلله الخيوط الذهبية والفضية، وكذلك القطيفة، وأغطية الرأس الحريرية المخططة والمحلاة بالفراء أو بخيوط الذهب، والأرواب الخارجية ذات الألوان القرمزية والخضراء، والمزدانة بقطع من فراء القاقوم، والقندس، والدلق".

كما عرفت النساء استخدام الخواتم المرصعة بالجواهر، والأحزمة المصنوعة من الحرير والتي تتدلى منها أكياس صغيرة من التفتاة، وبعض الحلى على شكل سكاكين لها مقابض من الكريستال، واستخدمن قبعات الرأس المصنوعة من الفراء المزركش، والأحذية المرقشة الألوان. وفي المناسبات العامة، ووفقاً للموضة الفرنسية، فإنهن يرتدين أغطية للرأس وأحذية مزدانة بكرات صغيرة من الذهب والفضة تحدث رنيناً، وقد تمت خياطتها في تلك الأغطية والأحذية. وحتى طبقات صفار التجار في ذلك العصر ارتدوا الملابس الحريرية، وكانت أروابهم دائماً مزدانة بقطع من الفراء. وما زال في وسع الواحد منا أن يرى هذه العظمة في دار بلدية لندن حيث يظهر رئيس البلدية في صورة براقية أخاذة.

ومن المحتمل أن التجار كانوا يتناولون طعام عشائهم بشكل جيد وكما يفعل التجار عادة في كل مكان. إذ كان لديهم كل أنواع اللحوم المأكوفة لنا، بالإضافة لبعض الألعاب المسلية. فمحالّ الحلوى في باريس كانت تباع الكعك المحمص، والكعك، والقطائر المحشوة بالفاكهة أو قطع لحم الخنزير، أو الدجاج، أو السمك، أو الجبن الطري، والجبن المعد خصيصاً لكل من يرغب. ففي قصة بوكاشيو الساخرة عن المدينة الفاضلة. وحيث يربطون الكروم مع السجق، وحيث هناك تل من جبن بارما المبشور، يسكن أناس لا هم لهم سوى عمل المكرونة والقطائر المحشوة باللحم المفروم، ويقومون بإعدادها في مطابخهم ويضعون عليها حساءً رقيقاً وحريفاً لكل من يطلبه. كما أن بوكاشيو وهو الخبير في اختيار المأكول والحكم عليه، يمص شفثيه بعد تناوله فطيرة جبن بارما وعليها نبات الخشخاش وشرائح اللحم المتبل والتي كانت تعمل على شكل السمبوسك، أو تلك القطائر المحلاة بالذرة العويجة، وعليها البودنج أسمر اللون، أو بعض الأطباق الأخرى والتي تبدوا لنا غير معروفة الآن.

كما أن طريقة إعداد قوائم طعام الطبقة البورجوازية يبدو أنها كانت أكثر إغراء من أطعمة طبقة النبلاء الثرية. وهنا مثالان من الترجمة التي قامت بها إيلين بور Eileen Power للتعليمات التي قدمها عمدة باريس الذي كان له خبرة كبيرة في عمل الفطائر:

الخنزير المحشو : بعد ذبح الخنزير بقطع حلقومه، وسمطه في ماء يغلي ثم سلخه، خذ اللحم الخال من الدهن، وارم الأرجل وأحشاء الخنزير، وضع هذا اللحم حتى يتم سلقه في الماء الساخن. ثم خذ عشرين بيضة وقم بسلقها في الماء الكستنائي اللون - أي الشورية - ثم قم بتقشيرها، وخذ صفار البيض، مع بعض الجبن القديم ولحم أرجل الخنزير المطهو وقم بتقطيعها إلى شرائح، وقم بسحقها بالهاون مع كمية كبيرة من الزعفران والخل واخلطها باللحم، فإذا لحم الخنزير قد أصبح جافاً فيمكنك تليينه بصفار البيض لا تقم بفتح الخنزير من عند بطنه ولكن من عند كتفيه واجعل هذه الفتحة أقل ما يمكن، ثم ضعه على مسافة غير بعيدة عنك، بعد ذلك ضع هذا الخليط بداخله وقم بخياطة هذه الفتحة بإبرة كبيرة، ويمكنك أكله إما بعد وضع حساء الفلفل الأصفر عليه، أو المستردة في الصيف.

القطائر الحلوة مستتيرة الشكل :

أولاً : يتعين عليك أن تعد إناءً كبيراً من النحاس يتسع لربيع جالون، وبحيث لا تكن حافته العلوية أوسع من قاعه، أو أوسع بقليل، واتكن تلك الحافة العليا ترتفع عن قاع الإناء بمسافة لا تزيد كثيراً عن عرض أربعة أصابع، والأفضل ثلاثة ونصف.

ثانياً : يجب أن تقوم بوضع مقدار من الملح والزبد وتقوم بإذابتها، ثم قم بوضع هذا الخليط في إناء آخر، واترك الملح وبعض السمن الطازج لبعض الوقت بحيث يكون نظيفاً والمقدارين متساويين. بعد ذلك أحضر البيض . وانزع البياض من نصف هذا البيض وقم بتقليب الصفار مع البياض المتبقى . بعد ذلك خذ بعض الدقيق الأبيض واخلطه مع البيض، بحيث تكون الكمية كافية لشخص أو شخصين، واعجن الخليط جيداً بحيث لا تجعل العجينة خفيفة تماماً أو سميكة، ولكن بشكل يجعلها تنزلق من خلال فتحة صغيرة.

بعد ذلك قم بوضع السمن والملح على النار حتى يغليان، ثم خذ العجينة واملأ مغرفة أو ملعقة كبيرة من الخشب المثقوب ومررها عدة مرات في السمن، أولاً في منتصف الإناء وقم بالتقليب حتى يمتلئ الإناء ؛ بعد ذلك استمر في تقليب العجينة بلا توقف، لكي تجعلها هشّة جداً . وضعها في إناء السمن وقلبها حتى يتم الانتهاء من العجينة كلها مع ملاحظة المداومة على تقليب العجينة بلا توقف قبل طهيها .

ولعمل مثل هذه الأطباق الشهية، فإن من يقوم بالطهي في العصور الوسطى كان عليه أن يكون على قدر كبير من القناعة بسبب الصعوبات التي يواجهها . فاللبن الحليب كان قليل الاستعمال في إعداد الأطعمة ؛ وربما لاحظنا عدم استعماله في القطائر الحلوة. ذلك لأن حليب البقر كان نادراً في فصل الشتاء ؛ وكان هذا يعد مشكلة بالنسبة للأطفال الصغار . كما أن الدهن الحيواني المستخدم في الطهي كان محدوداً لكثرة الطلب عليه في صناعة الشموع، والصابون، والشحم، لدرجة أن رطل الدهن كان يباع بأربعة أمثال رطل اللحم. لهذا فإن معظم الأطعمة كان يتم سلقها، ولا يتم تحميرها، وربما كان ذلك من الأشياء الصحية ولأنه لم تكن هناك ثلاثيات، فقد كان على كل فرد أن يلاحظ بدقة الأسماك والبيض وما قد يعتريهما من فساد. من المعروف أن الصفار اليوم لم يروا مطلقاً البيض الفاسد . كذلك تركزت المخاطر في اللحم

الجاهزة. وهناك واحد من المبشرين الفرنسيين من القرن الثالث عشر للميلاد يذكر أن أحد الزبائن قال يوماً للجزار الذي يشتري منه باستمرار: إنك يجب أن تخفض لي ثمن السجق لأنه عميل مستقيم منذ سبع سنوات. فكان رد الجزار عليه : **سبع سنوات ! وما زلت على قيد الحياة !**

وهناك الكثير من ذلك، ومع هذا فمن الواضح أن أفراد الطبقة البورجوازية في العصور الوسطى عاشوا حياة سعيدة وهنيئة، باستثناء أوقات الحروب، وارتفاع الأسعار، وانتشار الأوبئة والحوادث. وإذا كان في إمكاننا الانتقال إلى العصور الوسطى، فإن في وسع الواحد منا أن يختار ألا يكون نبيلاً، لما كان يتكلفه من أعباء في الزواج، والمكانة التي تحتم عليه المشاركة في كثير من المعارك الخاصة والعامية. كذلك ومن هذا المنطلق لن يختار أحدنا أن يكون فلاحاً، ولكن أفضل شيء يمكن أن يقوم به هو أن يكون أحد أبناء الطبقة البورجوازية، فهي أفضل ما في ذلك العالم، والأفضل دائماً هو ما يحوز رضانا الكامل.

* * *

الفصل السابع

الطبقة العاملة

إن الكتاب المحدثين عادة ما يفرقون بين النظام الإقطاعي ونظام الضيعة، بطريقة غالباً ما تكون غير واضحة تماماً، والسبب في ذلك هو ما بينهما من تزامن واختلاف. وكما رأينا، فإن النظام الإقطاعي قائم على العلاقة بين حائزي الإقطاعات ونبلائهم. وما يحتمه ذلك من ضرورة وجود إقطاع في حوزة أحد النبلاء، هو بدوره عبارة عن هبة أو منحة من نبيل أكبر. هذه الإقطاعية عادة ما تأخذ شكل الضيعة أو العزية. بما فيها من قلعة أو دار كبيرة؛ وقرية أو عدة قرى محاطة بأراضي زراعية. أما نظام الضيعة فيمكن تحديده في الشكل الذي كان يتم به استغلال هذه الأراضي وفي السيطرة على سكان هذه الأراضي.

ومن الطبيعي أن يختلف شكل نظام الضيعة إلى حد كبير خلال فترة بلغت حوالى خمسمائة سنة، وعبر منطقة امتدت من بحر البلطيق إلى البحر الأبيض المتوسط وحتى داخل منطقة واحدة محدودة، كانت هناك اختلافات كبيرة، بسبب طبيعة الأرض، وعادات أهل الضيعة، وحقوقهم وواجباتهم المعترف بها؛ بدرجة يصعب معها العثور على ضيعة واحدة، وفي وقت محدد، يمكن أن نطلق عليها أنها مطابقة تماماً لما هو معروف عن نظام الضيعة. وعلى أية حال، فإننا لدينا معلومات مهمة عن نظام الضيعة من شمالي فرنسا وإنجلترا خلال القرون المبكرة من الألف سنة الأولى للميلاد. والصفحات التالية مستمدة من المعلومات التي وصلتنا عن نظام الضيعة في تلك المناطق في تلك المدة.

فالضيعة انقسمت إلى قسمين : أرض تم منحها للفلاحين وأصبحت في حوزتهم ويقومون بزراعتها، على أن يقدموا للسيد أو اللورد بعض الحقوق، وأرض يمتلكها السيد ويستفيد من دخلها، ويقوم الفلاحون أنفسهم بزراعتها بالتناوب فيما بينهم. وفي الضياع الصغيرة ربما قام السيد بالإشراف على جميع العمليات الزراعية فيها بصفته الشخصية. أما في الضياع الكبيرة فإن السيد كان ينيب عنه شخصاً عرف باسم *se-neschal* أو الوكيل، وغالباً ما يكون أحد أفراد الطبقة النبيلة، تم تدريبه على الإشراف على حقوق وامتيازات السيد أو اللورد. ويذكر لنا العالم البريطاني هـ. س بنيت *H.S. Bennett* أنه على الوكيل أن يعرف حجم كل ضيعة واحتياجاتها، وكم عدد الأفدنة التي يجب حرثها ومقدار ما تحتاجه من بنور. كذلك يجب عليه أن يعرف كل مساعديه والموظفين الإداريين في إقليمه، وطريقة تنفيذهم لتعليمات السيد. كما كان غالباً ما يستخدم أحد المساعدين كمشرف زراعي، هذا المشرف كان من أهم اختصاصاته الإشراف على أرض السيد أو اللورد، وملاحظة والإشراف على ما يتم من أعمال زراعية، إلى جانب الإشراف على الحسابات وتدوينها بطريقة الأعداد الرومانية في سجلات خاصة يمكن عن طريقها معرفه حساب كل شيء.

هذه المعلومات كانت عادة مقسمة إلى قسمين، قسم يتم الاحتفاظ به في السجل والآخر بمثابة الإيصالات التي يتم نزعها وتكون مطابقة تماماً لما في السجل. هذا الوكيل هو في الأصل أحد الفلاحين الأحرار اشتهر بالشدة والصرامة، وإليه تعزى كل صفات فلاح العصور الوسطى، وكان يتمتع بعدة امتيازات استطاع عن طريقها ابتزاز بعض الأموال من الفلاحين ، إلا أنه كان معرضاً لتفتيش الكاتب أو مفتشى الحسابات الذين يستخدمهم السيد ويرسلهم في زيارات تفتيشية عدة مرات سنوياً بالإضافة إلى محاسبة الضمير إذا كان لديه ضمير.

وفي انجلترا فإن الكاتب كان لديه دائماً موظف إداري يرافقه، هو في الأصل أيضاً أحد الفلاحين. وأحياناً كان يتم تعيينه من قبل اللورد كرئيس للعمال، والذي كان يتم اختياره بواسطة العبيد كممثل لهم والدفاع عن حقوقهم، وربما ترجع أصوله إلى الرئيس الأنجلو سكسوني، أو رئيس القرية التي يعمل بها فلاحون أحرار وهو يذكرنا

بشماس الكنيسة، أو "الكند سطبيل" أى الموظف المسئول عن الأمن والذي كان يقوم بجمع الإيجارات وتحصيل الغرامات، واستدعاء من يتأخر عن دفع المستحقات عليه، حيث يتم سجنه فى المكان المخصص لذلك فى القرية. وعادة ما يقوم اللورد باختياره، أو يقوم الفلاحون بترشيحه للإشراف على عمليات بذر البنور والحصاد، وتربية الماشية والإشراف على بناء الحظائر الخاصة بها وكذلك الإشراف على المروج الخضراء المحيطة بالضبعة، وتحذير الفلاحين من إغارة الماشية على المحاصيل عن طريق النفير بصفارة الإنذار المصنوعة من أحد قرون الماشية. ذلك هو الفتى الأزرق الذى كان مسئولاً عن المراعى.

أما فى داخل القرية، والتي تبدو اليوم على شكل صفوف من المنازل، فقد كانت هناك كثير من التقاليد الموروثة التى انتشرت فى كل قرية، فعلى رأس مجتمع القرية كان هناك القس، والذي يرجع أنه كان من أصل نبيل، إلا أنه كان ينظر إليه على أنه فلاح من أبناء طبقته. كانت له أرضه الخاصة به، إلى جانب الأرض الخاصة بالكنيسة، كما كان مضطراً لأن يشارك فى الأعمال الجماعية فى قريته. حيث كان يعمل جنباً إلى جنب الآخرين، فى ثوبه الفضفاض الذى يرتديه لوقاية ملابسه من الاتساخ، وحقائه الردىء، ولكنه كان يلقي كل احترام.

وعن الفلاحين، وهم عامة أهل القرية أو الضيعة، فقد كانوا منقسمين إلى عدة مجموعات : الرجال الأحرار، وقد كانوا من الناحية القانونية يمتازون بعدة مميزات، ففى انجلترا كان بعضهم وهم الفرانكلين the franklins أى ملاك الأرض من غير النبلاء، وهم الذين امتلكوا جزءاً كبيراً من الأرض ولقوا كثيراً من التقدير والاحترام. هؤلاء الأحرار مع امتلاكهم لأراضيهم فإنهم استطاعوا أن يبيعوها أو يرهنوها بعد الحصول على موافقة اللورد. كذلك كان فى استطاعتهم ترك الضيعة، وعقد عقود الزواج حيث يطيب لهم، وكذلك إلحاق أبنائهم بالكنائس أو يرسلونهم إلى أى مكان ليصبحوا جنوداً. وهكذا شعر الرجل الحر بنوع من علو المكانة بالنسبة للعبد، ولكنه فى الواقع لم يكن أفضل منه اقتصادياً. فكل الفلاحين قد عاشوا فى نفس النوع من المسكن، ارتدوا نفس الملابس أكلوا نفس الطعام، عانوا كثيراً من ويلات الطقس والأرض.

كان العبيد مرتبطين بالضيعة، ولكنهم حصلوا على بعض الحقوق بالنسبة للأرض التي عملوا فيها، ففي إنجلترا كان يطلق عليهم اسم الفلاحين، وكان لديهم منازل أكثرها من الأكواخ، واستطاعوا أن يكونوا أسرات. وكانت الأرض التي في حوزتهم يتم توزيعها عليهم بالفيرجيت Virgate (*) أي حوالى ثلاثين فداناً، ومن الناحية القانونية فإنهم لم يكونوا يملكون شيئاً سوى بطونهم أو شهوتهم للطعام nihil praeter Ventrem ؛ وكل ما كان في حوزتهم هو ما يعيره لهم السيد، والذي كان من الناحية القانونية يستطيع أن يبيعهم مع الأرض التي في حوزتهم، يزوجهم لمن يشاء، أو يقوم بتفريق عائلاتهم حسبما يريد. وفي الواقع، فإن قليلاً من اللوردات في إنجلترا على الأقل لم يخاطروا بإتيان مثل تلك الأعمال التي كانت في متناول أيديهم. لأنه كان مفهوماً أن أرض الفلاح كانت مرتبطة به وهو مرتبط بها كذلك. ولم يكن هناك من البطالة ما يخشى منه. وكان اهتمام اللورد الأكبر هو حماية عماله وأن يوفر لهم الأمان في عملهم. ومع هذا فقد كان في استطاعة العبد أن يشتري حريته أو بالزواج من امرأة حرة، أو بالتحاقه بالكنيسة، أو الهروب من موطنه والعيش لمدة سنة ويوم في إحدى المدن الرئيسية أو ضيعة الملك.

ولقد أمد كل من الرجال الأحرار والعبيد القريباً بما تحتاج إليه من المتخصصين في الأعمال المختلفة. فالحداد كان ضرورياً في الاقتصاد الزراعي، يشهد على ذلك نتاجه. حيث استطاع أن يمزج بين قوته البدنية وبراعته في عمله. فقام بعمل حنوة فرس، وصنع وأصلح آلات الحرث وغيرها من الأدوات الزراعية، وصنع النصال، والسكاكين، والمفصلات، والأغلاق، والمسامير، وأحياناً بعض السيوف والأسلحة الأخرى. والطحان، الذي توارثت نريته حرفته عبر كثير من الأجيال، من المحتمل أن تكون حرفته قد ازدهرت وعاش في بحبوحة من العيش كما تدل على ذلك كثير من الطواحين التي مازالت باقية، وكذلك من رواية تشوسر عن طحان ترمبجتون، والذي يبدو فخوراً مثل الطاووس، ويحمل سيفاً فخماً.

(*) مقياس إنجليزي قديم للمساحة. المترجم.

ومع هذا فإن الطحانين وكما يبدو ذلك أيضاً من طحان ترمبجتون حيث كان ينظر إلى الواحد منهم نظرة فيها نوع من الازدراء، لاتهامه بارتكاب كل الآثام، ولتطفيفه في الميزان، ولحصوله على مقادير كبيرة لا يستحقها من القمح لقاء عمله وكأجر له. لدرجة أن أحد الفلاحين تساعل قائلاً: ما الشيء الأشد وقاحة في الدنيا؟ موجهاً سؤاله هذا على شكل لغز. وكان الرد هو قميص الطحان ؛ لأنه يغطي لصاً من عنقه إلى أسفل رجليه. كذلك كانت القرية في حاجة إلى خدمات كل من النجار، وصانع الأحذية، والحلاق، وصاحب الحانة ولو لجزء من اليوم وليس اليوم كله ؛ كذلك كان من النادر وجود أصحاب الدكاكين.

وهؤلاء الذين كانت لهم تجارتهم اكتسبوا ألقاباً، مثل صانع الأحذية، الصانع، وهكذا. وفي القرن الثاني عشر غدت هذه الألقاب أسماء لبعض العائلات بشكل مألوف، وتم توارثها. فيما عدا اسكندنافيا وغربي أوربا، فإنه كان يتم إطلاق اسم الأب أو الأسرة مسبقاً ببادئة أو متبوعاً بلاحقة تدل على النسب، وكذلك الأسماء المركبة مثل ويلسون Wilson، وچونسون Johnson، وسامسون Samson. كما أن الكثير من الألقاب كانت تحدد اسم موطن من يحملها، أو طبيعته الجسمانية، وسلوكه أو تصرفه.

فأهل الأكواخ أى الذين عاشوا فى أكواخ أو زرائب مكشوفة كشكل من المباني مميز عن المنزل، قد كانوا من الناحية الاقتصادية أدنى منزلة من الرجال الأحرار والعبيد. على الرغم من أنه كان فى حوزتهم بعض قطع صغيرة من الأرض الزراعية، كما كانوا يعيشون على الأجور التى يحصلون عليها نظير ما يقومون به من أعمال غير منتظمة. وإلى جانب قيامهم بتربية الأبقار والخنازير، فإنهم كانوا يقدمون مساعداتهم فى المواسم الزراعية وخصوصاً فى موسم الحصاد، وفى حفر قنوات الري، وفى حراسة السجناء، وتوصيل الرسائل من مكان لآخر. لأنهم قاموا بكثير من الأعمال الحقيرة، فإنهم كانوا هم الطبقة العاملة فى مجتمع الضيعة.

وأخيراً تآتى جماعة العبيد الذين لم يكن لهم أية حقوق بالمرّة، ولكن فى القرن الثالث عشر أخذ نظام الرق أو العبودية فى الاختفاء تماماً من الغرب الأوروبى.

وطالما تُرك الفلاحون يعيشون بلا تدخل من قِبَل أحدٍ في حياتهم، فقد كان في مقدورهم أن يحيوا حياة طيبة وأن يزددهروا . إلا أن هذا كان مستحيلًا بسبب الحروب . فالقس شوجر من سانت دينيس Abbot Suger of St. Denis يروي قصة طريفة، وهي أن نبيلًا مغرورًا من ريمس Reims انتهك حرمة ضيعة ملكية . فقام الملك لويس السادس بمعاقبته بشدة، فغزا أراضيه، وسلب ما فيها وأشعل النيران فيما تبقى، وحرّم البلاد من سكانها، لقد كان عملاً رائعاً حقاً، أن هؤلاء الذين نهبوا وخرّبوا يجب أن يُنهبوا وتخرّب أرضهم . لقد أخذ رجال الملك بثأرهم عن طريق ما قاموا به من تدمير للأرض الزراعية وارتكاب المذابح البشرية وهكذا تم عقاب الجناة بقتل وتدمير من لا ننب لهم من الناس الذين لم يعرفهم هذا الأسقف أدنى اهتمام .

كان هدف الضيعة الأسمى هو الاكتفاء الذاتي مثلما كان الحال في المزارع والمستوطنات في أمريكا منذ وقت مبكر . هذا الهدف لم يتم تحقيقه دائماً ؛ فكان معنى هذا هو الفشل في تحقيق الأهداف . على الرغم من أن الضياع كانت قادرة على توفير الطعام والكساء والمسكن لسكانها ؛ إلا أنه كان عليها أن تستورد الملح لحفظ اللحوم، والحديد لمواجهة احتياجات الحدادين، والقار لعلاج جرب الماشية . كما كان على سكانها أن يدفعوا ثمن هذه الواردات من فائض إنتاج مزارعهم . وكانت الصعوبة الكبرى هي العثور على سوق يسهل الوصول إليها، ذلك لأن تكاليف عمليات النقل كانت تبطلع وبسرعة كل ما يتم جنيه من أرباح .

- واختلفت طبيعة الضيعة باختلاف التربة الزراعية والمناخ، وبوجه عام فقد عاش سكانها في قرى غير محمية إلى حد ما، ومن الناحية الاجتماعية كانوا في شبه عزلة فرضها عليهم نظامهم في الزواج . ولهذا فقد كانت القرية تمثل نوعاً من التعاون في استغلال الأرض، وكان في مقدورها اتخاذ قرارات جماعية فيما يتعلق باختيار أنواع المحاصيل وأوقات الزراعة والحصاد . كما كان كل فلاح يحصل على نصيبه في الأرض المخصصة للبهائم والمراعى، وله حقوق أيضاً في الأرض المشاع والأراضي البور . وكذلك كان عليه أن يساهم بنصيب في العمل المخصص له ولأسرته وفي تقديم حيوانات الحمل أو الجر . وبالنسبة لشرائح الأرض التي في حوزته فقد كانت عادة

صغيرة ومتناثرة، ويتم توزيع معظم إنتاجها على عدد كبير من المقطعين وورثتهم. ويتم تحديدها والتمييز بينها بواسطة كتل حجرية أو علامات أرضية أخرى وليس عن طريق الأسوار والحواجز التي يمكن أن تعوق الزراعة. وفيما يتعلق بالعمل الزراعي فقد كان يؤدي بشكل جماعي. وهذا هو نظام الحقل المفتوح. وهو نظام كان ملائماً وكافياً، بحيث يتم فيه توزيع الأرض الجيدة والرديئة بشكل عادل، كما أنه قد وفر تكلفة إقامة الأسوار الحاجزة، فضلاً عن أنه عمل على نشر الروح الجماعية جنباً إلى جنب تجنب كثير من المنازعات. كما أنه منح الفلاح الذي يزرع مساحة صغيرة كثيراً من المزايا التي تتيحها العمليات الزراعية واسعة النطاق، إلى جانب أنه حد من عمليات الكسل أثناء الزراعة وعدم الإتقان نظراً لأن كل الفلاحين كانوا يعملون تحت سماع وبصر جيرانهم.

أما الخطر الدائم بالنسبة للفلاح فقد كان إجهاد التربة الزراعية. فقد أدرك الفلاح أن كثرة زراعة الأرض سوف تؤدي إلى ضعفها، تماماً مثلما يحدث للبشر فالأرض تحتاج إلى الراحة مثلما يحتاج الناس إلى النوم والغذاء. وفي إنجلترا فقد كان في إمكان الفلاح أن ينتج - في أفضل الظروف - حوالي عشر بوشلات(*) قمحاً من كل فدان تتم زراعته بحوالي بوشلين من الحبوب (معدل إنتاج القمح الحالي في إنجلترا أكثر من ٣٠ بوشلاً للفدان). ولم يعرف الفلاح في العصور الوسطى الباكرة أن سبب إجهاد الأرض هو نقص أو استنفاد النتروجين بواسطة الحبوب التي يزرعها، كما أنه لم يكن يدرك أن بإمكانه توفير المواد النتروجينية عن طريق زراعة البرسيم والبقول. ولم تكن لديه الأسمدة الكيماوية، كما أن حيواناته الهزيلة بسبب سوء التغذية لم تنتج له سوى القليل من الأسمدة الطبيعي. ومع هذا، فقد أدرك أن الراحة، وتغيير المحاصيل سوف يساعدان على استمرار خصوبة الأرض. ولهذا توصل إلى نظام الدورة الثلاثية في زراعة الأرض، وهو نظام يعتمد على تقسيم الأرض الزراعية إلى ثلاثة أقسام، يزرع كل قسم منها مرة واحدة في السنة.

(*) البوشل : مكيال للحبوب كان يستخدم في العصور الوسطى يساوي ٨ جالونات، أو نحو ٢٣ لتراً المترجم.

وبالإضافة إلى أراضي البساتين، فإن القرية العادية امتلكت بعض أراضي المراعى المشاع لرعى ماشيتها، هذه الأراضي هي أصل الظهير الذى تتمتع به بعض المدن الحالية، وربما كان للقرية الحق فى استغلال بعض الأراضي البور المحيطة بها، والأراضي القاحلة والصخرية والرملية. ومثل تلك المساحات أمدتها بكثير من الحطب اللازم كوقود، وفى عمليات البناء وصناعة بعض المعدات، وكذلك الطمي والصخور التى استخدمت فى بناء المنازل، إلى جانب نبات السرخس ونبات الخلنج اللذان استخدمتا فى عمل حواجز بين المزرعات، والقش الذى استخدم فى تسقيف المنازل، بالإضافة إلى الفواكه البرية والتوت كغذاء للسكان، وثمار شجر البلوط وشجر الزان التى استخدمت كغذاء للخنازير. هذه الحيوانات كانت نحيفة جداً وبرية فى نفس الوقت وإن كان قد تم استئناس بعضها وتربيتها لمواجهة النقص الناجم عن موتها فى فصل الخريف، وكانت لحومها تشكل أهم أنواع اللحوم التى يتناولها فلاح العصور الوسطى، حيث يتم تمليحها، وتتم الاستفادة من جلودها فى صنع الأحذية، والأحزمة، وبعض الدروع، والعباءات.

وغالباً ما كانت القرية تقع ملاصقة للغابة الخاصة بالسيد، والتى كان يستخدمها فى عمليات صيده. وكان على الفلاح أن يدفع ضريبة عند استخدامه لتلك الغابة فى الحصول على بعض الحطب سواء قام بجمعه علناً أو خلسة، وكذلك على الحطب الذى يحصل عليه من حافة إحدى البرك. كما كان للفلاح قطعة أرض مخصصة للخضروات التى يستخدمها فى طعامه، وحقل صغير ملاصق لمنزله. فعلى سبيل المثال اشتمل الحقل الخاص بفلاح يدعى بيرز بلومان Piers Plowman على البقول، والباذلاء، والكراث، والبقدونس، والكراث الأندلسى، والبصل الصغير، والأعشاب التى كانت تستخدم فى تنبيل الطعام، والكرز.

وبالنسبة لنظام الزراعة، وإن كان وقتئذ لم يتم تطويره، فقد كان ملائماً، فالفلاح كان يخشى دائماً من كل جديد ومن إجراء التجارب، بل إنه كان يفضل باستمرار أداء عمله بالطريقة التقليدية المعروفة له منذ القدم. إذ يبدو أن الألفة بينه وبين القرية الزراعية أدت إلى عدم التجديد، ربما لأن القرية نفسها كانت قد اعتادت تلك الطريقة

القيمة. فضلاً عن أن الفلاح نفسه كان مقتنعاً بضرورة عدم التخلي عما هو قديم، إذ لم يكن لديه المعرفة الكافية التي تجعله يخاطر بإجراء التجارب. فقد كان يؤدي عمله، على نفس الوتيرة باستمرار، وفي كل فصول السنة، لكن يبدو أنه كان يأخذ فرصته في الإنتاج. فلم يكن هناك ما يجبره على الإنتاج المتزايد لعدم وجود السوق الكافي لاستيعاب أية زيادة إنتاجية. كما أن النظام القديم للضيعة كفل له بعض الحماية في مواجهة الاستغلال؛ فطوال فصل الشتاء الطويل المظلم، اعتاد الفلاح أن يمضي معظم وقته في سبات، حيث يرقد بلا عمل تماماً مثل حقوله. وحتى لو كان الغذاء نادراً، فإنه يبقى في سبات عميق، وكما كان يفعل الفلاح الروسي بالأمس القريب، قانعاً باستمرار بنصيبه، لأنه لم يكن يعرف ما هو أفضل.

كان كل الفلاحين يتبعون نظاماً زراعياً واحداً في السنة، ففي فصل الربيع تتم عمليات الحرث والغرس أو بذر البذرة وتسوية التربة، وفي فصل الصيف تتم إزالة الأعشاب الضارة بالزرع، والتسميد، وجز صوف الأغنام، ورعاية حدائق السيد، وقطع وتخزين القش أو التبن؛ وفي الخريف يتم حصد أو جنى القمح، ويتم تذييته وتخزينه، وفي فصل الصيف تتم عمليات إصلاح المنازل، وآلات الزراعة، وغيرها من الأعمال الأخرى. وعادة ما يقوم وكيل الضيعة باستدعاء الفلاحين للقيام ببعض الأعمال في أرض السيد في الوقت الذي تحتاج أراضيهم لجهودهم سواء في بذر البنور أو جمع المحصول، وهذه الخدمة كانت تتطلب عادة عمل ثلاثة أيام في أرض السيد. وقد قام الأحرار منهم، وكذلك صغار الملاك بدفع بدل نقدي، وعلى الرغم من أن البعض منهم كان يضطر لأن يؤدي بعض الخدمات الموسمية، إلا أنه كانت هناك بعض الإعفاءات التي خففت من حدة تلك القيود الخاصة بالعمل في أرض السيد.

وربما أدت طبيعة نظام الضيعة إلى جعل فترة العمل اليومي قصيرة، أو أن يرسل العبد أحد أبنائه القادرين كبديل له. وفي فترات الذروة ربما طالب السيد الفلاحين بأداء بعض أعمال السخرة، مع بعض الواجبات الإضافية؛ ولكنه عادة ما يعرضهم عن ذلك بتقديم عشاء فاخر من اللحوم أو الأسماك، مع الكثير من الشراب. وعندما ينتهي اليوم، فربما كان يحق للفلاح أن يحمل معه إلى منزله مقداراً كبيراً من التبن الذي كان

يجمعه بمنجله اليدوى . كذلك أترك كل وكيل محتك أنه هو الخاسر دائماً إذا أجبر رجاله على العمل الشاق، لذا فقد كان عليه أن يتركهم يعملون براحتهم .

وكان كل فلاح يدفع لسيدته إيجاراً عن منزله أو كوخه، هذا الإيجار كان يتم تقديره بشكل بسيط، إلا أنه كان يتم دفعه نقداً أو عيناً، على شكل بعض الدجاج أو الخنازير . كما كان عليه أن يقدم لسيدته سنوياً قدرماً من البيض ؛ بحيث كان على الفلاحين تمويل احتياجات منزل السيد بالبيض اللازم، وكان الشيء المفيظ بالنسبة للفلاح هو خدمات العمل الإضافية أو أعمال السخرة . حيث كان يتم استدعاؤه لإصلاح الطرق والجسور، وأن يحمل الحجارة والمشاركة في بناء قلعة السيد، وفي وقت الحرب فقد كان مطلوباً منه إمداد الجنود بما يحتاجون إليه، كما كان عليه أن يقدم للسيد الكثير من الالتزامات الإقطاعية، مثل دفع بعض النقود عند الاحتفال ببلوغ أحد أبناء السيد سن الرشد، أو عند زواجه، إلى جانب أنه كان مضطراً لدفع ضريبة للسماح له بتزويج إحدى بناته لشخص من خارج الضيعة، كما كان عليه أن يدفع ضريبة في حالة إرثه شيئاً وكذلك في حالة وفاته وانتقال ممتلكاته لورثته . ويشبه رجل الدين المثقف جاك الفيتري السادة الذين كانوا يفرضون مثل تلك الضرائب على الورثة عند حدوث حالة وفاة بأنهم مثل الديدان التي تنهش جثث الموتى .

لقد وجد الفلاح نفسه باستمرار مثقلاً بكثير من الأعباء التي فرضتها حقوق الأسياد القديمة . فلقد كان عليه وكما رأينا أن يستخدم معصرة النبيذ الموجودة في الضيعة وكذلك معصرة الزيت، والفرن، وطاحون القمح . حيث فرضت عقوبات شديدة على كل من يمتلك مجرشة أو مطحنة يدوية . كما كان على الفلاح أن يقدم لسيدته دجاجة مقابل أن يربي بعض الدجاج . ولم يكن في استطاعته أن يصيد الأسماك من البركة الموجودة في الضيعة، أو أن يقتنص الغزلان التي تلتهم مزروعاته، فالصيد بالنسبة للفلاح كان يعتبر من أشنع الجرائم التي يمكن أن يرتكبها .

ومن الحقوق التي استمتع بها السيد إشرافه على تحقيق العدالة، فالغرامات التي كان يفرضها تدخل جيبه الخاص مباشرة . ومن المحتمل أنه كان يقبل الهدايا من

الجماعات المتنازعة. وكانت محكمة الضيعة تعقد - إذا سمحت الظروف المناخية - فى الهواء الطلق، ربما تحت إحدى الأشجار التى اعتبرت مبدلة من الجميع، وكان السيد أو وكيله يترأس هذه المحكمة، وعلى الفلاحين جميعاً حضورها إلا إذا كان هناك عذر يسمح لأحدهم بالتخلف عن الحضور. وكان هناك موظف مسئول عن تقديم ملخص للدعوى، كما يقوم بتسجيل العقوبات، ولكن فى القضايا المهمة كان لابد من تواجد أحد المحلفين أو بعضهم، لكى ينفذ العرف المتفق عليه فى الضيعة، ولتقرير ما إذا كان أى شخص مذنباً أم بريئاً.

ذلك لأن إثبات بعض الانتهاكات التى ترتكب فى حق أهل الضيعة كان يتطلب قدرًا من الكفاءة، وغالباً ما كانت العقوبات والغرامات صارمة وشديدة. من ذلك أن أسقف كرولاندر Crowland قد أمر بشنق أحد الأشخاص لأنه سرق ست عشرة بيضة **وذلك فإن هذا الأسقف تم توقيع قرار الحرمان ضده؛ ليس بسبب قسوته فى مواجهة تلك الجريمة، لكن بسبب أنه قام بمطاردة السارق والقبض عليه دون أن يكون لديه الحق القانونى فى ذلك.** كذلك فإن ج.ج. كواتون G.G. Coulton يذكر لنا بعض الأمثلة من ألمانيا عن العقوبات الصارمة التى كان أقلها العقوبة التى تم إنزالها بشخص اتهم بقيامه بنزع إحدى العلامات التى توضع لتحديد الأرض.

بأنه حكم عليه بأن يدفن جسده فى التراب، وتبقى رأسه خارج التراب فى نفس المكان الذى كانت فيه تلك العلامة؛ وأن يقوم الرجال بحرث تلك المنطقة.

ولم يكن أحد قد قام بالحرث بعد، وأن يتم استخدام الثيران فى جر المحراث، والتى لم تكن قد استخدمت فى حرث تلك المنطقة من قبل، وأن تشد تلك الثيران فى المحراث لكى تقوم بعملية الحرث، **و" على الرجل المدفون أن يخلص نفسه من هذا الخطر إذا أمكن ذلك.**

على أية حال، فإن السلطات واجهت الكثير من المشكلات فى تنفيذ أحكامها القضائية. فالكثير من المتهمين كان فى استطاعتهم الهروب والبحث عن ملجأ ومأوى لهم داخل أحد الأديرة أو إحدى الكنائس، أو أن يخضعوا للمحاكمة على أمل أن تتقدم العناية الإلهية أو الحظ السعيد، أو أن يضعوا أنفسهم تحت رحمة الحكام، كأن

يطلبون عفو الملك، أو رحمته بتخفيف العقاب عنهم. ففي الريف الإنجليزي التابع لمدينة لنكولن Lincoln عام ١٢٠٢، وكما يذكر المؤرخ توم كييف Q.G. Tom keieff فمن بين : "حوالي ٤٣٠ قضية من قضايا الجرائم، منها ١١٤ قضية سرقة منازل، ٨٩ منها سرقة بالإكراه مع استخدام العنف، ٦٥ قضية إحداث جروح، و ٤٩ قضية سلب أو اغتصاب، فإن اثنين من المجرمين فقط تم شنقهما، وكذلك ما بين ٢٠ : ٣٠ من الخارجين على القانون. بينما معظم المتهمين الآخرين طلبوا عفو المسئولين ودفعوا غرامات كبيرة، بينما أفلح بعضهم في الاحتماء بإحدى الكنائس، إلى أن يتم تطهيره ويصبح من غير الخارجين على القانون".

وفي الحقيقة، فإن هذه الإحصائية عن الجرائم في مدينة صغيرة مثل لنكولن لا يمكن مقارنتها بما يمكن أن تقدمه بعض الإحصائيات في عصرنا عن الخارجين على القانون. ويقدم لنا المؤرخ فريدريك هير Friedrich Heer مظهراً غريباً لنظرية العدالة في العصور الوسطى بقوله : كل شيء كان له نظام خاص به، وله وضعه القانوني، ومطلوب الدفاع عنه، وهناك مساعلة لكل تصرف يتم تجاهه. وهكذا فإن السيف الذي يمكن أن يهوى من على أحد الجدران، من الممكن السؤال عن السبب في ذلك أمام المحكمة، وكذلك الحال بالنسبة للدواب التي يمكن أن تنزل إلى الحقول وتلتهم ما بها وكما حدث في إحدى المحاكمات في مدينة بازل Basel مؤخراً في عام ١٤٧٨م، وكذلك الحال بالنسبة للفئران فقد كانت هناك محاكمة بخصوص الفئران في مدينة أوتون Autun حوالي منتصف القرن السادس عشر للميلاد وكذلك بالنسبة للضفادع، والسحرة والعرافين وجيران السوء".

مظهر آخر غريب عن العدالة في العصور الوسطى، يتمثل في عملية تحديد التواريخ واتخاذ القرارات بناء على شهادة الشهود، وعلى الذاكرة، حيث إن التورين في السجلات كان تادراً أو غير كاف. فالأطفال الذين يستخدمون كشهود كانوا محل توقيير، ونادراً ما كان يتم انتقادهم بقسوة أو تعزيرهم حتى يبلغوا سن الرشد. فمدونات كولون الخاصة تشير إلى أن السيد روجر دي مونتجومري قد قذف ابناً له في الماء ويدعى روبرت البليمي Robert of Bellem، مرتدياً عباءة من الفرو عليها تعويذة كدليل وذكرى على مدى ما وصلت إليه سلطات الأسقف وجماعة رجال الدين.

وفى سبيل تحقيق القرية الاكتفاء الذاتى والارتباط الشديد بين الفلاح والأرض، فقد تحتم على القرية أن تكون وحدة اجتماعية مقيدة، وأن يكون أهلها جماعة مغلقة على نفسها، وكان من المتوقع أن يحرث الولد أرض أبيه، وأن يتناول عشاءه فى المنزل الذى شهد مولده. كما كان من المتوقع أن تتزوج البنت داخل نطاق الضيعة. أما الإخوة والأخوات غير الضروريين، فقد كان من المحتمل أن يبقوا بون زواج داخل منزل الأسرة، على الرغم من أن الذكور على الأقل كانوا مضطرين للهجرة إلى المدن.

وهكذا كانت هناك نزعة قوية للاستقرار محلياً، على الرغم من وجود بعض العداوة تجاه القرى التى ليست من نفس نطاق الضيعة، لذا تميزت القرية بعاداتها المحلية وشعائرها، ولهجاتها الخاصة بها، وطعامها. كما لم يزر القرية سوى القليل من الزوار وخاصة أصحاب العربات التى تجرها الدواب، وبعض الجنود والحجاج. ولم يكن العالم الواقع بعيداً عن محيط تحركات أهل الضيعة سوى عالماً عامضاً ومرعباً تماماً مثل ذلك العالم الذى صورته عبارات القس أوراى الأبرشية فى أحاديثه التى كان يثرثر بها.

وبالنسبة للنبلاء وسكان المدن، فإن عملية الزواج كان يتم الترتيب لها من قبل الوالدين، وكانت تعتمد أكثر ما تعتمد على مدى ما فى حيازة الفرد من أرض وليس على أصول الأشخاص، وإن كان هذا لم يمنع الفتيات من أن يظهرن وهن يمعن النظر فى الاحتفالات الخاصة برأس السنة لإلقاء نظرة خاطفة على أزواج المستقبل. وكثيراً ما يتجادل والد العروس والعريس حول مكان إقامة العروس ومهرها، كما كان الزواج يتم مبكراً فى ألمانيا وفرنسا، إلا أنه فى إنجلترا كان متأخراً بعض الشيء، لأن والد العريس لم يكن يسلم ما بيده من الأرض لابنه إلا فى حالة تقاعده عن العمل.

وجرت العادة بأن يتم الاحتفال الخاص بالزواج عند بوابة الكنيسة، حيث يقوم العريس بذكر الهبة التى يقدمها ويضع مقداراً من الذهب أو الفضة مع الخاتم الرمزى، فوق كتاب، مع عدة بنسات للفقراء. إن احتفالات أفراحنا ما هى إلا امتداد حى لما كان يحدث قديماً، من القسم الذى يقسمه العريس مع الخاتم الذى يقوم بتقديمه أبوه، مع الوعد الذى يعلنه على الملأ بأنه سيفعل كل ما فى وسعه لإسعاد الزوجة، ثم يشرب بعضاً من المرز، وعادة ما يعقب الاحتفال الذى يعقد فى الكنيسة احتفال

صاحب في القرية، تعقبة وليمة، هي كعكة الزواج، ومهرجان ريفي، وهو ما أصبح الآن تناول الشمبانيا . ثم يتوجه العروسان إلى منزل والد العريس، حيث يكون القس قد بارك فراش الزوجية وبصحبتهما بعض المضحكين الذين يؤتون بعض الأعمال الكوميديّة.

في بعض الأحيان يقوم الأزواج والزوجات بتزيين فراش الزوجية، والكثيرون يدركون أهمية الأبوة والتخطيط لها، فالأسقف ألبارو بيلاجيوس Alvarus Pelagius ذكر مبكراً منذ القرن الرابع عشر للميلاد أنهم (أي الفلاحين) غالباً ما يمسون عن معاشرّة زوجاتهم خشية كثرة الإنجاب لعدم قدرتهم على تحمل نفقات الذرية الكبيرة، لأنهم يعيشون تحت وطأة الفقر، وبذلك يرتكبون كثيراً من الآثام ويعيشون على النقيض من قانون الزواج، "إن أحسنهم أحوالاً كانوا يضربون لهم المثال على ذلك، نذكر منهم كليمانتيا كونتيسة الفلاندرز Countess Clementia of Flanders التي أنجبت ثلاثة أولاد في ثلاث سنوات. ولأنها خشيت من مشاكل وراثّة العرش، فقد لجأت إلى كثير من الحيل الأنثوية لكي تتجنب أية عملية حمل أخرى، لكن الله عاقبها على ذلك بموت أولادها الثلاثة".

إن أفضل منازل الفلاحين هو ذلك النوع الذي نراه ماثلاً للعيان، والكثير من هذه المنازل ظل على حاله لأكثر من خمسمائة عام. وهو في ملامحه العامة قد اعتمد على المواد الخام المحليّة. ففي الشمال كان من الشائع بناؤه من أخشاب الأشجار، وله حوائط مبنية من القصب المضفر مع الأغصان مكسوة بالطين، وطبقة الطين هذه يتم تدعيمها بكثير من أعواد الخشب. أما السقف فكان عادة من القش، يتم بناؤه بشكل متحرر قليل الارتفاع حتى يساعد على تحدر مياه الأمطار. والقش كان بمثابة المادة العازلة الممتازة، ولكنه سريع الاشتعال؛ كما أنه يعتبر ملاذاً لكثير من الحشرات، ويحتاج باستمرار لكثير من عمليات الإحلال والتجديد، وفي الجنوب فإن الأجر قد حل محل القش. أما الأرضية فكانت من الطين المضغوط والمخلوط بالتبن فضلاً عن أنه كان سيئ المظهر بسبب تأثير تسرب المياه وتجمدها وكذلك بوس الأحذية المحملة بالطين، وبالقطف فإنها كانت من أهم أسباب انتشار الروماتيزم. ومنذ زمن مبكر فقد كان يتم وضع مدفأة في منتصف الحجرة الرئيسية، أما الدخان المتصاعد فكان يخرج

من الأبواب أو الشبائيك أو الفتحات الموجودة في السقف، وبمرور الوقت أصبحت المدفأة والمدخن من الأشياء المألوفة. كان كوخها قاتماً بلون السخام، كما شمل السخام أيضاً صالة هذا الكوخ * هكذا قال تشوسر عن إحدى الأرامل الفقيرات في قصص كانتربوري. فقد كانت لديها على الأقل حجرتان، وحجرة نوم، وصالة.

أما في ألمانيا فإن الفرن المبنى من الطين قد كان شائعاً منذ بدايات القرن الحادى عشر للميلاد، بحيث أصبح من أهم الأشياء في كل بيت، وكان الناس يحكون كثيراً من أسرارهم على أمل أن يتجنبوا سوء الحظ، وكما في القصة الفولكلورية «الفتاة السانجة». وبعض المنازل كان بها غرف إضافية، يتم تخصيصها لكبار السن من الوالدين. والكثيرون كانوا يبنون حظائر لحيواناتهم التي وفرت لها الدفء، والكثير من الحشرات المألوفة. وما زال هناك الكثير من هذه المنازل في أوروبا الآن.

أما المعدمون، ممن لا يجدون ما يكفيهم من قوت يومهم، فقد كانوا يعيشون في أكواخ بالية. وهناك حالة فريدة تدل على مدى فرض الأمر الواقع، إذ قام أحد المعتدين بإطلاق رمحه بحيث اخترق جدار أحد الأكواخ لكي يجرح سكان الكوخ. هذه الأكواخ كان من السهل فكها وإزالتها بلا أى عناء. كما كانت من أهم سمات العصور الوسطى، كذلك كان سكانها المعدمون محرومين من كل شيء حتى من الأرض الزراعية.

وكانت أشعة الشمس تتخلل المنزل عن طريق النوافذ، وعن طريق بعض الفتحات الصغيرة التي يتم عملها في الجدران، ويتم إغلاقها بصلف خشبية. أما الإضاءة فكان يتم الحصول عليها عن طريق إشعال المدفأة، أو فتيلة يتم نقعها في مادة راتنجية، ذلك لأن رطل الشمع المصنوع من الشحم الحيوانى كان يعادل أجرة عمل يوم كامل، فضلاً عن ندرته للاستخدامات العادية.

أما الأثاث اللازم فقد كان عبارة عن الأسرة الخشبية، التي ما زالت رمزاً للحياة العائلية. فالسرير ربما يكون كبيراً وقوياً بحيث يتسع لستة أشخاص، وإن كان الفقراء جداً لم يستخدموا سوى حشايا من القش يتم وضعها فوق الأرض. أما المجلس الخشبي فكان له بعض المساند، وتوضع حوله بعض الكراسى بلا ظهر أو ذراعين. وامتلك معظم الفلاحين صناديق خشبية وضعوا فيها بعض المقتنيات من ملابس وأشياء

اعتبروها ثمينة. أما الأحسن حالاً من الفلاحين فقد امتلكوا بواليب خشبية كبيرة وبعض الكراسى العادية، وكان لربة المنزل بعض الأدوات المنزلية، من الأواني المعدنية التي استخدمتها في الطهي، مثل الوعاء الكبير ذي العروة التي يعلق منها، والمقلاة، والإبريق، والمغارف، والقذور، والسلال، والمقشعة، وربما قربة لخض اللبن وصناعة الجبن، وماجور للعجين.

أما الزوج فقد كانت له أدوات من معزقة، ومسحاة، وفأس، ومنجل، ومقصات كبيرة، وسكاكين، ومجزة للصوف، ومسنن لشحذ الآلات القاطعة. ومع اختلاف بسيط، فإن مقتنياته كانت مقتنيات الفلاح الأمريكي الذي كان يعيش على الحدود منذ وقت ليس ببعيد، وكان الشتاء هو الوقت المناسب بالنسبة له لصناعة وتخزين المعدات اللازمة، فالرجال كان يضمنهم الهم والقلق، ويقومون بصناعة قواديس السواقي، والصحون، والأكواب والقباقيب من الخشب، ويقومون بعمل السلال بينما قامت النساء بالغزل والنسج، وترقيع الملابس، أحياناً بالخيط المصنوع من خيوط مثل خيوط الشباك.

كانت ملابس الفلاحين تصنع منزلياً من مواد محلية. وكان رداء الفلاح الرئيسي يتمثل في ثوبه الخارجي الفضفاض المطرز على شكل قرص الشهد، وهو عبارة عن عباءة من قماش الكتان المخلوط أو الصوف، أو فيما بعد من الكتان الجيد. وكان يرتدى بنظراً قصيراً وقبعة فوق رأسه، وفي الشتاء، عباءة غالباً من جلد الأغنام. ويبدو أنه قد جرت العادة بأن الملابس كانت آخذة دائماً في الإنكماش والتراجع بشكل جوهري؛ فقد كان قميص الرجل النبيل تتدلى أكمامه وأخذ يقل حجمه بحيث أصبح كقميص داخلي، أما الثوب الخارجي الفضفاض فقد كان آخذاً في القصر. بحيث أصبح هو القميص الحديث؛ أما الصديري أو الثوب الفرنسي فقد أخذ يتضاعل بحيث أصبح الصدرية الصغيرة، والعباءة الواسعة تطورت بحيث أصبحت المعطف الخفيف. وفي بعض الأقاليم فإن الفلاح كان يرتدى القباقيب المصنوعة من الخشب، والتي كان يخلعها عند دخوله البيت، وكما هو الحال الآن. ولكن معظم الصور تظهره وهو يرتدى الحذاء طويل الرقبة المصنوع من الجلد السميك، واللباد أو القماش. وكان يحمل سكيناً أو خنجرًا، كأداة نافعة جنباً إلى جنب أنها تعتبر مظهرًا من مظاهر الإنسان المعتد بنفسه.

وكانت وجبة الفلاح محدودة وتقليدية، وباستثناء أوقات المجاعة، فإنها كانت كافية ومغذية. وفي إنجلترا فقد كان يتناول كثيراً من الخبز المصنوع من القمح ونبات الجارود أو الشعير، وأحياناً يتم خلطه بالبقول أو البقول الأخرى. ولم يكن هناك نقص في الجبن أو خثارة اللبن، أو الشوفان، أو العصيدة، أو الرنجة. أما اللحم وإن كان من الأطباق القليلة إلا أنه كان نادراً. فعندما يحين وقت ذبح الخنازير فإن كل إنسان يستطيع أن يتناول لحم الخنزير في إحدى الولائم. أما أكل لحوم الخيول، وإن كان يحدث مصادفة، فإنه كان محرماً بواسطة الكنيسة طالما أن الفرس لم تتشقق حوافره أو يجتر الطعام. وكان الرجل الإنجليزي وأطفاله يشربون شراب الجعة أو المزر والذي كان يسكر فقط من يداوم على شرابه. كما كان يصنع عصير التفاح أو غيره من العصائر ويحليها بالعسل، ويصنع شراب الميد Mead وهو شراب مخمر يعد من عسل وشعير وخميرة، ويتم وضع بعض التوابل عليه ليستخدم كدواء لمعالجة بعض الأمراض.

أما في فرنسا فإن الفلاح اعتمد كلية على الخبز، والحساء السميك الذي يتم طهيته بغليه كثيراً مع الخضروات، والنبيد، أو العصير في الشمال، وكانت وجبته متنوعة فعلاً وكافية. وعلى الرغم من أنه كان فقيراً، فإنه كان يهتم بطعامه جيداً. فقد كان يحفظ الفاكهة بطهيها، أو تجفيفها على أشعة الشمس، أو حفظها في العسل، أو طهيها في عصير العنب أو عصير الفاكهة المركز أو عصارة الحصرم. كذلك كان لديه الكثير من الوصفات القديمة لحفظ الطعام، وطرق الطهي المختلفة، وعمل البودنج، والتي يقال إنه ورثها من الأيام السابقة على العصر الروماني. بينما كان رجال الريف الإيطاليون يأكلون كل ما يشتهون مثلما هو حالهم اليوم، الخبز الجاف، والبصل، والبقول المسلوقة، واللفت، والثوم، مع المكرونة ذات الأشكال المتعددة. أما في ألمانيا فإن عامة الناس كانوا يعيشون على الخبز الأسمر، وديقيق الشوفان والعصيدة، والبقول المسلوقة، واللفت، والكرنب، والكروت وهو طعام معد من كرنب مخمر، والعدس، وأحياناً لحم الخنزير. كما كانوا يعشقون لحم الخنزير مع اللفت الأخضر.

هذه كانت وجبات الطبقات الدنيا. والتي قال عنها أحد الشعراء من طبقة النبلاء :
"لماذا يأكل الفلاحون لحم البقر، أو أى طعام طيب المذاق ؟ فالنبات نو الوبر الشائك،
والأقصاب، والأزهار البرية، وأوراق البازلاء كافية تماماً بالنسبة لهم."

ومما لا شك فيه فالفلاح بنظامه الغذائي البسيط كان من الناحية الصحية أفضل بكثير من أى فرد فى طبقة النبلاء، والذي كان وبشكل ملفت للنظر يلتهم كميات كبيرة من لحوم الصيد، والخبز الأبيض، وأنواع المكرونة المختلفة، مع النييز. واللعة كل اللعة والفرع كل الفرع كانا يكمنان فى المجاعة الناجمة عن كثرة الحروب، أو من نقص المحاصيل، والتي كان لها تأثيرها الكبير والمدمر على الفلاح بوجه خاص، ذلك لأن طبقة النبلاء كانت تستطيع أن تعيش على ما تخزنها لديها من مؤن أو ما تجمعها من مصادرات. أما السنوات العجاف فإن السبب فيها يرجع إلى رداءة الطقس، أو غضب السماء الذى يحل بالناس. ومن المحتمل كذلك أن يكون السبب فى ذلك كثرة الآفات الزراعية أو الأوبئة، أو أمراض النباتات غير المعروفة والتي لم يكن لأحد القدرة على التحكم فيها. فعندما تحدث المجاعة، فإنها يصحبها عادة كثير من اليأس ونتيجة لضحاياها الذين يموتون بسبب الجوع، لندرة القوت حتى يأكل الناس الحشائش والحيوانات الميتة.

ولدينا مثال على ذلك هو أسقف تريير Trier عندما قامت جماعة ممن يتصورون جوعاً بمهاجمته، ورفضوا ما قدمه لهم من أقوال لا طائل منها وكانت عديمة النفع، فأمسكوا بجواد له صغير وسمين، فمزقوه إرباً، والتهموه أمام عينيه. وهناك تقارير عن أكلة لحوم البشر، مثل تلك القصص الفلكلورية التى تصور الغيلان وهى تلتهم البشر، ومنها قصة جاك Jack وذى الرأس الفارع The Beanstalk، والتي لها فى الواقع شىء من الحقيقة.

كما أن الفلاح إذا أصيب بمرض ما لم يكن ليجد الطبيب الذى يمكن أن يلجأ إليه، على الرغم من أن بعض رفاقه من الفلاحين كانوا يدعون أن لديهم مهارة ما فى علاج الكسور. وكان فى مقدوره أن يلجأ لإحدى النساء المشهورات بالحكمة، والتي لها بعض الخبرة فى المعالجة بالأعشاب المحلية وربما كان لديها بعض أسنان أحد الموتى، وكان لمس هذه الأسنان يشفى من آلام الأسنان. كما أن الجلاذ أو الشانق الموجود فى إحدى القلاع ربما كان يعرض بعض الدهن الذى تم استخلاصه بعد سلقه لبعض أعضاء جسد أحد الذين تم إعدامهم، هذا الدهن كان مفيداً لكثير من الأشياء.

لقد استمتع الفلاح بكثير من الأعياد والاحتفالات، وبخاصة المسيحية منها أو تلك التي تعود إلى ما قبل أيام المسيحية. فالثاني من شهر فبراير كان يوافق عيد تطهير مريم العذراء، وهو يدل في إنجلترا على بداية ممارسة حراثة الأرض. كما أن عيد الفصح كانت له احتفالاته الخاصة، وكان يتبعه إجازة لمدة أسبوع، ومنه أخذت إجازة عيد الفصح المعروفة في أيامنا. وفي عيد أول مايو فقد جرت العادة بإخراج قطعان الماشية إلى المراعى، في الوقت الذي يقوم فيه الشباب بجمع زهور نبات الزعرور البرى، ويصنعون تاجاً يضعونه فوق رأس ملكة شهر مايو ويرقصون بعض الرقصات الإنجليزية التي يؤديها الرجال وهم يرتدون ملابس طريفة، يحملون الأجراس حول عمود مزين بالأشرطة والأزهار ينصب في العراء ليرقص الناس حوله في عيد أول مايو.

كما أن عيد القديس يوحنا في الثالث والعشرين من يونيو، كان يتم الاحتفال به بإيقاد المشاعل؛ وفي عيد كل القديسين فقد كان من المعتقد أن كل الأموات يطلق سراحهم، لكي يقوموا بزيارة أهليهم ومنازلهم. أما في إجازة رأس السنة التي تعتبر نهاية للسنة الزراعية، فإنها كانت تستمر اثني عشر يوماً كلها مرح. وكانت بمثابة الوقت الذي يرخص فيه لاختيار أسوأ لورد حاكم وحيث يتم تقديم عرض مسرحى صامت، يصور موت وإعادة الحياة إلى أحد الممثلين الأساسيين، كتجسيد لأسطورة أنونيس وتاموز القديمة. أما في إيطاليا ففي عيد ميلاد المسيح كان يتم تجهيز شجرة عيد الميلاد إلى جوار المدفأة ويتم تزيينها بكثير من الهدايا والعملات المعدنية.

لقد عشق الفلاح الرقص، وغالباً ما كان يقوم بذلك في فناء الكنائس قبل أن يضع رجال الدين العراقيين لذلك، أو يخصصون المكان للصلاة على أرواح الموتى وما زال هناك الكثير من رقصاته، والتي كان يقوم بها اللاهون بمصاحبة الموسيقى وبعض القصائد أو الأغاني. لقد كان لدى هؤلاء الفلاحين قليل من التورط الجنسي الذي نراه في الرقصات الحديثة، كما لم يحجم الرهبان والراهبات عن المشاركة في هذه الرقصات. كما كانت هناك رقصات دينية ورقصات أخرى يؤديها بعض المحترفين. وعلى امتداد شاطئ خليج بسكاي فإن كثيراً من المربيات كن يتجمعن تحت رخات المطر ويؤديين بعض الرقصات وهن يحملن الأطفال الرضع.

ومع أن فلاح العصور الوسطى قد عاش في ألفة مع الأرض، واستجاب لكل ما تفرضه عملياتها من إيقاع، فإن ألبارو بلاجيوس يقول : ولأنهم يقومون بحرث الأرض وتقليبها طوال اليوم، فإنهم قد أصبحوا والأرض شيئاً واحداً، فقد كانوا يلعبون الأرض، ويأكلونها، ولا حديث لهم إلا عنها ومع الأرض ارتبطت آمالهم، ولم يلقوا بالألوان ولو بقدر بسيط لأي عمل جوهري يقربهم من السماء. كما كان الفلاح يصل سن الكبر سريعاً ويموت صغيراً. لقد كان جلده سميكاً شديداً الصلابة بسبب تعرضه لكل أنواع الطقس. كثيباً مثل خنزير وسط الدخان الذي غطى كل منزله.

وعلى الرغم من أنه كان فقيراً بالنسبة لما في حوزته من أشياء مادية، إلا أنه كان لديه كل ما يحتاج إليه لاستمرار حياته ؛ ولم يكن الفقر ليدفعه إلى ارتكاب الجرائم. كما لم يتم سجن أحد لقيامه بالتسول والشحاذة أو التشرذم حتى أواخر القرن الرابع عشر للميلاد. فالإنسان الفقير الذي يرضى بقدره كان محل تقديس واحترام، وكانت لديه فرصة أكبر كي يحيا حياة أخروية خالدة أفضل بعد الممات. لقد كان الفلاح جاهلاً، إلا أن جهله هذا لم ينصب على الأشياء التي كان عليه أن يستخدمها، بل لقد كان خبيراً بأنواع التربة وما عليها من كائنات، وإذا قدر لنا أن نتبادل الأماكن معه - وهذا فال سيئ - فإننا بكل ما لدينا من علم، سوف نغرق تحت وطأة ثقل جهلنا.

لقد كان الفلاح حشناً وقاسياً، وربما كان يسخر من آلام الآخرين، إلا أنه كان في مقبوره أن يتحمل آلامه دون تذمر. إذ يحدثنا مونتaigne عن بعض الموتى من الفلاحين، والذين جلسوا في قبورهم وأخذوا يهيلون التراب فوق أجسادهم. كذلك لم تنقصهم الشفقة أو العطف. ففلاح قصة تشوسر كان يحب جيرانه من الفقراء، ويساعدهم في مواسم الحصاد، وحفر قنوات الري، وعمل السدود، ويرفض الحصول على أجر محبة في المسيح. كما كان الفلاح عنيفاً، مستعداً لاستخدام قبضته أو هراوته، غير مبال بما سيجره ذلك عليه من متاعب، وهكذا معظم الناس ممن ليس لديهم سوى القليل من المعرفة بالقانون، والذين عليهم أن يحصلوا على حقوقهم بأيديهم. كما كان الفلاح جشعاً بارعاً وتواقاً للانتقام، ولكن كان لديه انتماء قوى لعشيرته وأسرته، ويعرف كيف يتعاون مع رفاقه من سكان القرى فيكيف رغباته الخاصة مع رغبات جماعته.

وعلى الرغم من أنه كان يعاني من قسوة وجشع سيده، إلا أنه حصل على عطف وشفقة بعض سادته الطيبين .

وهناك مقارنة رائعة وحية بين أحد النبلاء وأحد الفلاحين تصورها لنا قصيدة "أوكاسين" و"نيكوليت" وهى من أدب القرن الثالث عشر الفرنسى. حيث كان أوكاسين يبحث عن محبوبته التى افتقدها فى الغابة والتقى بفلاح طويل قبيح المنظر شكله بشع كان يرتدى حذاءً طويلاً مصنوعاً من جلد البقر، ورباطاً للساقين فوق الركبة حشناً، ويرتدى عباءة تعكس سوء حالته، كلا جانبيها مقلوب، منحنيًا يعمل بهراوته الضخمة، فسأله أوكاسين إذا كان قد رأى أى أثر لنيكوليت.

فقال له الفلاح بصوت أجش : مم تشكو ؟ أنا الإنسان الوحيد الذى له بعض الحق فى الشكوى. لقد كنت أعمل لدى فلاح غنى، أعمل على محراث يجره ثيران أربعة. ومنذ ثلاثة أيام مضت فقدت أفضل ثور لدى يسمى روجر. إننى أبحث عنه فى كل مكان، ولدة ثلاثة أيام لم يكن لدى شىء أكله أو أشربه، ولم أجرو على العودة إلى قريتي لأنهم سوف يودعوننى السجن، لأنه ليس لدى ما أدفعه عوضاً عن الثور. وكل ما أملكه فى هذا العالم هو ما أرتديه فوق جسدى. إن أمى فقيرة، والشىء الوحيد الذى تمتلكه هو حشية "مرتبة"، ولقد أخذوها منها، وهى الآن تنام على القش. إننى حزين جداً عليها أكثر من حزنى على نفسى، لأننى إذا خسرت اليوم، فإننى سوف أكسب غداً فعلى أى شىء أنت قلق - إنن ؟ ". عند ذلك قام "أوكاسين" النبيل الطيب بإعطاء الفلاح عشرين قطعة نقدية من فئة السوس Sous لكى يشتري بها ثوراً جديداً بدلاً من الثور الذى ضاع منه.

هل كانت حياة الفلاح بوجه عام محتملة ؟ أم أنه كان بانساً وضحية للظلم ؟ إن الكتاب المحدثين يختلفون فى ذلك، فبعضهم يقول إن دخول الفلاح كان أسوأ بكثير من دخل العبد فى ظل النظام الصناعى، والميزة الوحيدة هى أنه كان يستغل الأرض الزراعية لمصلحة المالك مقابل جزء من المحصول. وفريق ثان يحكم عليه بأنه كان فى حال أفضل من زميله الذى كان يعمل فى مزرعة إنجليزية فى القرن التاسع عشر للميلاد. وفريق ثالث يزعم أن مستوى معيشتته بوجه عام وفى كثير من الأقاليم خلال العصور الوسطى كان أفضل بكثير مما هو عليه الحال فى عصرنا الحديث.

فعلى الأقل، فإن الفلاح المتوسط عاش في حالة انسجام أو توافق مع الظروف المحيطة به، ولم يعرف صيحات الاستنكار التي نطلقها نحن اليوم عن سوء الحال أو عند انتزاع الملكية من شخص وتحويلها لشخص آخر، كذلك لم يعرف حالة الكرب واليأس التي نعرفها. فقد كانت له مكانته المحددة داخل مجتمع القرية، وحظى بدرجة من التكريم في مجتمعه الصغير. كذلك كان لديه الإيمان الحق والثقة الراسخة في الله وفي القديسين الطيبين. وإذا كان قد عانى من ظلم البشر، فما كان عليه إلا أن ينتظر قليلاً حتى تأتي الساعة التي يتم فيها انصلاح كل المساويء إلى الأبد. كما لم يكن في مقبوره أن يتحكم في النظام الذي ولد فيه، هذا النظام كان ضرورة ملحة تشبه تعاقب فصول السنة، فدورة الحياة هي الكدح، والمعان، والتدهور، ثم الموت.

أما الفلاح غير الراضى عن حياته أو المتذمر منها فربما كان يهرب إلى المدن، وهكذا بدأ نوع من التذبذب السكاني والذي لم يوضع له حد إلى الآن، وهنا كان يجد الفلاح نفسه في قاع المجتمع. ومع شيء من الحظ ويتعاقب أجيال قليلة، فإن الوافدين الجدد أتاحت لهم الفرصة للانخراط في نقابات أصحاب المهن وقاموا بتوريث هذه المهن لأبنائهم. وكانت تلك ميزة جديدة بالنسبة لهم؛ وفي انجلترا فإن توريث المهن كان مقيداً بالتشريع الذي صدر عام ١٠٤٥م، والذي سمح للأبناء بوراثة مهن آبائهم في حالة امتلاك الواحد منهم قطعة أرض أو إيجار يقدر بعشرين شلناً في السنة، إلا أن محاباة الأقارب كانت هي السائدة وكما هو الحال الآن في بعض الحرف في اتحادات العمال في أمريكا.

كان على من يلتحق بإحدى نقابات أرباب الحرف أن يرتبط لفترة زمنية بأحد كبار رجال الحرفة، والذي كان بدوره يقوم بتعليمه أسرار الحرفة أو المهنة، ويعامله كأب حقيقي له، ويرعى شئونه الروحية والأخلاقية، ويعاقبه على ما فيه صالحه. وفي نهاية تلك الفترة، كان يعقد له امتحاناً بحيث يصبح بعده ممن يعتمد عليه في مهنته. وعندما يصبح من حقه أن ينتقل لعدة سنوات متجولاً وعاملاً في الدكاكين الأخرى. إلا أنه كان عليه أن يعترف بأستازية من علمه داخل مجتمع أبناء الحرفة. وبعد الاختبار النهائي يصبح مؤهلاً لأن يكون صانعاً قادراً على تدريب صبيان المهنة. وبعض المساعدات

الأبوية كان في مقدوره أن يكون له دكانه الخاص به، إلا أنه لا يزال يعتبر أحد رجال الأعمال الصغار، يعمل جنباً إلى جنب اثنين أو ثلاثة من العمال مثل كثير من أرباب الحرف، وكان مرتبطاً أشد الارتباط بقواعد حرفته ونقابتها. وهناك القليل من نوى الطموحات الذين نجحوا في الوصول إلى درجة كبار الأثرياء من أصحاب رؤوس الأموال. ومعظم هؤلاء الصناع كانوا قانعين بما حققوه من إنجاز وضمآن، ونظروا باستخفاف لمن هم أقل منهم مكانة أكثر من نظرتهم لمن هم أكبر منهم مكانة. وكما يوضح ذلك هنري بيرن، بقوله :

إن تحقيق الأمن والاستمرارية تطلب نوعاً من الاعتدال في الآمال. . كذلك يصف بيرن نقابات أرباب الحرف بأنها ذات علاقة بنظرية مالتوس القائلة بأن عدد السكان يتزايد بنسبة تفوق ازدياد الموارد الغذائية وأن النسل يجب أن يحدد أو يضبط . لقد كفلت هذه النقابات عدم البطالة لأعضائها، إلا أنها لم تهتم بكثير من العمال من غير أعضائها وكانت تميل إلى استغلال المستهلكين بما يحقق صالح أعضائها، كما أنها لم تكن تناسب تصاعد الرأس مالية الصناعية في المدن، وخصوصاً في إيطاليا والفلاندرز. وحددت الإنتاج وساعات العمل، ومنعت تقاضى أى أجر عن العمل الإضافى، وحدت من الابتكار، واختراع آلات جديدة توفر الجهد والوقت (وهنا يبدو التوازن الحديث واضحاً).

وكان عمال البناء الإنجليز يشتغلون في الشتاء منذ طلوع الشمس وحتى حلول الظلام، وفي الصيف منذ شروق الشمس إلى ثلاثين دقيقة قبل غروبها، تتخلل تلك الفترة ساعة لتناولهم الغذاء، وثلاثون دقيقة راحة يأخذون فيها سنة من النوم، وثلاثون دقيقة أخرى لتناول شراب المزر. وهكذا فإن متوسط فترة عمل هؤلاء البنائين اليومي كان ثمان ساعات وثلاثة أرباع الساعة شتاءً، وحوالي اثنتى عشرة ساعة صيفاً، وهي فترة طويلة. وفي الواقع إن تمضية الوقت كانت بطيئة، وإن كانت هناك أيام عطلات بسبب سوء الأحوال الجوية، إلى جانب الإجازات العامة، والإجازات التي يتم أخذها لحضور مجلس نقابة عمال البناء، أو تلك التي تتوقف فيها الأعمال التجارية على حين غرة.

وربما كان فى استطاعة أى فرد أن يعتمد ولو بشكل من الأشكال على الاشتغال بأى عمل تجارى عادى، إذ فى كثير من هذه الأعمال لم تكن هناك فوارق كثيرة، فالحداد أو الصائغ على سبيل المثال كان ولا يزال يعمل بنفس طريقة العصور الوسطى باستثناء استخدام بعض الآلات الحديثة أو المقاييس والموازين الدقيقة، كما أن صياد السمك الحالى لم يتعلم سوى القليل من الطرق الحديثة لصيد الأسماك. وحتى فى تلك الأيام الغابرة فإن أوعية الصيد المستخدمة كان منها إناء كبير به ماء يوضع فيه السمك لىبقى حياً إلى أن يتم بيعه فى المدن الساحلية.

وأدى الطلب على الأسلحة، والمعدات والأحجار الكريمة إلى الإقبال على عمليات التعدين فى القرن العاشر للميلاد. حيث كانت قد توقفت معظم المناجم الرومانية القديمة خلال العصور الوسطى المظلمة. وكانت عمليات التعدين فى البداية قاصرة على القشرة العليا من المناجم مع بعض التغلغل الضحل فى أعماق المناجم. وكانت المياه تشكل العدو الرئيسى لعمال المناجم، إلا إذا تم عمل حفرة تتجمع فيها المياه الجوفية ويتم تصريفها، وإذا حدث وتجمعت كميات كبيرة من تلك المياه الجوفية فعندئذ تستحيل أعمال التعدين. ولأن المضخات الماصة كانت ممنوعة بسبب القوانين الفيزيائية لأن ترفع الماء من عمق أكثر من أربعة وثلاثين قدماً، فإن القنين استخدموا آلات الرفع "السواقي" ذات السلاسل الطويلة والدلاء التى تديرها الخيول والبغال. ولم يلبثوا أن طوروا منها بحيث أمكنهم نزع الماء من أعماق وصلت إلى ستمائة قدم، وأقاموا الدعامات التى تمنع انهيار جوانب تلك الحفر العميقة.

ولقد كانت مشكلة التهوية من أعقد المشكلات التى واجتهم إلى أن تغلبوا عليها باستخدام آلات دفع الهواء. كما أن نقص الأكسجين تسبب فى حدوث صداع لكثير من عمال المناجم بل أدى إلى اختناقهم. كذلك كان عمال المناجم فريسة لأمراض الجهاز التنفسى، وآلام القدم والصدمات النفسية. كما أن عمليات التنقيب عن الفحم فى الأعماق قد واجهت مشكلة اشتعال غاز الفحم، ذلك لأن عمال المناجم كان عليهم أن يعملوا على ضوء الشموع. وعلى الرغم من كل هذه المخاطر، فإن عمليات التعدين ازدهرت، وتم إنشاء العديد من الشركات لاستغلال المناجم العديدة، وعمل الضمانات المختلفة تماماً مثلما يحدث فى شركائنا الحالية، وبدأ التفكير فيما للمناجم من نور مهم.

وكان للنساء دورهن في عالم الصناعة والتجارة، ففي القرن الخامس عشر للميلاد في إنجلترا وربما في كل مكان آخر، فإن عدداً من النساء شاركن في تجارة الملابس والأقمشة، والبعض الآخر ساهمن بدور في تجارة الحرير. كما قامت زوجات كثير من أصحاب الأعمال بدور مهم في متاجر أزواجهن، وبلا أجر. وعلى أية حال، فإن معظم النساء كن خارج نطاق التجارة المنظمة، يقمن بأعمالهن المنزلية، أو يؤدين بعض الخدمات العائلية، أو يعملن في الحانات، وفي صناعة الجعة أو المزر، أو الاشتغال ببعض عمليات الغزل والنسيج في منازلهن.

ويأتى العمال غير المهرة في منزلة تلى التجار وأعضاء نقابات أرباب الحرف، وهم الغارقون في الفقر والشقاء ويمثلون جماعات البروليتاريا من العمال الكادحين، ولا نعلم سوى القليل عنهم. وهم الذين يظهرون بشكل رئيسي في سجلات المجرمين، ونادراً ما نجد ذكراً لهم في الوثائق العديدة والخاصة بالملكيات. لقد كانوا وببساطة شديدة في فقر مدقع، وكما تؤكد ذلك الوثائق الرسمية، وسنجدهم معنا في كل مكان. لقد كانوا في السابق من العبيد الذين فروا إلى المدن على أمل أن يجدوا فيها حياة أفضل وبعضهم ممن لم يكن لديهم أى أمل في حياة الأرض من أبناء الفلاحين الأحرار، والذين هاجروا لبناء مستقبلهم مع دعوات آبائهم وليس أكثر من هذا.

هذا الوضع هو ما تعكسه غالباً روايات الفن الشعبى في تصويرها للابن الأكبر الذى يلتهم كل شىء وبخاصة من أبناء النبلاء وللابن الأصغر الذى يخرج صفر اليدين من عملية الميراث. وبعض هؤلاء العمال الكادحين تم تصويرهم على أنهم السبب فيما حدث من تدهور سريع في كل المجتمعات، وكذلك على أنهم عمال غير أكفاء، أو كجنود غير مسئولين تمت إحالتهم إلى التقاعد، أو بعض السكارى. كما أن البعض منهم كانوا من الخارجين على القانون، أو طريدى العدالة في بلادهم وفي غيرها من البلدان. ولقد اكتسبوا قوتهم اليومى من خلال قيامهم ببعض الأعمال الحقيرة كحمالين، وكناسين، أو زبالين يجمعون القمامة من الشوارع، أو قوادين أو شحاذين. ومنهم من اشتغل بعمليات قطع الطرق التى غالباً ما أدت بهم إلى المقصلة. لقد كانوا أحراراً

بالطبع، ولكنهم أحرار فقط في بحثهم عن عمل، سواء كان هذا العمل شريفاً أم غير شريف، يهيمنون على وجوههم في كل مكان يعانون الجوع والبرد، والكثير من هؤلاء الشباب الذين لم يعرفوا الاستسلام فهاجروا إلى تلك المدن، كانوا يتحسرون على ما افتقدوه من أمن في ظل العبودية بين أقرانهم، وعلى ما حرّموا منه: أصدقاء طفولتهم. هؤلاء هم الناس الذين نطلق عليهم بنوع من الغطرسة مصطلح "الغوغاء" أو "الرعاع"؛ كثير منهم كدح حتى وجد فرصة عمل في تجارة الملابس، وبخاصة في إيطاليا، والفلاندرز وإنجلترا وعانوا من تقلبات الأحوال التجارية، وحركة العرض والطلب، والتموين، والمنافسة الداخلية وحالات الكساد. كنت تراهم أسبوعياً عند أبواب أصحاب الأعمال، على أمل أن يجدوا العون في يد تمولهم بالمواد الخام التي يقومون بغزلها أو نسجها أو تصنيفها في أكواخهم مقابل أجر زهيد. ومن الواضح أن نظام العمل بالقطعة والمتمثل في تجارة الملابس بكل ما فيه من مساوئ كان موجوداً بنفس الشكل في نيويورك وفي أماكن أخرى لمدة لا تزيد عن نصف قرن.

وكما هو الحال في نيويورك، فإن العمال كانوا في حالة من اليأس دفعتهم لأن يقاوموا أصحاب العمل عن طريق ما قاموا به من إضرابات، فكان رد أصحاب الأعمال عليهم هو إغلاق مصانعهم كلياً أو جزئياً لإكراه العمال على الرضا بشروطهم. إن النزاع في مجال الصناعة ولّد العنف؛ كما أن عدم الرضا قد عبر عن نفسه ببعض التصرفات من خلال النظرية الاشتراكية البدائية، واتخذ الاضطراب والقلق مظهراً سياسياً، فقامت جماعات العمال الكادحة بالثورة ضد السلطات الحاكمة والدينية. وهناك العديد من تلك الثورات، التي قادها الفقراء من عمال النسيج في الأراضى الواطئة "هولندا"، وفي غنت Ghent، وبروجس Bruges، وإيبيرس Ypres، وليل Lille ودوى Douai. وقد حظى المحتجون بعطف وتشجيع الرهبان والمبشرين. وفي بدايات سنة ١٣٠٢م قام عمال النسيج في بروجس بتأسيس حكومة ثورية استطاعت أن تصد حملة فرنسية تأديبية، وتهزمها عند كورتري Courtrai. وهو ما عرف باسم معركة المهاميز Spurs نسبة إلى المهاميز الذهبية التي جمعها عمال النسيج من الفرسان الذين لقوا مصرعهم في أرض المعركة.

لقد عانى الفلاحون كثيراً من سوء الأحوال الجوية والكدر المضنى، كما كانت حياة العمال مقيدة ولا تقبل التغيير. والاشتغال ببعض المتاجر كان محفوفاً بكثير من المخاطر، مثل الأمراض المهلكة التي كانت تصيب المشتغلين بالأصواف، والأمراض التي يسببها الزرنيخ الموجود في ألوان الصباغة، والتسمم الناجم عن الرصاص. كما أن الإصابات التي تسببها بعض المواد الفيزيائية والتي تعالج الآن بسرعة ويتم الشفاء منها في يسر كانت في ذلك الوقت منتشرة وصعبة المواجهة؛ وكذلك الجروح، فأى جرح كان عادة ما يترك أثراً يظل مدى الحياة. وإذا حدث وأصيبت الأسنان بأى آلام فكان يتم خلعها، كذلك كانت أمراض العيون من الأمراض الشائعة، وعلى وجه الخصوص أمراض الرمد، والتراكوما، والورم الخبيث، وإعتام عدسة العين، والعمى.

ونسلم أن ملك بوهيميا يوحنا - وقد كان أعمى جزئياً - اتفق مع أحد الأطباء على أن يعالجه من إعتام عدسة العين، إلا أن الطبيب فشل في ذلك فأمر الملك بوضعه في كيس وإغلاقه عليه وإلقائه في نهر الأوبر Oder River. كما أن الواحد منا تتنابه الدهشة لكثرة أعداد المعوقين، ومبتورى الأعضاء "المجدوعين" والمشلولين الذين يظهرون في كثير من الرسوم التي تصور أحداث الحياة اليومية في العصور الوسطى. كما أن بعض الأرجل والأيدى الملتوية لابد أنها كانت نتيجة لخطأ في المعالجة أو في فن التوليد. كذلك فإن الأشخاص الذين نراهم بلا أرجل أو أيدي فالسبب في ذلك هو عمليات البتر القانونية التي كانت تطبق عليهم. ذلك لأن اليد التي ترتكب خطأ كالسرقة كان مصيرها القطع. كما أن بتر أحد الأعضاء كان هو الأسلوب المعتاد اتخاذه في مواجهة الكسور المضاعفة، أو لمنع انتشار العدوى إلى بقية أعضاء الجسد.

وكان الأطباء والجراحون المؤهلون على درجة كبيرة من الندرة، وغالباً ما كانوا يقدمون خدماتهم للأغنياء والنبلاء فقط. وعلى الرغم من أن الطب كان متسماً بمحاكاة الطب القديم والطب العربي، إلا أن ما تم إنجازه في مجال الجراحة كان شيئاً مرموقاً. كما أن عمليات نشر الجمجمة "التريئة" كانت شائعة ومألوفة بسبب كثرة جروح الرأس، وإصابات الجمجمة أثناء المعارك أو أثناء الاشتراك في مباريات المبارزة. وكانت عمليات الفتق، والسرطان، وحصوة المرارة من العمليات الشائعة. كما أجرى الجراحون

كثيراً من العمليات القيصيرية، وعالجوا النزف باستخدام قابض للأنسجة وخيوط الأوعية الدموية، كذلك قاموا بإعادة العظام المكسورة إلى موضعها الطبيعي، وإحاطة الأطراف المكسورة بالجبائر.

وعلى الرغم مما يقال بأن أطباء العصور الوسطى لم تكن لديهم أى فكرة عن تطهير الجروح، فإنهم قاموا بكى الجروح وسكبوا عليها الكثير من النبيذ المعتق، أو الخل المركز، وعقموها ببياض البيض الطازج، وخففوا آلامها ببعض المراهم العطرية أو البلسان. لقد عرفوا - ولو إلى حد ما - عملية التخدير أو إفقاد الحس بالنسبة للمرضى عن طريق وضع قطع من الإسفنج مشبعة بمخدر "الأفيون" على أنوفهم، أو نبات عشبي مخدر من الفصيلة الباذنجانية يسمى الماندرينك Mandrake. كذلك عرفوا استخدام بعض المشروبات المخدرة الشرقية. وعن الجراحة التعويضية أو التقويمية التى تعنى بتقويم أو ترقيع أعضاء الجسم المشوهة فقد عرفت فى القرن الخامس عشر للميلاد، واستخدمت فى جراحة الأنف، والأطراف، والأذن والتشوهات الجلدية؛ وكانت أحزمة الفتق معروفة وشائعة الاستخدام، كما استخدمت أنابيب المرء للتغذية الصناعية.

أما عن الأطباء المتمرسين، فقد كانوا من العلماء الذين شعروا أنهم فى منزلة أرقى من الجراحين، وكانوا فى الحقيقة على مستوى من الخبرة والدراسة العملية تفوق الجراحين، الذين كانوا من الندرة بحيث لم يكونوا كافين لمواجهة الاحتياجات البشرية.

لذلك قام كثير من حلاقى الصحة بإجراء العديد من العمليات الجراحية، واستمر تدخل الحلاقين فى أعمال الجراحين لعدة قرون حتى تم استبعادهم نهائياً. لدرجة أننا نسمع أنه فى ألمانيا فى القرن الثامن عشر للميلاد فإن أحد جراحى الجيش كان يقوم بحلق ذقون كبار الضباط.

وبالنسبة لطب الأسنان فإنه شهد الكثير من نوى المعرفة أو الخبرة من غير المتخصصين كغيره من فروع الطب الأخرى، على الرغم من وجود بعض المتخصصين، والذين عرفوا باسم أطباء الأسنان. أما عن علم الطب فقد توارث الأوربيون هذا العلم عن العرب الذين حققوا كثيراً من التقدم فيه نظرياً وعملياً. وكان الممارسون لهذا الفرع لديهم العديد من الأدوات مثل: المكاشط، والكلابات، والمقصات والمبارد،

والمياسم. ولقد قام المشتغلون بطب الأسنان بإزالة التسوسات، وعمل الحشو، وتقوية الأسنان الضعيفة بوضع طربوش معدني، وصناعة الأسنان الصناعية من عظام الثيران وبعض المواد الأخرى. ونسمع عن الحشو باستخدام معدن الذهب في القرن الخامس عشر للميلاد. كما أن كل كتاب العصور الوسطى كانوا يعتقدون أن السبب في تسوس الأسنان راجع إلى ديدان صغيرة داخل الأسنان. وهذا الاعتقاد ليس غريباً إذا أطلقناه على ديدان البكتريا. وكان علاج الأسنان الجيد متاحاً وسهلاً للأغنياء جداً، أما الفقراء فقد كان في مقدورهم التردد على أحد المشتغلين بخلع الأسنان في سقيفته في أحد الأسواق الدائمة أو الموسمية.

أما عن الأمراض غير المعروفة فكانت تجتاح كلاً من المدينة والقرية على السواء. وكان مرض الدوسنتريا من الأمراض الشائعة جداً، وكذلك أمراض الملاريا، والأنفلونزا والدفتريا، والإسقربوط، والتيفود، والصرع، وغيرها من أمراض الحمى. إلى جانب بعض الأوبئة التي كانت تجتاح البلاد في أوقات معينة، مثل حمى القديس أنطوني، وهو مرض خطير يظهر على شكل بثور، تصبح غنغرينية، يشوه جسم المصاب ثم يودي بحياة ضحاياه. وربما كان هذا المرض يتفاقم بسبب الحمرة أو الالتهاب الجلدي، أو ربما نجم عن تسمم الحبوب من قمح وشعير ونرة وأرز بسبب الفطريات، ومن المرجح أن يكون هو أيضاً المسئول عن طاعون أثينا في القرن الخامس قبل الميلاد. ومن المحتمل كذلك أن يكون خباز القرية مسئولاً عن تسمم كل المجتمع. كذلك كان الجدرى منتشرًا لفترات طويلة، وربما كان السبب فيه الصليبيون العائدون إلى أوطانهم.

أما الأمراض الجلدية مثل الجرب، وسل الغدد اللمفاوية، والحصف "داء جلدي" فكانت منتشرة بسبب سوء التغذية، وسوء الأحوال الصحية العامة، والملابس الخشنة، مثل القمصان المصنوعة من الخيش أو الخيوط الخشنة أو الفراء غير النظيف. ومن جهة أخرى، فإن الكتابات الطبية لدى المؤرخين لا نجد فيها سوى القليل النادر عن السل، والسرطان، والأمراض التناسلية. إلا أننا نسمع مؤخراً عن شلل الأطفال، والتيفوس، والكوليرا، والحمى الصفراء، ومرض النوم، والزهرى، والالتهاب الشعبي

المزمن بسبب مزيج الضباب والدخان في المدن. أما التسمم بسبب إدمان الكحوليات والارتعاش الناشئ عن الإسراف في شرب المسكرات فقد كانا غير شائعين، والفضل في هذا راجع لعدم معرفتهم عمليات تقطير المواد المسكرة والكحولية.

أما المجانين فقد عوملوا بكل رفق، بوجه عام، وسمح لهم بالإقامة في ملاجئ كبيرة بلا قيود إلا إذا ثبتت خطورتهم، فعندئذ يتم وضع قيود لهم أو سجنهم. ولأنهم وحسبما جرى الاعتقاد بأنهم تسيطر عليهم بعض الأرواح الشريرة، فقد جرى علاجهم عن طريق بعض التعاويذ الدينية التي كان الغرض منها معرفة تلك الأرواح وطردها من أجسادهم، وكانت هذه هي الوسيلة للعلاج، وهي نفسها الطريقة التي يلجأ إليها المطلقون النفسيون إلى حد ما.

كذلك كان مرض الجذام من الأمراض المزمنة في تلك الأيام، وبخاصة في المناطق الأنجلوسكسونية. ولقد فشى مرة أخرى في القرنين الثاني عشر والثالث عشر للميلاد؛ ومن المحتمل أن يكون الصليبيون قد حملوه معهم من بلاد الشام. ولقد كان المكان الذي يتم فيه عزل مرضى الجذام فظيلاً، إذ كان بالنسبة للمريض منهم بمثابة مكان الموت ولعب نور الفيلق، حيث ينحني على كسرة سوداء، ويسمع الطقوس الدينية والصلوات، ثم يقوم الكاهن أو القس بنثر التراب على قدميه، قائلاً: "لتكن ميتاً بالنسبة لهذا العالم، ولكنك ستحيا مرة أخرى مع الرب". وكان رجال الدين يقومون بالإشراف على المستشفيات بشكل جيد، ويستقبلون الكثير من الضحايا، بينما بعضهم الآخر كان يسمح لهم أن يعيشوا في عزلة عن الناس في ملجأ، أو يتجولون في الشوارع وهم يرتدون ملابس سوداء عليها قطعة صغيرة من قماش أبيض وقبعة طويلة ذات لون قرمزي، ويعلنون عن قنومهم بقطعة خشبية، وكان ممنوعاً على مريض الجذام أن يدخل الكنيسة، أو الطاحون، أو المخبز، أو الحانة أو حضور أي اجتماع، أو حتى الاستحمام في أحد ينابيع المياه أو الأنهار، أو أن يلمس أي شيء يريد شراءه. وكان يطلب منه أن يبتعد عن الاحتكاك بأي شخص يريد أن يتحدث معه أو يخاطبه. ومع هذا فإن الرأي العام المتعاطف معه منحه عدة مزايا، مثل حقه في الحصول على حفنة من القمح الموضوع في الأكياس والمعرض للبيع في الأسواق، وأن يحصل على قطعة جبن

أو سمكة من حمولة كل عربة، أو أن يحصل على فرس من الخيول المعروضة للبيع. وربما كان للعزل الإيجبارى الذى فرض على هؤلاء المرضى أثره فى تراجع مرض الجذام فى القرن الرابع عشر للميلاد.

والآن دعنا نترك هذا الموضوع الكئيب ونتجه بأبصارنا إلى ما تمتع به ساكن المدينة من مباحج صحية؛ لقد عشق الرياضة وأنواع الألعاب أكثر بكثير من سلفه فى الريف، وهو الذى كانت التدريبات البدنية جزءاً من روتين حياته اليومية. كما أن معظم المدن كانت لها ملاعبها التى يؤمها القادمون إليها والمشترون فيها أيام العطلات، ويستمتع بها الطلبة والموظفون كذلك. لدرجة أننا نسمع أن أسقف لندن كان يشكو سنة ١٢٨٥م من لعب الكرة داخل وخارج كنيسة القديس بولس وما يسببه ذلك من كسر النوافذ والتماثيل. وكان الرياضيون يتدربون على الرماية وعلى نوع من الكرة يشبه لعبة البيسبول باستخدام المضرب وكرة مصنوعة من الجلد. فضلاً عن أن كرة البولينج تعود على الأقل إلى القرن الثالث عشر للميلاد وربما قبل ذلك. أما لعبة التنس فهى أقدم من ذلك بكثير؛ وهناك قصة جاءت فى « ألف ليلة وليلة » عن أحد الملوك وقد لقي حتفه عندما أمسك بمقبض أحد مضارب راكيت مسموم.

وعن ملاعب التنس فقد انتشرت فى القرن الثانى عشر أو الثالث عشر، ولن ننسى أنه فى إحدى روايات شكسبير فإن الابن الأكبر لملك فرنسا أرسل لهنرى الخامس هدية عبارة عن عدة كرات. ولأن المطاط لم يكن معروفاً بعد، فإن الكرات كانت متينة جداً وثقيلة؛ بل ومميته. ففي إلفورد Elford فى مقاطعة ستافورد شاير Staffordshire يوجد قبر عليه صورة طفل يمسك بكرة تنس أودت بحياته مصادفةً. أما كرة القدم فقد كانت عبارة عن مائة منقوخة من جلد الخنزير، مغطاة بالجلد وأحياناً يتم وضع حبات جافة من القول أو البازلاء داخلها لتحديث خشخشة. وكانت مباراة كرة القدم بمثابة معركة بين أبناء الأحياء المختلفة الذين يضربون الكرة بأيديهم وأرجلهم فى اتجاه بوابات المدينة ويلعبها أى عدد. ولم تكن لها قواعد منظمة فيما عدا الكثير من الإصابات؛ وفى القرن الرابع عشر للميلاد قام العديد من الملوك الإنجليز بإصدار أوامرهم مراراً بمنعها. أما لعبة الجواف فقد ورد نكرها فى البلاد الواطئة 'هولنده' واسكتلنده فى القرن الخامس عشر للميلاد.

كما أن الكثير من الألعاب الرياضية، مثل مهاجمة الثيران ومطاردة الدببة باستخدام الكلاب تعد الآن من الأعمال الوحشية من حيث الذوق العام. وإن كنا نقبل الآن الابتهاج بإظهار القسوة أمام الجماهير في مصارعة الثيران، وإراقة الدماء في معظم أفلامنا. وفي القرن الثاني عشر، فإن الصبية في المدارس كانوا يحضرون الديكة في الفصول يوم «ثلاثاء المرافع» السابق لأربعاء الرماد، وتجرى مناقرة الديوك في معارك حتى الموت، ويقوم مدرسوهم بعملية التحكيم. أما إيطاليا فقد كانت تجرى بها لعبة القطط الشريرة، حيث يقوم أحد الرجال وهو عار حتى الوسط، حليق الرأس، بالدخول إلى قفص به قط ويحاول أن يقتل القط بأسنانه، دون أن يستخدم يديه أو يفقد عينيه. وهذا ما يمكن تصديقه من طلبة جامعة بولونا Bologna لأنهم كانوا يستهجنون هذا المنظر.

كذلك استمتع رجل المدينة بمشاهدة الروايات الغامضة، والتي تطورت شيئاً فشيئاً عن الطقوس الكنسية. كما قام بتمثيلها كثير من الناس، بلغ عددهم في بعض الأحيان خمسمائة ممثل، معظمهم من أعضاء نقابات أرباب الحرف والتجار، على مسرح كبير جرت العادة بينائه في الميدان العام للمدينة. كما أن القصة المقدسة تمت إعادة تمثيلها بكثير من الإسهاب والمواقف الكوميديّة.

ومما لاشك فيه أن أعظم تسلية لعامل المدينة كانت هي الشراب، والثرثرة، والمقامرة في الحانة المفضلة لديه في المدينة. وهناك كان في مقدوره أن يقضى وقتاً ممتعاً مع أصحابه في الاستمتاع بالدفء والراحة. إلا أن رداة التهوية كانت مؤذية، وخصوصاً مع العرق الذي يتصبب من أجسادهم، وعبق المكان، والملابس غير النظيفة، إلا أن الشيء الذي يحمد في هذا الجو هو عدم وجود دخان التبغ. وكانت أسعار المشروبات رخيصة ولم يجزق أحد على أن يفرض عليها أية ضرائب، ففي إنجلترا كانت كل حانة تصنع جعتها أو المزر الخاص بها - وكان هذا من عمل النساء - ثم يتم وضعه في أواني خاصة لعرضه على المترددين على الحانة بعد وضع بعض كمية من أوراق الشجر فوق تلك الأواني، كما أن وضعه بهذا الشكل يتيح للمفتشين التعرف على نوعه ومذاقه، فإذا وجد أحدهم أن الشراب دون المستوى، ففي هذه الحالة يتم منع تداوله وإغلاق الحانة. وإن لم تكن هذه هي العادة في فرنسا، حيث إن الزبائن الدائمين كان عليهم اختبار مشروبهم.

وعن الحياة فى حانة العصور الوسطى فإنها لم تختلف عنها فى الخمارة أو النادي الليلي اليوم. ومن المحتمل أن ساقى الحانة الآن لن يجد اختلافاً كثيراً فى نوعية الأحاديث التى كان يتجاذبها معه الشاربون، والدليل على ذلك أن أحد المعاصرين وهو بيير بلومان أمكنه أن يصور لنا ذلك وبطريقة موثوق بها فى نسخة معدلة حديثة لتقريبها إلى أذهان القراء قام بها ج.ف. جودريدج.

فى أحد أيام الجمعة كان جلوتونى Gluttony فى طريقه إلى الكنيسة ليقوم بعملية الاعتراف، فقابل بتي Betty زوجة صانع المزر. فسألته : إلى أين أنت ذاهب؟ فاجابها قائلاً: إلى الكنيسة المقدسة، لكى أسمع الصلوات وأقوم بالاعتراف ؛ وبعدها لن أقترف أى ذنب آخر. فقالت له : لقد أحضرت بعض المزر الجيد هنا، يا جلوتون، لم لا تأتى وتتذوقه، إنه رائع. فسألها : هل أحضرت بعض المشهيات فى حقيبتك ؟ فردت عليه قائلة : نعم، معى بعض الفلفل، وبعض حبات القرنفل ورطل من الثوم، أم أنك تفضل حب الشُّمار ؟ إنه يوم لا يصدق ! لذا فإن جلوتون دخل إلى الحانة، وتبعته تلك السيدة، فوجد سايسى صانع الأحذية جالساً، كما وجد وات Wat حارس الطرائد أى المكلف بمنع الناس من صيد الحيوانات فى الأملاك الريفية جالساً مع زوجته، كما وجد تيم Tim السمكرى مع اثنين من زملائه، وهيك Hick سائق العربة، وهيو Hugh الخردجى، وكلاك Clarice المسئول عن بيت الدعارة، ومعه كاتب الأبرشية، وديفى Davy حفار المسارب، والأب بطرس برييه ببيه الراهب، ومعهم بايكوك القلمنكى وحوالى اثنى عشر شخصاً آخرين، منهم عازف الكمان، وصائد الفئران، وكناس الشوارع، وصانع الحبال، وأحد رجال شرطة المدينة. يليهم روز Rose صانع الأوانى، وجود فرى طاحن الثوم، وجريفت Griffiths الولشى، وعدد من الدالين. الكل مجتمع هناك فى الصباح الباكر، وعلى أتم استعداد للترحيب الحار بجلوتون.

عندئذ قام كلمنت Clement الإسكاف بخلع عبايته وألقى بها أرضاً ليلعب لعبة سباق العدل. وسرعان ما ألقى هيك سائق العربة بقلنسوته سائلاً بيت Bett الجزار أن يشاركهم، واختاروا أحد الدالين لكى يقيم الأشياء الموضوعه على الأرض ويقرر أيها الأقل سعراً.

بعد ذلك تعالت الصيحات والصرخات منادية : "قم بالدوران حول الكأس"، ثم جلسوا وهم يصيحون ويفنون حتى صلاة الغروب. وفي تلك الأثناء كان جلوتون قد تناول عدة جالونات من المزر، وكانت أحشاؤه تملؤ تماماً مثل زوج من الخنازير الشرهة، ولم يعد قادراً على الحركة أو السير دون عصاه، إلى أن أفلح في أن يخطو عدة خطوات ولكنه كان يتحرك مثل أنثى الكلب المترنحة، أو مثل طائر يتخبط في طيرانه، يخطو أحياناً إلى الأجناب وأحياناً أخرى إلى الوراء. وعندما اقترب من الباب، فإن عينيه أصابتها غشاوة، فكان يمشى مشية الرجل الأعرج وسقط على الأرض مغشياً عليه .

الفصل الثامن

الحياة العقلية

إن ثقافة أى زمان ومكان ما هى إلا نتاج انتقال الأفكار المتوارثة واسترداد لشكل من أشكال الفكر المغمور أو المهمل أو لفكر جديد. ومثل هذه الجنور عادة ما تزدهر فى ظل الرخاء، ويعتنى بها فى ظل القرف، وتتم حمايتها فى ظل السلام، فتبرز على نحو غير متوقع أو بدرجة تثير الدهشة. وبشكل عام فإن فترة الازدهار هذه غالباً ما تكون قصيرة الأمد، كما كان الحال بالنسبة للنهضة الكاروانجية. فقد كانت تربتها واهية، وجنورها غير مثمرة.

ولدة تقارب الثلاثمائة سنة من القرن العاشر للميلاد فصاعداً، فإن النمو الثقافى فى غرب أوروبا كان قد توقف تماماً. وفى الكنيسة لم يكن هناك سوى القليل من المتعلمين الذين كانوا يستطيعون كتابة اللغة اللاتينية بطريقة جيدة، وفى الأديرة كان هناك عدد أقل ممن اتصفوا بالجرأة أو المثابرة، يقبلون على كتب الحكمة القديمة وينسخون منها عدة نسخ وإن كان لا يزال ينقصنا الكثير عن الحياة الروحية فى تلك الأيام، إلا أنه من الجلى الواضح أن التوقف الثقافى راجع للجهل أكثر منه للإغفال وعدم المبالاة، فلم يكن الناس يجهلون شيئاً عما يرغبون معرفته أو يحتاجون إليه - فى زراعتهم العملية، وفى عمل الأسلحة، واستراتيجيات البقاء؛ كما لم يكن لديهم اهتمام فى إعادة اكتشاف تأملات الحكماء القدماء - فإذا كنا ننتقدهم أو نوجه إليهم اللوم على إهمالهم، فعلىنا أن نسأل أنفسنا : متى قرأنا أعمال شيشرون وفرجيل بامعان؟

وفى القرن الحادى عشر للميلاد حدثت فترة رواج اقتصادى، وهى فترة خفت فيها حدة التوتر فى أوروبا المسيحية، فالغزاة الإسكندنافيون كان قد تم استقطابهم، كما تم

وقف المد الإسلامي، وظهرت نظم جديدة في الكنيسة، وخصوصاً النظم الكلوونية، ونعمت البلاد بفترة أمن وسلام، واستمر النضال من أجل البناء، ولكن الناس كان يحدهم الأمل فيما هو أكثر من البقاء. فهنا وهناك كانوا يجدون الرخاء الذي يدفعهم إلى التأمل والتفكر وإلى المزيد من حب الاستطلاع والتعرف على ماضي البشرية جنباً إلى جنب التعرف على قدرهم في عالم آخر.

وفي تلك السنوات المزدهرة لمع اسمان : هما ألفريد العظيم ملك وسكس Wesswx وجيريرت من أوريلاك. أما ألفريد والذي لا يزال يحظى بكل التقدير في الأساطير الإنجليزية، فقد عاش في نهاية القرن العاشر للميلاد، ولم يتم بتشييد الملكية الأنجلوسكسونية فحسب، وحقق انتصاراً في حروبه ضد الغزاة الشماليين، بل ترجم إلى لغته العديد من الأعمال اللاتينية القديمة، ومنها سلوى الفلاسفة من القرن السادس للميلاد لبونثيوس، كما رعى الأدب الأنجلوسكسوني وكثيراً من مجالات الثقافة الأعظم قيمة أو نفعاً والقادمة عبر القارة الأوربية ؛ إلا أنه قدر لهذه النهضة أن تتوقف بعد سنة ١٠٦٦م.

أما جيريرت الذي سطع نجمه في النصف الأخير من القرن العاشر للميلاد، فقد ترك ديره في جنوبي فرنسا وتوجه إلى إسبانيا للدراسة، وعاد لكي يرأس مدرسة Reims الكاتدرائية، ولكي يشرف على تعليم أوتو الثالث إمبراطور ألمانيا المقبل. كما قام بتحرير منهج الدراسة في مدرسته من كثير من القيود والتعقيدات، وأحيا الإبداعات القديمة لفرجيل، وهوراس، وتيرنس وجوفينال. كذلك قام بشرح القواعد الموسيقية الدقيقة باستخدام خيوط شديدة الحساسية ذات أطوال مختلفة أنيقة ؛ وقام بتشييد ساعة لتحديد الوقت، وآلة هيدروليكية تدار بالماء، وآلة فلكية قديمة مؤلفة من حلقات تمثل مواقع الدوائر الرئيسية في الكرة السماوية، وهي تصور الكرة الأرضية، ومدارات الكواكب حولها، والنجوم السيارة في السماء. كما قام بتقديم المعداد المستخدم في تعليم الأطفال العد، مما سهل إجراء عمليات الجمع بسرعة.

ومن الطبيعي أن يعتبره الناس أحد السحرة ؛ بحيث يقال إنه صنع رأساً من النحاس الأصفر كانت تخبره بكل شيء عن المستقبل. وهي التي أخبرته أنه سيصبح

أحد البابوات. وفي الحقيقة فقد تم اختياره بابا تحت اسم سيلفستر الثاني. ولكن يجب الحذر من عملية استحضار الأرواح، أو العرافة التي تخدع الأنصار المتحمسين للدين. ولقد توفى عقب تكريسه، ويقال إنه كان قد تاب وهو على فراش الموت لأنه قد باع روحه للشيطان.

وعقب وفاة شارلمان، فإن معظم المدارس التي كان قد تم تأسيسها أخذت في التدهور والنقصان، والحقيقة أننا تعودنا دائماً أن نوازن بين التعليم والمدارس لدرجة أننا قد ننسى أن المدارس في متناولنا تقريباً، وأنها من الناحية الاقتصادية تمثل التعليم العام. ولكن في المجتمعات الخاصة فإن الطفل يتم تعليمه بانضمامه إلى مجموعة ممن هم أكبر منه في العمل أو في اللعب. وكثير من كبار المفكرين، من سقراط وحتى باسكال، وروسو، وميل، لم يذهبوا إلى المدارس العادية.

وبالنسبة للأديرة، فمع اهتمامها الرئيسي بالغناء السليم والإنشاد الديني، فإنها وبوجه عام أدت دوراً مساعداً لمدارس المرتلين الكنسية في تدريب صغار المرتلين في الجوقات الكنسية. وكان على هؤلاء أن يتعلموا قراءة وكتابة النصوص اللاتينية وكانوا في حاجة إلى دراسة بعض قواعد اللغة اللاتينية والمفردات؛ لكي يقوموا بالإنشاد بطريقة سليمة، ويعرفوا مخارج الألفاظ ولم يكن هذا بالشيء الصعب في الدير حيث اللغة اللاتينية شائعة الاستعمال. فمعظم خريجي هذه المدارس تلقوا تعليمهم، وبلا شك فإن الكثيرين منهم حسّنوا من فرصهم للدراسة الخاصة. وعلى هذا الأساس فإن المدارس الديرية كانت مدارس مهنية. وكذا المدارس الكاتدرائية فهي بالنسبة لكل أسقف من المفترض أن تقوم بإعداد المترددين عليها لأن يكونوا قساوسة.

وبمرور الوقت ازداد الإقبال على تعلم القراءة والكتابة، وانتشرت مدارس المرتلين انتشاراً واسعاً، فما هو تشوسر يحدثنا عن "أحد صغار رجال الدين المسيحي البالغ من العمر سبع سنوات، والذي تعلم كيف ينشد ويفسر؛ كما يفعل الصغير في طفولته". كان الأطفال ينشدون الأغاني بطريقة جماعية تحت إشراف مدرّسهم كما تعلموا الحروف الهجائية مرتبة على شكل أعمدة متقاطعة، ومن ثم جاءت الطريقة المعروفة لدينا باسم الكلمات المتقاطعة. وربما كانت هذه الأعمدة المتقاطعة موجودة في كتب يتم

حفظها في صناديق مصنوعة من قرون الحيوانات، وتم كتابتها على قطع من الرق مغلقة بطبقة شفافة من العاج. كما كانوا يتدربون على الكتابة على ألواح مصنوعة من الشمع أو الإردواز، لأن الورق كان غالياً جداً بالنسبة للاستعمال. ويقدر الإمكان أن كان يتم تلقينهم اللاتينية. أما المدارس غير الدينية، فقد بقي منها القليل منذ أيام الرومان، وبدأت أيضاً في الزيادة في عددها بسبب زيادة الإقبال على التعليم الأولى - مما زاد من الفرص التي قدمتها المدارس الكنسية والديرية. كثير من هذه المدارس تم تخصيصها لأبناء المدن، وتم توجيه الدراسة فيها إلى التعليم التجارى، مع التركيز على الرياضيات واللغات الأجنبية. أما أبناء النبلاء فكان يتم تعليمهم على أيدي مدرسين خصوصيين ؛ أما البنات فكان يتم إرسالهن إلى مدارس الراهبات ليتعلمن.

والقليل من المدارس الكاتدرائية المبكرة قامت بدورها التعليمي من المرحلة الأولى إلى مرحلة التعليم العالى "الثانوى" ومن هذه المدارس تأتي مدرسة تعليم قواعد النحو والصرف في كاتدرائية شارتر ذات الشأن الكبير في القرن الثانى عشر للميلاد. وعن مناهج الدراسة في تلك المدارس فقد سارت وفق النظام الرومانى حيث تقسيم الفنون الحرة السبعة إلى مجموعتين، المجموعة الأولى وهى ثلاثية، والمجموعة الثانية رباعية، واعتبرت المجموعة الثلاثية ذات مكانة أعلى من الرباعية. كانت المجموعة الثلاثية تتكون من النحو والبلاغة والمنطق ؛ وهى التى ساعدت على تقدير الدراسات اللاتينية القديمة حق تقديرها، وعملت على ازدهار الشعر والنثر اللاتينى، والتواصل الفكرى وإقامة الحجج والبراهين. أما المجموعة الرباعية فكانت تتكون من الحساب، والهندسة، والفلك، والموسيقا. ومن الطبيعى أن تكون الدراسات الخاصة بعلم الحساب بدائية، بينما كانت الدراسات المتعلقة بالفلك مرتبطة تماماً بعلم التنجيم. وفى شارتر كان يتم تدريس الطب كذلك، على الرغم من أنه لم يعدو كونه نقلاً من النصوص القديمة، ومع ذلك فإن مدرسة شارتر كانت معنية بالعلوم الدنيوية أى غير الدينية ؛ وقام أساتذتها الملهمون بدفع الكثيرين من الطلاب للبحث والدراسة فى الطبيعة والعالم الخارجى.

أما عن الدراسة فى مدارس النحو فقد كانت شفوية بالدرجة الأولى، ذلك لأن المدرس كان لديه وحده نسخة الموضوع الذى يقوم بتدريسه. مما تطلب جهداً خارقاً للتذكر. أما التعليم عن طريق التفكير والنسيان فقد كان يبدو شيئاً مضيئاً للوقت.

وكانت الساعات طويلة، خالية من أى نشاط رياضى مدرسى . كما كانت الرحلة فى طلب العلم نادرة، وكانت العقوبات صارمة ويتم توقيعها على أية إساءة للتصرف، كأن يتحدث أحد الطلاب بلسان قومه مما يعتبر بلاء يحل به.

واقيت هذه المقررات إقبالاُ شعبياً . ففي لندن فى القرنَ الثانى عشر للميلاد كان طلاب العلم من مختلف المدارس يلتقون فى الكنائس ليناقشوا كثيراً من قضايا القياس والمنطق. و"البعض" وكما يذكر أحد المعاصرين كانوا يتجادلون لإثبات وجودهم وبطريقة استعراضية، والبعض الآخر للوصول إلى الحقيقة. بينما كان ينظر إلى بعض السوفسطائيين المخادعين على أنهم من طلبة العلم البارعين لما تتدفق به ألسنتهم من كلماتٍ وكان الأطفال يقومون بحفظ الأشعار اللاتينية، ويدرسون بعضاً من القواعد الأساسية وتصريف الأفعال.

وفى أواخر العصور الوسطى اتجهت المدارس إلى تحرير نفسها من سيطرة الكنيسة عليها . وكانت أول مؤسسة قامت بذلك فى إنجلترا فى ونشستر Winchester، والتي تأسست سنة ١٢٨٢م. وبعد عدة سنوات أصبحت إيتون Eton أول مدرسة عامة، "عامة" لأنها كانت تقبل الطلاب من كل مكان، وليس فقط من المناطق المحيطة بها أو المجاورة لها.

وفى القرن الثانى عشر شهد التعليم تقدماً ملحوظاً، حيث تزايدت أعداد المواد الدراسية، وأدى إقبال كثير من الطلبة النابهين على التعليم إلى أن تطور الجامعات من نفسها من مجرد مراكز تعليمية معينة، أو مجرد بؤرة يتجمع فيها عدد من الطلاب حول أستاذ مشهور لتصبح كليات وجامعات. ولم تكن كلمة "جامعة" Universitas تعنى أكثر من "مجلس" أو نقابة. وكان أول ذكر لها قد جاء فى خطاب البابا إنوسنت الثالث سنة ١٢٠٨م أو ١٢٠٩م كما كانت أول جامعة فى سالرنو فى إيطاليا، وتبعها عدد آخر فى بولونا Bologna، وباريس، ومونبلييه، وأوكسفورد، وحققت هذه الجامعات استقلالها نسبياً عن أساقفتها المحليين، ووضعت نفسها تحت إشراف البابا، لاعتقادها بأنه أكثر تحراً وأكثر بعداً.

قامت الجامعات بتدريس الفنون الحرة الثلاثية والرباعية، جنباً إلى جنب العلوم الطبيعية كما وصفها أرسطو بذلك. هذه الدراسات كانت تشابه مناهجنا في الآداب والعلوم، وكان ينظر إليها على أنها علوم عقلية أو دراسات تمهيدية ضرورية للمشتغلين بالفلسفة واللاهوت، وهي تخصصات جامعات الشمال، ومهمة بالنسبة لدراسة الطب والقانون وهما من تخصصات جامعات الجنوب.

كذلك كانت الجامعات الأولى ينقصها بعض التنظيمات أو بعض نظم الإدارة لأنه لم يكن لديها الأمناء، والمدراء، والعمداء، بل وحتى المباني الجامعية. كما كانت شروط الالتحاق، وسن القبول غير محددة، ونسمع أن بترارك Petrarch قد تم قبوله في جامعة مونتبلييه وقد بلغ من العمر الثانية عشرة ؛ وتم تقسيم الطلاب إلى مجموعات حسب الكليات. ففي باريس وفي غيرها فإن الطلبة الذين يدرسون الآداب كان يتم تقسيمهم إلى مجموعات حسب بلدانهم، وحسب أصولهم الجنسية. وعاش الطلبة في غرف مشتركة في المنازل وفي مساكن داخلية في الأندية، مما دفع كثيراً من أهل الخير على إغداق المنح والهبات والأوقاف، وهي التي تحولت فيما بعد إلى كليات باريس، وأوكسفورد، وكامبريدج. وكان طلبة بولونا يشرفون على الجامعة، فيعينون الأساتذة أو يعفونهم من التدريس، ويفرضون عليهم الغرامات لغيابهم أو تأخيرهم بغير عذر مقبول، أو بسبب عدم ملاءمة المواضيع التي يدرسونها، أو لوضعهم بعض الأسئلة الصعبة في الامتحانات.

وبذلك كانت جامعة بولونا عبارة عن نقابة من الطلبة، بينما في أماكن أخرى كانت الجامعات عبارة عن نقابات تضم الأساتذة. وكان الأساتذة معتزين بأنفسهم، يقومون بالتدريس على منصة عالية، وهم يرتدون ملابس فضمة : هي رداء جامعي، وقبعة، وقفازات طويلة، وخواتم ذهبية، وحققوا لأنفسهم مكانة رفيعة مساوية لمكانة الفرسان وحاولوا جعل مناصبهم وراثية. بل إنهم ذهبوا إلى أبعد من ذلك عن طريق اكتساب شعبية كبيرة، وتوددهم إلى الحكام، فضلاً عن أنهم كانوا يتقاضون أجورهم من المصاريف التي يدفعها الطلبة، إلا أنهم لم يتمتعوا بنوع من التثبيت في وظائفهم بعد

فترة الاختبار، ولم يحصلوا على معاش عند نهاية الخدمة أو بلوغ سن التقاعد، كما لم يحصلوا على أية ضمانات. وعندما قام أعضاء جماعات الرهبان المتسولين باقتحام الجامعات في القرن الثالث عشر للميلاد، فإنهم قوبلوا بعداء شديد، لأنهم كانوا يعيشون على جمع الصدقات ويعلمون بلا مقابل.

وكان اليوم الدراسي الفعلي يبدأ الساعة الخامسة أو السادسة صباحاً. حيث يحتشد الطلبة في إحدى الغرف أو القاعات التي تم استئجارها، أو في الكنائس، ويجلسون على مقاعد خشبية أو على حصير يفرش على الأرض، ويدونون معلوماتهم على ألواح مصنوعة من الشمع بالمرقم (*). وكان الأستاذ يقرأ عليهم بعض المختارات من النصوص ثم يقوم بالشرح والتعليق عليها، وعادة ما يسمح للطلاب بالنقد والتعليق عليها، حيث لم تتغير أصول التدريس كثيراً، ولكن في ظل ندرة الكتب وارتفاع أسعارها كانت فرصة القراءة نادرة، وكذلك كتابة المقالات، والتلخيصات وعمليات البحث والتحرى. وجرت العادة أن يأخذ الطلبة استراحة من التدريس عند العاشرة صباحاً لتناول طعام الغذاء وكما هي العادة في جامعة أوكسفورد حتى القرن الثامن عشر للميلاد ثم يتم استئناف الدراسة إلى المساء، حيث يتحتم على الطلبة أن يتوجهوا إلى الفراش عند الثامنة أو التاسعة مساءً على الأكثر.

كان الجدل أو المناظرة أحد الدروس الجامعية، إذ كان على الطالب النابه أن يقوم بمساعدة أستاذه بعرض موضوع من المواضيع، وعليه أن يناظر الحاضرين ويجادلهم مهما كان عددهم كثيراً أم قليلاً، وأن يدافع عن وجهة نظره التي يعرضها في رسالته في مجال دراسته، وفي تلك الأثناء كانت تتوقف كل المجالات الدراسية الأخرى، لإتاحة الفرصة أمام أكبر عدد من الطلاب والزائرين للمشاركة، وكانت حلقات النقاش هذه بمثابة المباريات أو المنافسات الرياضية ولكن في المجال الثقافي، ويلعب الأستاذ دور المنافس والمدرّب في نفس الوقت، ويلقى صاحب اليد الطولى الاستحسان والتصفيق.

(* أداة مستنقة الرأس يكتب بها على ألواح الشمع. المترجم).

كذلك كانت تعقد حلقات المناظرة هذه عند الحصول على درجة الماجستير أو الدكتوراه. وفي ظل نظام النقابات، كان على الطالب أن يلتحق بالنقابة كأحد الأعضاء، وبعد فترة اختبار يعتبر حاملاً لل بكالوريا أى مساوياً للعامل غير المتمكن الذى ينتقل من مكان لآخر لاكتساب الخبرة حتى يصبح عاملاً ممتازاً. وفي نهاية السنة السابعة بعد ذلك يستطيع أن يحصل على درجة الماجستير بعد أن يعطى محاضرة نموذجية، وكما يفعل أحد أرباب الحرف لأثبات جدارته، عند ذلك يتوج بلبس قبعة دالة على درجة الماجستير وكانت جامعة كامبردج تعقد امتحاناً خاصاً للخريج للحصول على درجة الماجستير، فى قواعد النحو والصرف أو التدريس. ويقوم الشماس بإهدائه عصا للتأديب وقطعة من سعف النخيل أو مضرِباً صغيراً لقطع سعف النخيل، وطفلاً صغيراً. ويظهر الخريج مهارته فى استخدام عصا التأديب وسعف النخيل، ثم يقوم بدفع مبلغ للطفل كتعويض عن ألام الضرب، وهو مبلغ رمزى، كذلك يدفع مبلغاً آخر للشماس.

هذا الأستاذ الجديد أصبح من حقه الانضمام إلى نقابة المعلمين رسمياً. وعليه أن يقسم يمين الولاء لأساتذة الجامعة ومديرها، ويجلس على كرسي الأستاذ، وفي يديه جزء من أرسطو أحد الكتب المخصصة لذلك الغرض، كما يتم إلباسه خاتماً كدليل على ارتباطه الشديد بالعلم، وعندئذ يقوم زملاؤه من الخريجين الجدد بتهنئته مقبلين إياه . ثم يقوم بدعوة ممتحنيه إلى مأدبة طعام، وهى عادة من العادات التى اندثرت مع الأسف. وفي إيطاليا، إذا كان هذا الشخص ثرياً فإنه يتحمل نفقات حفلة راقصة؛ وفي إسبانيا حفلة لمصارعة الثيران. وفي أحد التقارير الخاصة بعضو جديد بخيل جاء أن " الناس الذين حضروا حفلة لم يجدوا إلا القليل لكى يكلوه لدرجة أنهم لم يكن لديهم أمل فى الشراب". ولكن انظر التعليق التالى على شخص آخر حيث جاء فيه " إنه بدأ حفله بالترهين واستأجر عدداً من المستمعين".

لقد كان معظم الطلبة فقراء طموحين، وجادين. وكثير منهم كان ممن التحقوا بالرهينة حديثاً وأرسلتهم إبيرتهم التى تعانى الفقر، لذا كان عليهم أن يتسولوا بأن ينشدوا بعض الأناشيد الدالة على عبوديتهم عند أبواب الأغنياء، كما يذكر توماس مور ذلك، أو أن يعملوا كحراس لديهم. ويحكى لنا روجر بيكون قصة طفل عمل خادماً مدة

عامين وفي النهاية لم يجد من يعمله كلمة واحدة. إلا أن بعض الطلبة كانوا أثرياء واستطاعوا أن يتحملوا نفقات الملابس الفاخرة، والفراش الوثير، والانغماس في اللذات في الحانات. كما لم تكن هناك ألعاب رياضية منظمة، وهناك كثير من الألعاب - بما فيها لعب البلي، والوثب والغناء - كانت محرمة.

وكثيراً ما عبرت النفوس المكبوحة عن نفسها في أحد أشكال العنف، كمعارك تنشب بين الطلبة بعضهم البعض وخصوصاً أبناء الشعوب المختلفة، أو في مشاجرات بين أبناء المدن المختلفة، مثل المذبحة الرهيبة التي حدثت في أكسفورد سنة ١٣٥٥م، ومات فيها الكثيرون. وفي بولون فإن أحد الطلاب هاجم زميلاً له بسيف قصير، وتم تغريمه لأنه ضيع وقت وجهد الأساتذة. أما في ليزج فقد قامت المشاجرات ضد القواعد التي تحرم جرح أحد الأساتذة أو إلقاء حجر حتى ولو أخطى الهدف منه، أو حتى التقاط حجر وفي النية إلقاءه على أحد الأساتذة.

لقد كانت معظم وسائل تسليية الطلبة ضارة وغير مفيدة إلى حد ما، ففي ألمانيا كانت هناك عمليات لإزعاج القادمين الجدد لكي يتخلوا عن طابعهم الريفي، ومثل هذا الحدث المثير للفضب تمت مواجهته سنة ١٤٩٥م باتخاذ القرار التالي "ممنوع على أي شخص ياتحق بهذه الجامعة أن يقوم بالأعمال التالية: أن يوجه إهانة، أو أن يقوم بأعمال الشغب، أو إزعاج غيره، أو أن يرش عليه الماء أو البول، أو الفبار أو أية قانورات، أو أن يسخر منه بالصغير، أو الصياح بصوت مزعج، أو أن يتجراً بن يتحرش به بلية وسيلة كانت، جسدية أو معنوية، أو وصفه بلته ريفي جاء إلى هذه الجامعة للدراسة.

والدينا من القرن الثالث عشر للميلاد دعابة من باريس. فقد اعتاد بعض الطلبة على حضور قط أليف إلى مساكنهم "فهو يأكل هنا بحريته" حسبما يقولون، ويجعلونه يشاركهم في لعبة النرد، بل إنهم حاولوا أن يدربوه على إلقاء زهر النرد؛ إلا أنه كان يخسر. فقاموا بوضع رسالة حول عنقه يطلبون فيها ربع جالون من النبيذ وأطلقوا سراح القط. فعندما وصل إلى صاحب الحانة رده ومعه النقود ورسالة يقول فيها: "لا تجعلوه يرمى الزهر مرة أخرى. لأنه لا يجيد الحساب"، ولعل هذه كانت أول قصة مشوشة عن القطط.

ومثل هذه الألعاب التي كان يقوم بها الطلبة هي التي دفعت أحد الشعراء لأن
يصور حالة الكسل هذه بقوله :

إن الوقت يمر

ولم أفل شيئاً

إن الوقت يتكرر

ولم أقم بعمل شيء

وفي الوقت الذي كان فيه رفاقهم من الجادين يكدحون على أمل الحصول على
عمل في الكنيسة أو في بلاط أحد النبلاء، فإن هؤلاء الطلبة كانوا يقضون وقتهم في
الشراب وفي ترديد أغاني السكارى في الحانات، مثل الأغنية التي تقول : **إن عزمي**
أكيد على أن أقضى نحبى في إحدى الحانات. وكذلك بعض الأغاني الجريئة الخاصة
بالحب والشراب، وكذلك الأغاني ذات النغمات الحزينة والكئيبة أو الدالة على
الاستسلام للقدر. لقد كان هؤلاء هم الرافضون، والهاربون من الحياة الرتيبة للمجتمع،
ذلك لأن الجامعات كانت تقوم بتخريج أعداد كبيرة لتولى الوظائف العامة، وإثراء الحياة
العقلية، وفي نفس الوقت تسرب منها عدد إلى عالم الرذيلة والسقوط والهاوية. ولقد
مارس هؤلاء الخريجون مهنة التدريس بأساليب ملتوية، تماماً مثل الشعراء الرحالين،
والمهرجين، ومثل الشحاذين واللصوص الحقراء. ولقد كان فرانسواز فيلون Francois
Villon، رئيس آداب جامعة باريس هو مثلهم الأعلى والمتحدث باسمهم.

ولأن غالبية الطلاب ومدرسيهم كانوا مفعمين بالحيوية والنشاط وتحدهم رغبة
أكيدة في التعليم وبالنسبة لهم لم يكن عدو الإنسان الأول هو الشيطان المغوى القديم،
بل هو الجهل نفسه. **إذ إن منقى الإنسان هو الجهل، ووطنه هو العلم** هكذا قال
الأسقف هونوريوس أسقف أوتون Autun في القرن الثاني عشر للميلاد. وعلق على
ذلك القديس أنسيلم St. Anselm من كانتربوري قائلاً : **إننى لا أتمس أو أقصد أن**
أفهم كيف أؤمن، لكننى أؤمن أنتى ربما أفهم، لذا كانوا يبحثون عن المعرفة في
الأعمال النفيسة جنباً إلى جنب أعمال المفكرين العظام ؛ إن حب الاستطلاع هذا قد

اصطدم بكثير من الورعين والأتقياء. ففي الأديرة الكلوونية فالراهب الذي يرغب في قراءة كتاب وثني كان عليه أن يبين الحقيقة عن طريق قيامه بحك أذنيه، "وكما تفعل الكلاب، لأنه ليس من الإنصاف أن نجعل الوثني مثل هذا الحيوان"، ولكن الألفة مع الكتاب القدامى أدت إلى احترام متواضع للدراسات الكلاسيكية، ممثلة في الآداب جنباً إلى جنب الفنون.

فأعمال النحت الموجودة داخل الكنائس، قد تم فيها تصوير الرسل وهم يرتدون العبايات الرومانية. وأخذ الناس يجمعون كل ما هو قديم. كما أن مجلس السناتو الروماني أصدر قراراً سنة ١١٦٢م ينص على أن أي شخص يحدث خدشاً أو إصابة بأحد الأعمدة الرومانية يعاقب بالموت. هذه الروح لحب وتقدير الماضي غرست حب الدراسات الإنسانية.

وقد صحب انتعاش الدراسات الكلاسيكية إعادة اكتشاف أرسطو. فكثير من مجموعة المبادئ الخاصة بالبحث العلمي أو الفلسفي، بأبحاثها الستة الخاصة بعلم المنطق، كان قد تم التعرف عليها فعلاً، في ترجمة من القرن السادس الميلادي قام بها بوثيوس. وفي القرن الثاني عشر للميلاد كانت معظم أعمال أرسطو وغيره من الفلاسفة قد تمت ترجمتها من اليونانية إلى العربية - غالباً عن طريق السريانية - ومن ثم إلى اللاتينية مرة أخرى، سواء بطريق مباشر أو عن طريق ترجمتها إلى الإسبانية أو العبرية: وكثير منها قد فقد أو تُرجم بطريقة خطأ في تلك الأثناء. وكما يقول أحد كبار المترجمين في العصور الوسطى، وهو أديلار الباثي Adelard of Bath: "إن النص له أنف من الشمع ممكن أن تتجه هنا أو هناك". ولكن وبوجه عام فإن الأمانة في المحصلة النهائية للنص الأصلي شيء يمكن ملاحظته.

إن أرسطو، "المعلم الأول"، وكما يسميه دانتي، كان ذا عقل من أكبر العقول على مدى التاريخ الثقافي، ولعله فعلاً كان أعظمها، لقد قدم نظاماً متكاملًا لتفسير الكون، إلا أن النظام الميكانيكي الأرسطي تعارض مع النظام الكنسي، وذلك لأن أرسطو لم يتخذ الترتيبات المسبقة تحسباً للرغبة الحرة، الإلهية في التغيير، أو حدوث المعجزات، أو الإلهام. لذلك فإن الحكم الخير على الأرواح البشرية قد اختلف تماماً مع الخلاص والعقاب، ولم يبق للرب الكثير مما يفعله في عالمه.

إن عدم استقامة الرأي عند أرسطو سببت له كثيراً من المخاطر التي رفعت الكنيسة رايات الاحتجاج من أجلها. كما أن النقد غير البناء أظهر كثيراً من أخطائه ؛ فقد ذكر أحد المترجمين أنه قد رأى قوس قزح مرتين في السنة، بينما لم يذكر أرسطو سوى أن ذلك يحدث مرتين فقط كل خمسين سنة. ويذكر بترارك : « إننى أعارض أرسطو عندما يعارض أرسطو الإدراك العام». ولقد أطلق الرأي العام عليه «ابن الشيطان»، وهو الذى حصل على الحكمة بسرقة كتاب الأسرار الخاص بسليمان من بيت المقدس. كذلك ذكروا كيف أنه أحب امرأة تافهة وبشكل مهين لدرجة أنه كان يحبو على رجليه ويديه وعليه سرج، وهى تركب فوق ظهره، وتلهبه بالسياط فى نشوة الباغية المنتصرة.

ومع هذا فإنه لا يمكن إنكار ما وصل إليه أرسطو من سمو فكرى، كما لا يمكن لأى كنيسة أن تلغى تعاليمه بمجرد إصدارها بعض القرارات ضده ولكون العلم مقبولاً أو موافقاً للعقل ولاطراد السلوك الإنسانى. فقد لقيت آراؤه قبولاً، على الرغم من احتمال رفض أى شخص لنظريته الفلسفية.

إن أعمال أرسطو حفزت العلماء وطلبة العلم لدراسة الجدل، كمادة منفردة بذاتها وكأسلوب علمى. والجدل ليس أكثر من شكل من أشكال المنطق المنظم المبني على نظرية أرسطو، ثم تطور بواسطة القياس، وفقاً لما يقوله الفيلسوف المعاصر ر. و. سوثرن R. W. Southern بأن الطلبة يجب أن يتعلموا كيفية ترتيب الأنماط المختلفة للمناقشة، وأن يكتشفوا أسباب الخطأ، ويخلعوا القناع عن عملية الخداع. ومرة أخرى سيجد الطالب، أنه بدلاً من التعدد المذهل الذى يواجهه الباحث بشكل طارئ، فإن نقاط النقاش الجيد محددة العدد تماماً، ويمكن تصنيفها إلى عدة نقاط أساسية. إن المنطق كان هو الأداة المنظمة فى عالم مشوش تماماً. عالم طبيعته مشوشة، عالم به كثير من القوى الخارقة، به مس من الشيطان وغيره، عالم ليس للعقل سلطان عليه سوى المنطق، والذى كان فى البداية غامضاً، إلا أنه سرعان ما فتح نافذة للنظريات المنظمة حول العالم ولعقل الإنسان.

لقد منح المنطق الناس فهماً جيداً مبنياً على الاقتناع، حيث كان على الإنسان أن يقبل أى شئٍ بونما تفكير أو بونما استفسار. فالشخص يلاحظ، ويتحدى، ثم يرتب ويفهم، ويحسم الأمر بشكل عقلانى، ثم يعزز ما يثق فيه، ويفسر التناقضات الواضحة فى ظل السببية ؛ واستخدام السببية كان ينظر إليه على أنه وسيلة الفهم للحقيقة المجردة. لذلك قيل : "إن الثقة التامة يجب ألا تكون عمياء".

إن المفكرين الجدد كانوا يركزون فى تأملاتهم على القضايا الكلية، والتي كانت قد شغلت فكر كل من أفلاطون وأرسطو والتي اختلفا فيها اختلافًا بينًا. فالعالم يتكون من عدة ملكيات فردية، وأسماء ذاتية، فالسيارة تدل على اسم ذات موجود، إنها ملكية، ولكن هل السيارة تدل على اسم جمع موجود ؟ إنها شئ مملوك، مفهوم، وتصورى ؛ لا نستطيع رسمه، فهو يدل على كل السيارات وليس سيارة واحدة بعينها. وعلى هذا فهل يمكننا القول: إنها شئ موجود؟

والرد على هذا السؤال، فهناك إجابتان، فالواقعيون يجيبون : فعلاً، إن السيارة كاسم ذات موجود - فى العقل البشرى - فالإنسان عادة ما يرمز إلى الذات بشئٍ تقريبي. والحقيقة أننا نستطيع أن نتصور السيارة الحقيقية، وهذا دليل على وجود تلك الذات. أما الإجابة الثانية فهي إجابة أصحاب مذهب "الاسمائية"، وهو مذهب فلسفى يقول بأن المفاهيم المجردة، أو الكليات، ليس لها وجود حقيقى، وأنها مجرد أسماء ليس إلا، فعلاً ليس هناك مثل هذا الشئ كالسيارة بوجه عام. وعندما ندع الأسماء الكلية ونتجه إلى الأسماء المجردة، فإن القضية تصبح أكثر وضوحاً. فماذا عن العدالة، والجمال، والحقيقة ؟ فلا يوجد هناك دليل على وجودها بشكل مستقل عن تفكير الإنسان.

وعبر عدة قرون تمت مناقشة السؤال المطروح عن الكليات وبشكل مختلف فيه، وما زالت هناك العديد من الأبحاث التي تدور حول هذا السؤال، وهى أبحاث مستتيرة. فهل كان السؤال فعلاً مهماً جداً، أم أنه مجرد واحد من المواضيع التي غدت مهمة لأن الفلاسفة والمؤرخين قد تحدثوا عنها كثيراً ؟ كما أن الخلاف حول هذا الموضوع يعد مهماً لما يتضمنه الموضوع واتساع نطاقه. فإذا سرنا وراء أصحاب مذهب "الاسمائية"

الذين يؤكّون بإيراد الدليل أو الحجة بأن الأسماء المفردة موجودة، فماذا عن المعنى الروحي غير البادئ للحواس أو المدرك بالعقل حسبما تعتقد الكنيسة؟ وبدلاً من الواقع أو الحقيقة هل هذه الدلالة واضحة وملائمة لجموع المسيحيين فحسب؟ فماذا يعنى الثالوث الأقدس؟ وكيف يمكن لثلاثة أن يكونوا واحداً، أو لواحد أن يصبح ثلاثة؟ وهل هذه الكلمات تحدد الحقيقة أم أنها مجرد كلمات؟ وبهذا فإن أصحاب مذهب "الإسمانية" بمسلكهم هذا يوحون بأنهم اعتنقوا بعض الأفكار المتطرفة للهرطقة.

ولقد استمر الجدل حول الأسماء الكلية تحت مسميات أخرى. فالعلم يميل إلى جنب أصحاب مذهب "الإسمانية" بينما الاستعمال الشائع والبحث التحريري يفضلان القول بأن للمادة وجوداً حقيقياً مستقلاً عن إدراكنا العقلي لها، أو الواقعية بعبارة أخرى. وعندما أعلن موسولينى أن الدولة لم تقم من أجل الناس، بل إن الناس قد وجدوا من أجل الدولة، فإنه بذلك يعبر عن وجهة نظر الواقعية. وعندما يموت إنسان فى سبيل الشيوعية أو فى سبيل الرأسمالية، فإنه بذلك يحيى الواقعية بأنفاسه الأخيرة.

وفى بداية القرن الحادى عشر للميلاد قام بطرس أبييلارد Peter Abelard بإيجاد حل وسط بين النظريتين، ووفقاً لما يرويه الفيلسوف موريس دى وولف Maurice de Wulf فإن أبييلارد يقول: على الرغم من وجود أفراد، وعلى الرغم من أن كل واحد منهم مستقل عن الآخرين فى وجوده، فإن العقل مع هذا تتكون لديه فكرة عامة عن البشرية تخص كل واحد منهم؛ ولكن هذا الشكل من التعميم هو نتاج نشاطنا المتعلق بالمفاهيم ولا يؤثر بحال فى الوجود الحقيقى.

لقد كان أبييلارد واحداً من الشخصيات البارزة فى وقت تميز بعدم مراعاة الشخصيات بل والضغط عليها. وفى تاريخ الحياة الثقافية فإنه يعد واحداً من كبار المثقفين؛ وممن حظوا بشهرة واسعة، وتمتعوا بحب كبير، على الرغم من أنه كغيره ممن تمتعوا بذلك الحب لم يكن إلا واحداً من أبناء المدن. وعندما بلغ العشرين من العمر ظهر فى باريس، وتحدى المتعلمين من الأطباء ودحض آراءهم، وما لبث أن أسس مدرسة خاصة به. وحظى بشعبية هائلة - باستثناء ذلك - بين المدرسين الذين أقفرت فصولهم من الطلبة، وسرعان ما لقب بلقب «وحيد القرن» الذى لا يقهر. ثم وقع فى حب ابنة أخ كاهن نوتردام الجميلة المتعلمة هيلواز Heloise، فرزق منها بطفل، أطلق عليه

اسم معلم الأسطرلاب. وقام الكاهن الغاضب بالقبض على أبيلارد وإخصائه، ولم يكن أمامه سوى الالتحاق بأحد الأديرة، بينما تحوالت هيلواز وتحت إصرار من والدها أيضاً إلى راهبة. فقامت بكتابة العديد من الرسائل تعبر فيها عن حبها واشتياقها له، كما تعبر عما كانت تعانيه من كبت وسوء حظ محبوبها. "ويذكر أحد المؤرخين أنها استطاعت أن تكتب ما كتبت لأنها كإحدى الراهبات كان في مقدورها أن تصل إلى مكان مخزن الرق المستخدم في الكتابة في الدير".

لقد ترك لنا أبيلارد عدة إسهامات في الفلسفة، والمنطق، وعلم الأخلاق، ولعل أهم كتبه تأثيراً هو كتابه "نعم ولا، أو من جهة ومن جهة أخرى" وهو عبارة عن قائمة بها كثير من المتناقضات الواضحة في الأقوال الواردة في الإنجيل، ولدى آباء الكنيسة، مع بعض الاقتراحات للتوفيق بين الجمل المتعارضة. كذلك قام أبيلارد بعمل شيء لتحرير المرأة، وكما يذكر فريديك هير Friedrich Heer في كتاباته : إن أبيلارد أعلى من مكانة مريم المجدلية، كقديسة تتاصر الخاطئات من النساء، بأن جعلها في مكانة أعلى من قديسى العصور الوسطى المناضلين، لذا فإنه قام بإدخال عدد منهن في جماعة القديسة مريم المجدلية التى أنشأها. كما حدث شباب ونساء أوروبا على أن يفكروا جيداً وأن يبحثوا عن الحب بشغف. وأخيراً، فإن تأثيره الشخصى جعل من جبل القديس جنيفيف شمال بنك باريس مركز الحياة الثقافية لباريس والعالم الغربى.

وكان عدو أبيلارد الرئيسى هو القديس برنارد الكيرفوى، حيث كان برنارد يتبرأ من التفسير الإنسانى كوسيلة لبلوغ الحقيقة الإلهية، لقد كان مثقفاً ضد المثقفين، فقد أصدر أوامره إلى أتباعه من رجال الدين بأن يبتعدوا عن مدارس مدينة باريس المنغمسة في الترف والإثم لإنقاذ أرواحهم - "سوف تعثرون على الكثير في الغلابات بشكل كبير مما تجدونه في الكتب. إن الأشجار والأحجار سوف تطمكم أكثر من أى مدرس" وضرب لهم الكثير من الأمثلة التى ترتاب في العلوم، والفلسفة، والذكاء التأملى والتي تثير بعض الشغوفين من المؤمنين. كما أمر برنارد بعقد محاكمة لأبيلارد لاتهامه بالهرطقة ؛ إلا أن أبيلارد كسب الورقة الراححة بموته قبل أن تصدر روما قراراً ضده.

وكان أسلوب أيبيلارد وزملائه الفلسفي يعتمد على التعمق في الفلسفة، واللاهوت ودراستها لعدة سنوات. كما أن "السكولاستية Scholasticism" (*) وكما يذكر أحد العلماء المحدثين أنها : "جوهرية لتطبيق مبدأ السببية على الوحي أو سفر الرؤيا" فهي تقبل ما جاء في الكتاب المقدس من عبارات وكذلك كتابات الملهمين من الكتاب بلا مناقشة، ولكنها توضحها أو تفسرها من خلال السببية، فضلاً عن أن الغموض الذي يحيط بالثالوث المقدس، على سبيل المثال، هو من طبيعتها المبهمة، لكن الفلاسفة السكولاستيين دافعوا عنها. كما أنه من السهل توضيح مفهومه من خلال التحليل المستنير. وهكذا فإن العلة أو السببية في إمكانها التعامل مع أهم أركان العقيدة. كذلك تمثل أسلوب الفلسفة السكولاستية في شكل المناظرة ؛ حيث يتم طرح مشكلة أو سؤال، ويتم عرض وجهات النظر المؤيدة والمعارضة مع عدم محاولة إحداث توازن بينهما. هذا الأسلوب قد سار عليه توماس الأكويني في بحثه اللاهوتي الشامل Summa Theologica0 وبعد سنوات عديدة، فقد تكرر ذلك في أبحاث هيجل، عن التضاد والتركيب، ومازال هذا الأسلوب مألوفاً، وبشكل جوهري في قاعات محاكمنا.

إن الأسلوب السكولاستي شجع التأمل، وساعد على رقى العقل، وتشحيد الأذهان لدى الباحثين، كما أثار الحمية لدراسة الفلسفة في المدارس على حساب الدراسات الإنسانية والعلمية وإيجاد حل وسط بالطبيعة، فإن هذا الأسلوب لم يؤد إلى اكتشاف حقائق كبيرة، بل إنه أدى إلى الإفتاء في قضايا الضمير ومسائل الخير والشر في السلوك وبطريقة خالية من التشويق، بل وإلى نتائج سخرية ومناقية للعقل أحياناً. إلا أنه ترك أثره حتى في لغتنا، وكما كتب ج.ج. كولتون G.G. Coulton يقول : (عندما تلتقط أذاننا ما تتفوه به شفاه أحد العمال العاديين في جملة مثل "إنها ليست كمية الطعام تلك التي أعنيها، بل هي النوعية" فإن هذا الشخص يصور لنا رغبته بسهولة ويسر أكثر مما استطاع كثير من المثقفين الرومان أيام شيشرون).

(*) مذهب فلسفي ساد في القرون الوسطى وأوائل عصر النهضة، وقد بنى على منطق أرسطو، ومفهومه لما وراء الطبيعة، ولكنها اتسمت في أوروبا الغربية بإخضاع الفلسفة للاهوت، ومن أبرز رجالها توما الأكويني الذي حاول أن يقيم صلة عقلانية بين العقل والدين المترجم.

إن حرية التأمل السكولاستي، والسلوى، وتأمين العقيدة تم وضعها معاً في تعاليم مذهب الحقيقة الثنائية، فهناك - الحقيقة الفلسفية، المعتمدة على السببية، وهناك الحقيقة الدينية، والمستقلة تماماً عن السببية الإنسانية وهي في مكانة أعلى منها. وليست هناك مشكلة فيما لو بدت هاتان الحقيقتان متعارضتين، لأنهما لا يمكن إلا أن تتعارضوا، لأنهما تكمنان في أشكال مختلفة للحقيقة، كما أنهما غير قابلتين للقياس. لذا فإن أي عالم أو فيلسوف حر في أن يصل إلى نتيجة ما، وأن يمارس الإيمان أو العقيدة بلا أي اضطراب عقلي. وإن كان هذا التوافق بين الحقيقتين غير معروف في أيامنا هذه.

كما أن حقيقتي الإيمان والسببية قد تم الجمع بينهما وبشكل رائع على يد توماس الأكويني في بحثه اللاهوتي الشامل. وبعد وفاة توماس بستمائة سنة أعلن البابا ليو الثالث عشر وبشكل رسمي أن هذا الكتاب يجب أن يكون هو الأساس في دراسة اللاهوت في الكنيسة. كما أن المدرسة التوماسية الجديدة ما زالت مزدهرة.

كان الأكويني يدعو إلى إيجاد نوع من الواقعية المعتدلة حيث نادى بقبول العقيدة وكما وصلتنا عن طريق المسيح، والكنيسة، وآباء الكنيسة. وقبول السببية لأنها هبة الله للإنسان، وأنها يجب أن تؤكد حقيقة الإيمان، فإذا فشلت في تحقيق ذلك، فإنها تكون قد انحرفت عن الطريق السوي. ولقد قدم لنا أرسطو الفيلسوف أسلوبنا المنطقي كما قدم لنا أفضل تعبير لما حققته السببية ولم يكن مؤمناً "مسيحياً". لذا، فإن الأكويني يقدم لنا عدداً غير محدود من المناقشات التي تنور حول العقيدة، ومعها عدد من الآراء المؤيدة والمعارضة لها، فضلاً عن أنه استشهد بأرسطو كشاهد له وزنه، ثم وصل إلى الحل، وأخيراً شرح الخلافات الظاهرية. وعلى الرغم من أن الأكويني كان مدافعاً عن المسيحيين، إلا أنه منح فرصة كبيرة للسببية، جاعلاً منها المهيمن على معالم التجربة والمعرفة، وهكذا فإنه شجع الفلاسفة على التمتع بحرية أكبر.

ومثلما قام الأكويني بجمع وتصنيف علوم اللاهوت، فقد قام أشخاص آخرون بنفس الجهد في علم القانون، وهناك نوعان من القانون: نوع من القانون المتعلق بالعرف، ونوع آخر هو عبارة عن مجموعة الأوامر أو المراسيم، أو حسبما نقول القانون

الوضعي، أو التشريع - فالقانون العام يعتمد على ما توارثناه من الزمن السابق، وهو يختلف من إقليم لآخر، بل وحتى من قرية إلى أخرى ؛ باستثناء إنجلترا، لأن تقاليدنا متوارثة بشكل يجعلها صالحة للتطبيق في أضيق نطاق. هذا إلى جانب أن الكنيسة والحكام العلمانيين كانوا يطالبون بالتنظيم، فالبابا إيربان الثاني ذكر سنة ١٠٩٢ م : «إن الرب الخالق قد قال : "اسمى الحقيقة"، ولم يقل : "إن اسمى هو العادة".»

والقانون الوضعي ينقسم إلى شقين : كنسي ومدني ، فالكنسي منهما هو ما يختص بشخص البابا، ورجال الدين، والقرارات الدينية، والمراسيم أو الأوامر التي تصدرها السلطات الدينية. ولقد تم جمعها وترجمتها على يد الراهب جراتيان Gra-tian حوالي عام ١١٤٠م، تحت عنوان : توفيق القوانين الكنسية المتعارضة Concordia Discordantium Canonum، ويتضح أن الهدف منها هو الجمع، أو الشرح أو التوضيح، والتوفيق بين القوانين الكنسية المتناقضة غالباً. وبذلك أوجد جراتيان للكثير ممن أتوا بعده مجالاً جديداً للدراسة، وكذلك حرفة جديدة، وهي حرفة ممارسي المحاماة. وكان للقانون الكنسي سلطات قضائية ثلاث : سلطات على الأشخاص، أي سلطة على كل رجال الدين، وسلطات على ما تصدره المؤسسات أمثال المؤسسات الكنسية، وعلى الممتلكات، والزواج، والوصايا، والرهنات، والعقود المبنية على الثقة، وخضعت لسلطات الجرائم المتعلقة بالخطايا والآثام، والهرطقة، والخلافات، والحنث بالأيمان، الريا، وبعض الجرائم الأخرى، مثل الجرائم الجنسية. وهكذا ظهر إلى الوجود نظام المحاكم الكنسية جنباً إلى جنب المحاكم المدنية.

أما مؤسسة القانون المدني فقد بدأت بإعادة اكتشاف مجموعة القانون المدني الروماني للإمبراطور جستنيان، وذلك في القرن الحادي عشر للميلاد، والقائمة أساساً على السلطة الإمبراطورية وليس على أساس السلطة البابوية ؛ إلا أن الحاجة الملحة إلى محامين مدنيين والناجمة عن استخدام هذه القوانين كانت من أهم العوامل التي ساعدت على بقاء هذه المهنة. فالحكام كانوا في أمس الحاجة للحصول منهم على النصيح ودفعوا لهم الكثير مقابل ذلك ؛ كما أن الجامعات الجديدة وبصفة خاصة جامعة بولونيا قدمت مجالاً كبيراً للتدريب العملي على القانون، ومنحت كثيراً من الدرجات، ووفرت الوظائف المرموقة والمربحة للملتحقين بها في هذا المجال.

أما العلم، أو محاولة الحصول على المعلومات عن الكون المادى عن طريق الملاحظة المتأنية والتدقيق، فقد شهدت صحوة منذ بايات القرن الثانى عشر للميلاد. فقد جرت فى مدرسة شارتر أول محاولة لتفسير الظواهر المحيطة بعالمنا برُدّها إلى أسباب طبيعية. فالفكرة العظيمة هى التى مكنت من انتشار العلم وتطوره منذ ذلك الحين. حيث كتب أحد مؤرخى العلوم وهو أ. س. كرومبى A. C. Crombie يقول : "هل كانت فكرة التفسير المنطقى أو العقلى تعتمد على الإثبات وكما هو الحال فى البرهان الهندسى؛ حيث يتم استنتاج البرهان أو الدليل من مبدأ عام أو قاعدة عامة هذه الفكرة الكبيرة أو العظيمة كانت الأساس الذى سار عليه أرسطو وكذلك اليونان. لقد كان فكرهم المنظم هو الذى تفهم العلم، كلما أمكن، وهو الوسيلة للاستدلال على الحقائق التى يتعذر إثباتها أو إقامة الدليل عليها من المبادئ الأساسية. وينبغى أن نشير إلى أن العلم فى العصور الوسطى كان ينظر إليه على أنه فرع من فروع الفلسفة أكثر منه دراسة مستقلة حقاً، إن الكثير من العلوم الطبيعية قد وصلتنا فى عصرنا الحالى عن طريق الفلسفة الطبيعية.

كما أن القوة المقنعة لدراسة العلوم والرغبة فيها جاءت مع الترجمات من اليونانية والعربية، ترجمات أرسطو أولاً، ثم إيوكليد، وبطليموس، ثم الكثير من أعمال علماء الطبيعة العرب واليهود الذين استحوذوا على خيال الأوربيين. وأدرك العلماء أن عالم الطبيعة لم يعد مجرد مجال كئيب لإجراء التجارب وتدريب النفس على المثابرة، بل هو عمل فنى من الطراز الأعلى أوجده الخالق تعالى. ولقد كتب العالم الموسوعى فنسنت البوفى فى القرن الثالث عشر للميلاد فى مقدمة كتابه الذى يتضمن جدولاً كبيراً يظهر المواقع النسبية لجميع الكواكب السيارة، كتب : "إننى مدفوع بحلاوة الروح نحو الخالق والمهيمن على هذا الكون، لأننى أتبعه بمهابة كبيرة وإجلال عندما ألاحظ عظمة وروعة واستمرارية ما خلقه".

مثل هذه الاعتبارات سرعان ما أدت إلى فكرة ضرورة تمحيص العموميات عن طريق الملاحظة الدقيقة، وخلق مواقف لدراستها عن طريق التجريب. من ذلك أن ألبرت الكبير وهو أحد فلاسفة الدومنيكان فى القرن الثالث عشر للميلاد، والذى أجرى عدة

تجارب على النباتات يؤكد في قوله : إن العلم الطبيعي لا يتكون من مجرد التصديق على ما قاله الآخرون، ولكن من خلال البحث عن أسباب الظواهر" وفي نفس الوقت فإن أحد رؤساء جامعة أوكسفورد من الفرنسيين وهو روبرت جروستست وهو أسقف لنكولن يقترح نظرية منظمة للتجربة العلمية. لقد كتب في علم الفلك، والرياضيات، والفيزياء، والبصريات، كما قدم النظرية القائلة بأن الطاقة الضوئية هي أساس الظواهر الطبيعية ؛ بحيث أطلق عليه : أ.س. كرومبي المؤسس الحقيقي للفكر العلمي في جامعة أوكسفورد في العصور الوسطى، بل والفكر الإنجليزي الحديث. كما كان أيضاً مفكراً دينياً لامعاً، عرف اللغة اليونانية جيداً إلى جانب إلمامه ببعض العبرية.

أما تلميذه في جامعة أوكسفورد وهو روجر بيكون فقد اكتسب شهرة تفوق أستاذه بكثير، فهو الذي أعلن أن الظواهر الطبيعية ما هي إلا نتيجة لتأثير القوة في المادة، وأن تلك القوة خاضعة بشكل ثابت وغير متغير لقانون الطبيعة، كما دعم الرأي القائل بالتجريب معتقداً أن النتائج التي تم التوصل إليها عن طريق الجدل لا بد من اختبارها بطريقة عملية. لقد كان روجر واسع الخيال، فتنبأ باستخدام الآلات في النقل برأ وبحراً وجواً، كذلك بوجود عالم تتحكم فيه مجموعة من التقنيين المتخصصين من صفوة العلماء. وفي نفس الوقت فقد اقترح شن حرب صليبية علمية على الأراضى الإسلامية لإجبار المسلمين على اعتناق المسيحية وإبهارهم بالعلم الأوربي. كما كان سيكون شخصية مبهرة، وإن كان الكتاب المحدثون يميلون إلى وضع إنجازاته العلمية في منزلة أدنى من إنجازات جروستست.

وكانت هناك كثير من الأمور التي أعاققت التقدم العلمي ولفترة طويلة، من أهمها الحالة البدائية التي كانت عليها الدراسات الرياضية، وبوجه خاص عدم كفاءة الأعداد الرومانية المستخدمة في الجمع. ومما لا شك فيه أنه كان لظهور الأعداد العربية ذات الأصل الهندي" أثره في القرن الثاني عشر للميلاد في تمكين العلماء - جنباً إلى جنب التجار، ورجال المال والأعمال - من أداء أعمالهم بكفاءة وسهولة ويسر، كما تيسر

التعرف على علم المثلثات فى القرن الثانى عشر أيضاً والإستفادة منه. وتمت استعارة كثير من الأجهزة الفلكية القيمة من العرب، مثل جهاز ذات الربع(*)، والجداول المتقاطعة، والأسطرلاب، وهى التى كان يستخدمها العرب لتحديد مواقيت الصلاة واتجاه القبلة. ولقد وضع تشوسر بحثاً عن الأسطرلاب، من المحتمل أن يكون قد ألفه لابنه الذى كان يتلقى تعليمه فى جامعة أوكسفورد.

وهناك بعض الجهود التى تم تنفيذها فى مجال الفيزياء والميكانيكا فى جامعات باريس وأوكسفورد. حيث نسمع عن بعض التجارب فى مجال الجاذبية المغناطيسية فى القرن الثالث عشر للميلاد. وفى علم طبقات الأرض "الجيولوجيا" فقد ركز ألبرت الكبير دراسته على بعض البقايا المتحجرة. فضلاً عن أن التجارب التى أجريت على النباتات فى الحدائق قد أفادت المدارس الطبية، وتم تدوين كثير من المعلومات عن الأعشاب. وفى مجال علم البيولوجى فإن العديد من الدراسات تركزت أساساً على الملاحظة الدقيقة لعالم الحيوان، كما أن فرديريك الثانى فى كتابه عن فن القنص باستخدام الجوارح قد اقتحم مجال العلم فى دراسته لتشريح الطيور، وعاداتها، وهجراتها، وعملية طيرانها.

كذلك كرس كثير من العلماء اهتمامهم لدراسة القدرة على تحويل شىء مبتذل إلى شىء نفيس والتى تطورت إلى علم الكيمياء. وترجع أصول هذه الدراسة إلى أزمنة بعيدة. فمصر فى عصورها الإغريقية والرومانية عرفت التقطير لاستخراج الزئبق، والزرنيخ، والكبريت. كما قدم العرب كثيراً من الرسائل فى علم الميتالورجيا "علم المعائن"، وصناعة الزجاج، وفن صنع الألعاب النارية واستعمالها. والنظرية الكيميائية التى تقرر أن كل مادة تتركب من خليط من عدة عناصر؛ وعلى هذا فإن الذهب هو أكثر المواد نقاء، ولا يتطرق إليه الصدأ؛ كما أن المواد الأساسية يمكن تحويلها إلى مواد أكثر نقاء بواسطة الجوهر أو العنصر الخامس أو حجر الفيلسوف، وبقي فقط اكتشاف حجر الفيلسوف. ولقد أدى الجهد المبذول إلى التشجيع على البحث والتحرى

(*) هو أداة تستخدم فى الفلك والملاحة لقياس الارتفاع تتألف من قوس مقسم إلى ٩٠ درجة. "الترجم".

والتجربة وتأسيس علم الكيمياء. ولقد أصيب الكيميائيون بكثير من الإحباط، وبشيء من العدل نستطيع القول إن ذلك يعود إلى أن من أتى بعدهم قد اكتشفوا الآن الجواهر، أو حجر الفيلسوف، وببساطة فقد استطاعوا حساب عدد البروتونات في الذرة.

لقد سبق أن تحدثنا عن ممارسة الطب، فلقد كانت هذه الممارسة طوال السنوات الطويلة والمظلمة ليست أكثر من ممارسات طبية شعبية، اشتغل بها العشابون، ومجبرو العظام والسحرة أو العرافون. كما كانت الأديرة تعين واحداً من الرهبان ليقوم بعمليات الفصد، وما زالت هناك بعض كتب فصد الدم الإنجليزية من القرن العاشر للميلاد. ولقد بدأ الغرب الأوربي يعرف علم الطب عندما وصلت إليه كتب اليونان والعرب، وبخاصة أعمال جالينوس وابن سينا، في القرن الحادي عشر للميلاد.

وفي سالرنو في إيطاليا تم إنشاء أول مدرسة للطب، ومما يبدو مثيراً للدهشة أنها كانت على مستوى عالٍ ومستتير. وبعد سالرنو، فإن كثيراً من مدارس الطب أقيمت في بولونيا، ومونتبلية وفي أماكن أخرى؛ إلا أن تقدم علم الطب واجه بعض المعوقات من أهمها عدم معرفة الكتابات القديمة والعربية المعرفة التامة، إلا أن الممارسة العملية غالباً ما تبعد عن الطب النظري، وكما هو الحال في الجراحة، وفي المستشفيات، وفي معالجة الأمراض المعدية بواسطة الحجر الصحي أو العزل، كذلك تم فهم الطب الوقائي: فقد كان لدى البندقية مؤسسة للصحة العامة تعود إلى سنة ١٢٧٧م.

ومع النشاط العقلي للعصور الوسطى المتأخرة، فإن بربرية العصور السابقة كانت أخذة في الاندثار، إن لم يكن من نافلة القول بأنها اختفت. فارتفع مستوى الثقافة العام؛ وأصبحت القراءة والكتابة شيئاً مألوفاً، وعندما قام القديس برناردينو بإلقاء عدة خطب في ساينا Siena في بدايات القرن الخامس عشر للميلاد، فإن أحد العمال المشتغلين بصناعة الصوف قام بتسجيل خطبه باستخدام المرقم على ألواح شمعية وبطريقة شخصية مختزلة. ولأن المنح الدراسية كان يتم تقديمها من الأديرة، فإن الثقافة أصبحت وفقاً على رجال الدين، أمثال دانتي، وتشوسر. إلا أن بعض بلاطات الملوك والأمراء أخذت على عاتقها تشجيع التعليم. فكان الفرسان والسيدات يلتقون في الصالونات الأبية لكي يستمعوا إلى القصائد الشعرية، ولكي يتناقشوا معاً

حول ما يجب أن يكون عليه سلوك الفارس. وحتى أبناء الطبقة البورجوازية فقد أظهروا تقديرهم للأدب والنماذج الشعرية المختلفة. ولم تعد النساء المتعلمات، وكذلك المثقفات أو ذات الاهتمامات الأدبية يشكن ندرة في المجتمع. من ذلك أن زوجة وبنات جيوفاني دي أندريا، وهو أستاذ القانون في القرن الرابع عشر في جامعة بولونيا، قد تم الاحتفال بهن لتعلمهن، ويقال إن إحدى بناته كانت تحاضر بدلاً من والدها أثناء مرضه؛ إلا أنها كانت تقوم بالتدريس من وراء ستار حتى لا تصرف انتباه الطلبة لجمالها.

كانت الثقافة الجديدة ثقافة عالمية، لها لغتها الخاصة، وهي الأسهل، أي اللغة اللاتينية البسيطة في ذلك الوقت، ولها موضوعاتها العامة مسيحية كانت أو وثنية. وكان رجال الدين، والعلماء باستمرار في حركة تنقل دائمة في كل مكان، يحملون على ظهورهم حقائبهم ويسافرون هنا وهناك، ذلك لأن الحروب الصليبية نمت لدى الناس حب الترحال والمغامرة. وفي ذلك يقول المؤرخ الفرنسي هنري دانييل روبس : وحتى في أوقات الحروب فإنه لم يحدث أن قامت الحكومات المتعاضدة بالقبض على حلفاء الأعداء والزج بهم في المعسكرات، كما أن الرحالة الأجانب لم يتم حجزهم بسبب الإجراءات المعقدة التي تتطلبها عملية التفتيش على جوازات السفر، أو تصاريح الدخول. كما كان في مقدور أي حاج أن يزور أي بلد وأن يصل من أجل قديسه المفضل. ولم تمنع الحروب التجار من التنقل بمتاجرهم والتوجه إلى الأسواق الخارجية أو العالمية.

لقد كان هناك مناخ عام ثقافي، والذي كان ضروريا للكاتب، سواء كان شاعراً أم عالماً، ومع ما كان يعانيه الواحد منهم من قسر فقد كان عليه أيضاً أن يتحدث عن عمله وأن يقرأ بعضاً منه لبعض الأذان الصاغية والمتعاطفة معه. لأنه بدون التشجيع الخارجي فإن الجو الأدبي والعلمي سيصبح خاوياً بلا جدال. كما أن النشر لم يكن شيئاً جديداً، ففي جامعة بولونيا كان يطلب من الأستاذ أن يقدم مؤلفاته السنوية ليتم نشرها وإلا فيتم فرض غرامة كبيرة عليه لنسيانته أحد أهم واجباته.

لقد كان الكاتب وهو يؤدي عمله موضوعاً محبباً لكثير من الفنانين، حيث صوروه وهو في زيه الذي يرتديه، جالساً بجوار إحدى المناضد ذات السطح المنحدر، وبجواره أو أعلى رأسه أحد الأرفف يضع عليه مراجعه من الكتب. وأمامه قطعة من الورق أو الرق، وفي يده محبرة، وريشة يكتب بها هي في الغالب ريشة أوز، وسكين يسوى بها

الريشة لتكون صالحة يوماً للكتابة، ويمحو بها كذلك الزغب، وقضيب من الرصاص، ومسطرة يرسم بواسطتها الأسطر التي يكتب عليها وكذلك يحدد بها هوامش الصفحة، ومكشطة لمحو الأخطاء، وحجر خفاف لينظف به صفحات الورق، وسن دب أو ماعز لكي يلمع به الرق الذي يستخدمه في الكتابة، وشمعة وختم يختم به كدليل على أصالة ما يقوم بكتابته، ذلك لأن التوقيع من قبل الكاتب لم يكن قد اتخذ بعد الصفة القانونية، وربما كان لديه كذلك ساعة زجاجية وموقد نحاسي لتدفئة أصابعه ولتجفيف الحبر، وبجواره كان يجلس كلب له أو إحدى القطط، ينظر الواحد منهما إليه في إعجاب .

وكان استخدام الورق من أكبر بواعث حركة التنوير، ترجع أصوله الأولى إلى الصين منذ القرن الأول للميلاد ؛ ومنها انتقل وفي حركة بطيئة غرباً إلى الشرق الأدنى، ثم وصل إلى الغرب الأوربي عن طريق إسبانيا في القرن الثاني عشر للميلاد. حيث أدخلت على صناعته كثير من أساليب التطوير. وعلى العكس تماماً من ورق البردي أو الرق فقد كان الورق متيناً ورخيصاً، مما مكن التجار ولأول مرة من اتخاذ سجلات لحركة مبيعاتهم اليومية، وجعل في مقدور الشخص العادي أن يكتب رسالة ويسعر بسيط، كما جعل في إمكان أي عالم أن يدون كثيراً من الملاحظات المهمة، ويطلق لنفسه العنان بتدوين كل ما يعن له في كتبه.

كذلك كان في مقدور أي كاتب أن يستخدم ألواح الأردواز والطباشير بدلاً من الورق عند الضرورة، أو القلم المصنوع من الرصاص اللين ذلك لأنه لم يكن قد تم التعرف على استخدام أقلام الرصاص بعد للتدوين على الخشب، أو المرقم للتدوين على ألواح الشمع أو العاج، والتي كان يتم محوماً عليها بسهولة. فهذا أحد الرهبان من أتباع تشوسر، وقد كان يبيع صلوات القديس التي تقام على أرواح الموتى، قد سجل أسماء عملائه على ألواح كلها من العاج، والتي كان من السهل محوماً عليها من كتابات في الحال، ثم القيام بتدوين أسماء العملاء الجدد محلها.

ومنذ فترة مبكرة كان الاشتغال بإنتاج الكتب من أهم الأعمال التي قام بها عدد من الرهبان في أديرتهم، وقام النساخ بتطوير بعض النماذج الخطية المحلية، وكما هو الحال في أيرلنده. والنموذج الذي كان أكثر شيوعاً هو النموذج الكارولنجي المكتوب بخطوط صغيرة جداً، والذي ترجع أصوله الأولى إلى العصر الكارولنجي وظل

مستخدمًا حتى القرن الثاني عشر للميلاد. وكان لدى الرهبان متسع من الوقت، وقاموا بعمليات النسخ بصفة خاصة من أجل الآخرة، وتمتعوا بقدر من الحرية مكنهم من تزيين ما أنتجوه من صفحات بشتى الطرق التى نالت الكثير من الرضا. إلا أن أفضل ما أنتجوه كان من نصيب خزائن الملوك والكنائس من الكتب النافعة. كذلك فإن الطلب المتزايد على الكتب جعل صناعة الكتاب تخرج من حيز الأديرة إلى عالم التجارة، مما ساعد على ظهور طبقة من النساخ المحترفين، معظمهم من غير رجال الدين، والذين تركزت أعمالهم بجوار الجامعات؛ وكان عددهم كبيراً، واشتهروا بجودة ما ينسخونه من أعمال. فقد كان لدى أحد باعة الكتب فى فلورنسا فى بدايات القرن الخامس عشر للميلاد خمسة وأربعون ناسخاً يعملون بالنسخ، ويمدون الأثرياء أمثال كوزيمو دى ميديشى Cosimo de Medici وغيره من محبى جمع الكتب بما يحتاجون إليه.

كما شكل هؤلاء النساخ نقابة خاصة بهم، أشرفت على معدلات الأجور، وساعات العمل، ونظمت عملية المنافسة، ومنعت الدعاية ومحاولات إغراء الزبائن، حتى ولو كان ذلك رغم أنف أعضائها وبطريقة فعالة. وبذلك اكتسبت النقابة قوتها وبراعتها ورونقها، وكان هدفها هو استمالة أو إغراء الكتاب بالتقليل من الأخطاء قدر الإمكان. وقام النساخ بأداء أعمالهم بشكل سريع، وغالباً ما استخدموا الحروف القوطية التى ساعدتهم على سرعة الإنجاز، كما استخدموا العديد من المختصرات التى يجد فيها القارئ الحديث بعض التشويه أو بعض الصعوبة، وكانوا ينهون عملهم فى أى كتاب بنوع من الارتياح وكانهم لم يعملوا شيئاً، وغالباً ما يختتمون عملهم ببعض الملاحظات الشخصية، فعلى سبيل المثال قول أحدهم، على ما أعتقده فإن العمل قد انتهى؛ من أجل المسيح أعطنى شيئاً أشير به.

أما الكتاب الكبير أو المصور فعادة ما يتكلف كثيراً جداً، حيث كان العمل فى نسخ إنجيل عادة ما يستغرق عاماً كاملاً، ولم يكن فى مقدور أى قسيس عادى أن يتحمل تكلفة مثل هذا العمل. كما أن أى مكتبة خاصة وشهيرة لم يكن بها سوى القليل من الكتب، وعلى العكس، كانت الكتب الصغيرة والتى يتم نسخها فى ساعات، وكذلك المختصرات والكتب الدراسية يتم إنتاجها على نطاق واسع وكانت زهيدة الثمن فى

نفس الوقت وبشكل يثير الدهشة. فهناك أحد تجار الجملة من المشتغلين بالكتب وقد طلب أربعمئة نسخة من أحد الكتب الجامعية ؛ ومع هذا فالقليل من الطلبة كانوا يشترون الكتب ؛ لأنهم كانوا يقومون باستعارتها من محلات بيع الكتب، وكما يحدث في أيامنا هذه حيث يقوم الطلبة ببيع ما بحوزتهم من مذكرات وكتب وملخصات في نهاية أي فصل دراسي لمن يشتري الكتب المستعملة.

إن إغراء التأليف جذب إليه الكثير من رجال الدين جنباً إلى جنب العلمانيين، مما أدى إلى ظهور كثير من الكتاب المحترفين، والقليل منهم من أمثال دانتى، وبترايك قد نالوا قسطاً من التدريب الجامعي، أما الغالبية العظمى منهم فقد اكتسبوا كثيراً من مهاراتهم من واقع الحياة، إلا أنهم لم يحققوا أرباحاً مباشرة من عملهم هذا، ونسمع أن واحداً مثل بوكاشيو والذي كان دائماً مفلساً، إلا أنه كان يقدم نسخ مخطوطاته إلى النساخ، ولم يكتسب الواحد منهم شيئاً سوى شهرته ومنزلته في مجال الحياة العقلية، والتي جلبت لهم الإقامة المجانية في الكنائس، وبعض الهدايا من الأمراء والنبلاء.

وهكذا نسمع عن أول كاتبة محترفة وهي كريستين دي بيزان Christine de Pisan والتي اعتمدت في حياتها وتربية أولادها على البلاط الفرنسي في بداية القرن الخامس عشر للميلاد. ولقد كانت الحياة الأدبية صعبة وشاقة، فلم يكن في استطاعة أي شخص أن ينشر كتاباً له إلا إذا قدمه إلى أحد النبلاء المتعاطفين معه في إحدى الحفلات، بأن يقرأه عليه بصوت مسموع ؛ بعد ذلك يصبح الكتاب ملكية تامة لهذا الأمير أو ذاك ؛ كذلك اعتبرت عملية بيع الأفكار عملية خسيسة.

ولم تكن هناك حقوق تأليف، كما لم يكن هناك الإحساس بأهمية الملكية الأدبية، فقام الكثيرون بعمل نسخ من الكتب التي تروق لهم، وغيروا فيها حسب هواهم، ومنهم من أضاف كثيراً من الإضافات متناسين بذلك المؤلف الحقيقي والذي لم يكن له حول ولا قوة ؛ سوى الانضمام إلى جيش المجهولين. ولم ينظر أحد بعين الاعتبار إلى عمليات الانتحال أو التزييف، بحيث نسمع أن كبير أساقفة كانتربوري في القرن الحادي عشر للميلاد ويدعى لانفرانك Lanfranc قد قام بتزييف تسع وثائق لكي يبرهن على سمو

كنيسة كانتربوري على كنيسة يورك، كما نسمع أن المحكمة البابوية لم تعترف بهذه الوثائق لأنها لا تحمل أختاماً وأنها لا تتصف بالصفات التي تميز النماذج الرومانية.

ومع هذا فلم يكن هناك ما يعوق أى إنسان يشتغل بالكتابة والتأليف، فالأدب الوسيط ضخماً جداً من حيث وفرته، وإن كان ما فقد منه أكثر بكثير مما قدر له البقاء، وهو غنى من حيث تعدد موضوعاته، يتميز بعمق التفكير والرقّة في أفكاره، وبه لمسة جمالية من حيث تعبيراته. وفي البداية كان الشعر أكثر شيوعاً من النثر، وذلك لأن الشعر كان تعبيراً عن نبض الحياة الأدبية قبل أن تأتي الكتابة التي أفسدت نظم الثقافة، وبعد مدة طويلة من ظهور الكتاب كان الأدب يُسمع أكثر مما يُقرأ، بل وحتى القارئ المنعزل كان ينطق بالكلمات، وفي القرن الرابع للميلاد كان الناس يتعجبون من القديس أمبروز الميلانى وهو يقرأ لنفسه سراً دون أن يحدث أى صوت مسموع.

إن أهم السمات التي ميزت أدب العصور الوسطى الباكورة هو التحول من الشكل الشفاهى إلى الشكل المدون، إلى جانب تشكيل الأدب الشعبى الذى نafs الأدب اللاتينى، ومع التحول إلى الشكل المدون فإن الأدب أصبح سمعياً وخاصاً، مما أفقده الصوت والموسيقا وكذلك النقد الذى كان يقوم به المستمعون نحو أى مغن أو فرقة كوميدية، كما فقد الكاتب القدرة على التمييز عما إذا كان فى استطاعته الاستحواذ على مشاعر سامعيه أم لا. ومع هذا فإن التحول إلى الشكل المدون جعل بمقدور القارئ أن يتوقف ويفكر، ومكن الكاتب من أن يتعمق أكثر في أفكاره التي سيعرضها، وما فقده شكلاً فقد تم تعويضه موضوعاً.

إن ظهور الآداب الشعبية أكثر وضوحاً في انجلترا والبلدان الشمالية، حيث لم تكن اللغة اللاتينية ذات تأثير كبير. فملحمة بيوفاف Beowulf وكذلك ملاحم الشمال لم تتأثر بالتراث اللاتينى. أما في الجنوب فإن اللغات الرومانسية أى الناشئة عن اللاتينية كان لها مجالها، وغدت اللغة اللاتينية غير مفهومة لغير المتعلمين، وفي نفس الوقت فإن اللغات الرومانسية كانت قد ازدهرت بما ورثته عن اللاتينية، وبالتدريج أصبحت مناسبة للتعبير عن الأفكار الصعبة والرقيقة.

وما تم إنجازه في الأدب الوسيط وباللغات المختلفة في البلدان العديدة لا يمكن بسهولة تلخيصه في صفحات قليلة. إذ ليس في مقدور الواحد منا سوى أن يذكر بعض أسماء للأنماط الشهيرة، والقليل من الأسماء اللامعة والمألوفة.

لقد بدأت الملحمة شفاهية أو فولكلوراً، وهي نتاج طبيعي لمعظم المجتمعات البدائية، كقصة لأبطال يتغنى بها شاعر، وكثير من الشعراء غير المعروفين شكلوا هذه القصص بأشكال فنية، وبإيقاعات تتناسب مع لغة وموسيقا الشعوب، وبعد ذلك تم تدوينها لتصبح نموذجاً لمن يأتي بعدهم من الكتاب المتخصصين.

واقدم ازدهرت الملحمة الشعبية بين الكلت، والجرمان، والروس، والبولنديين، والتشيك، والصرب، والبغار، كما أن ملحمة بيوفال الأنجلو سكسونية قد تم تدوينها حوالي سنة ٧٠٠م، وقام شعراء الملحمة أو البطولة في أيرلنده وويلز بالتغنى بملاحمهم في القرن الثامن للميلاد، على الرغم من أن هذه الملحمة لم يتم تدوينها إلا في وقت متأخر كثيراً. كما أن الملحمة الاسكتلندية يرجع تاريخها إلى حوالي سنة ٩٠٠م فصاعداً. أما الملحمة الإسبانية العظيمة وهي قصيدة «السيد» فقد تم قرضها حوالي عام ١١٤٠م، إلا أن أهم الملحمة ذات التأثير الكبير في كل مكان فهي الملحمة الفرنسية والألمانية.

ففي فرنسا فإن هذه الملحمة كانت معروفة تحت اسم «أناشيد أو قصائد الأعمال البطولية العظيمة» *Chansons de geste*، والتي يرجع تاريخها تقريباً إلى القرن الثاني عشر للميلاد. وهي تجمع بين التاريخ والأسطورة، وتعبر عن نظرة النبلاء إلى البطولة، والشرف، والولاء الإقطاعي، وحب الوطن. وعلى الرغم من أنها لم تتبع الخط التقليدي للملاحم القديمة، فإنها وبشكل أو آخر هي شعر شعبي ونتاج فني، قرضها شعراء، عادة غير معروفين، أطلق عليهم اسم «الشعراء الجوالون» في الشمال أو اسم «شعراء التروبادور» في الجنوب. هذه القصائد تم تناقلها بالرواية الشفاهية إلى أن وصلت إلى الشاعر الجوال الذي تغنى بها في قاعات القلاع واستمع إليها كثير من المستمعين.

لقد كانت أفضل وأول قصيدة من قصائد الأعمال البطولية العظيمة هي «أنشودة رولان»، وهي الملحمة القومية الفرنسية، والتي قيلت حوالي عام ١١٠٠م، وقرضها أحد الشعراء الجوالين مجهول الاسم، ربما كان أحد الرهبان. وهي تحكي قصة حدث حقيقي وهو هزيمة أحد قادة مؤخرة جيش شارلمان عند رونسيغو في جبال البرانس عام ٧٧٨م. وفيها تم تصوير رولان كبطل مثالي إقطاعي، لا يعرف الخوف، شديداً في

المعارك، مخلصاً كل الإخلاص لسيدته ولأصدقائه لا يعرف الشفقة أو الرحمة في معاملة الخونة، يتسم بالاحترام والخشوع أمام الله، إلا أنه كان لديه عيب واضح، وهو الغرور الذي منعه من طلب العون، إلا بعد فوات الأوان مما سبب دمار جيشه. إن الشخصية التي تم رسمها له تصوره كشخص حاد ولعل ذلك راجع إلى فن الحبكة الدرامية الذي لجأ إليه راوي القصة.

أما في ألمانيا فإن أهم الملاحم هي ملحمة نيبولونجينيلىد The Nibelungenlied وهي عبارة عن استعادة لعدد من الملاحم الجرمانية القديمة، كتبها شاعر نمسوى مجهول حوالى عام ١٢٠٠م. إنها قصة دموية لمغامرات سيغفريد Siegfried المليونىة بالطموحات والأحداث، وتم إنشادها بشكل صاخب وصوت عال. وتنتهى بعملیات الإبادة الكاملة لضحاياه الذين طرحهم أرضاً، وتبدو وكأنها القدر السماوى الذى استمد منه فاجتر موسيقاه.

ومثل هذه الملاحم تعبر عن سلوك وقيم النبلاء فى العصور الوسطى المبكرة، وهى تمجد أعمال البطولة والقتال والبسالة، وبها القليل من مشاعر الحب؛ فالنساء القليلات اللاتى يظهرن فيها يبدو أنهن من المتعطشات للدماء بالغريزة أمثال كريمهلا Kriemhilde، وزوجة سيغفريد المخيفة. ولكن هناك أجيال جديدة ظهرت، أكثر ثقافة، وتهنياً من الجيل القديم، حيث نظرن إلى عمليات الطعن بالرماح، وعمليات قطع الرأس، وشطر أعضاء الجسم على أنها أشياء مقبولة. كما طالبن بأشياء أكثر لطفاً وهى الاعتراف بالمتطلبات الإنسانية، وقصص الحب، هذه الرغبات توافقت مع أساطير الرومانسية(*)، والتي تم التعبير عنها ببساطة فى الرواية The novel.

أما عن أساطير الفروسية فهى عبارة عن قصص الحب والمغامرات، شعراً أو نثراً، وهى موجهة أساساً لجمهور المستمعين من النبلاء، حيث تمجد طريقة معيشة الطبقة الأرستقراطية، وتتضمن تفاصيل كثيرة عن مباحج حياتهم، وأثاثهم، ومن يدور

(*) الرومانس Romance: قصة شعرية أو نثرية من قصص القرون الوسطى قوامها الأسطورة أو الحب الشريف أو مغامرات الفروسية. وهى قصة ذات أبطال خياليين وأحداث من حيث الزمان والمكان يغلب عليها الطابع البطولى أو المغامر، وغالبا ما تعبر عن غرام عفيف. "المترجم".

فى فلكرهم. كما تمجد وبشكل كبير النساء وترفع من شأنهن، واللائى كن الملهمات للشعراء، ويمثلن جمهورهم الأكر جانبية واستماعاً لهم. كذلك رفعت هذه القصص من شأن عادات البلاط، كنظام أخلاقى مثالى لأبناء وبنات الطبقة النبيلة، وأكثر ما مجدته هذه القصص وأعلت من شأنه قصص الحب، "باعتبار الحب أساس كل ما هو جميل وحسن".

وأساطير الفروسية هذه بدأت أول ما بدأت شمالي فرنسا فى القرن الثانى عشر للميلاد ثم انتقلت منه إلى كل أنحاء الغرب الأوروبى. واتخذت لها المواضع التى تتعلق بروما القديمة وبلاط شارلمان كمواضيع أساسية، وخصوصاً القصص الكلتية، التى تم تعديلها وتهذيبها فى بريطانيا وانجلترا. هذه القصص دارت حول فرسان المائدة المستديرة فى بلاط الملك آرثر، والذى يعد فى الحقيقة المثل الأعلى للحاكم البريطانى المسيحى فى القرن الخامس عشر للميلاد.

ولا شك أن الأدب الكلتى البدائى كان له من الخصائص والمميزات ما يمكن الوقوف عليها عند بيتس Yeats وبعض الكتاب الأيرلنديين المحدثين الآخرين : من حب لكل ما هو خيالى وعجيب أو رائع، والغموض الذى يحيط بكل قوى الطبيعة والخرافة للطبيعة ؛ وقبول فكرة السحر، والطرائف، والجنيات، والعفاريت، والحيوانات المفترسة الناطقة، وكذلك الأشجار، ونافورات المياه ككشياء مألوفة، وتنوع العالم السفلى، والنزوع إلى الحزن والكآبة، وفكرة الحب كقدر محتوم ؛ وأسلوب التحليق الخيالى فى الشعر، وكذلك تحويل عبارات البشر البسيطة إلى أفكار ذات مفهوم آخر. هذه الروح نلمسها كثيراً فى كثير من أعمال كثير من الكتاب فى القارة كلها.

ولعل أفضل قصة من القصص الكلتية هى قصة الحب اليانس بين كل من ترستان Tristan وإيزولت Iseult، التى أعيدت صياغتها عدة مرات فى فرنسا، كذلك وبشكل ملحوظ فى ألمانيا حوالى سنة ١٢١٠م على يد الشاعر جوتفريد فون ستراسبورج Gottfried von Strassburg. كما يظهر أثر الدين والقوى الخفية بشكل خاص فى الأعمال الرومانسية "أساطير الفروسية" العديدة التى تدور حول قصة الكأس

المقدسة(*)، هذه الأعمال تعرض المواضيع القديمة الهائفة، والتي تتوأم مع التجارب الفعلية للصليبيين. وكما يتضح هذا من العمل الذي قام به وإفرايم فون ايتشنباخ Wolfram von Eschenbach تحت اسم Parzival والذي كتبه في بدايات القرن الثالث عشر للميلاد، وصور فيه روح الكفاح وما حققته من إنجازات. ومن الأدب المتعلق بعصر الملك آرثر في إنجلترا، يأتي العمل العظيم الذي قام به سير توماس مالوري Sir Thomas Malory موت الملك آرثر (١٤٦٩م).

وفي العصور الوسطى المتأخرة كان الكتاب يبحثون عن مواضيع أخرى، فعلى سبيل المثال نجد قصة بوكاشيو المسماة Fiammetta حوالي ١٢٤٣م، وهي قصة قصيرة نثرية تتحدث عن الحياة المعاصرة. وفي استطاعتنا أن نطلق على «فراشات تشوسر» اسم القصة الشعرية. كما أن القصة القصيرة لم تكن موجزة أو مختصرة، بل هي نوع أدبي قائم بذاته، تمتد جنوره إلى الماضي البعيد، المستمد من قصص الشتاء التي تُروى أحداثها حول العديد من المدافئ المتواضعة. كما أن قصصنا المتعلق بالجان له جنور بعيدة ترجع إلى العصور الوسطى، حيث مدافئ الفحم البدائية بما لها من مخاطر، وبما في هذه القصص من حيوانات مفترسة معروفة، وبمن فيها من حكام أشرار، وأميرات سجينات، وبما فيها من إنشاد بصوت عال، وساحرات وعفاريت. والعديد من هذه القصص أتت من بلاد اليونان والشرق، وتداولتها الكثير من الألسنة، وعرفت بها البيئة الغربية، وما زالت إلى الآن معروفة مثل قصص بوذا والبوذية، والتي تحولت إلى قصة اليوشفات، حيث يوجد أو كان يوجد كنيسة للقديس يوشفات في بالرمو.

وفي فرنسا فإن الكثير من هذه القصص التي تناقلها الشعراء الجوالون ظهرت للعيان في القرن الثاني عشر كقصص خيالية. هذه القصص تمت صياغتها في قصائد لها جلجلة أو صلصلة، وكان يقوم بتريدها كثير من الشعراء الجوالين على مسامع

(*) الكأس المقدسة التي شرب منها المسيح عليه السلام في العشاء المقدس، والتي راح المسيحيون فيما بعد يجلبون في البحث عنها . "الترجم" .

الناس في الأسواق، وهي تعكس حياة الطبقة البورجوازية وقيمها، كما نجد بها كثيراً من السخرية الموجهة ضد النبلاء المتعجرفين، والفلاحين البسطاء، ورجال الدين الفسقة والنساء المخادعات. ومهما كانت هذه القصص فظة أو خشنة وقاسية، فإنها تعرض فناً قصصياً رائعاً، ويمكن اعتبارها أعمالاً كوميدية.

إن القصة القصيرة أصبحت وبشكل واضح شكلاً من الأشكال الفنية الأدبية منذ كتب بوكاشيو قصته Decameron حوالي عام ١٣٥٠م. وفي عمل بوكاشيو هذا يمكن رؤية العناصر الأساسية للحبكة الروائية، وخلق الشخصيات الروائية، وتواصل السرد القصصي بطريقة يقبلها جمهور كتاب القصة القصيرة اليوم. وجاء بعد بوكاشيو تشوسر ليتبعه، وكانت مجموعته القصصية المسماة «قصص كانتر بوري» (١٣٨٧ - ١٤٠٠م) كنماذج حية ليس فحسب للفن القصصي الروائي، بل للكشف عن الحياة اليومية في العصور الوسطى.

وانبثقت قصيدة الشعر الغنائي من إحساس الإنسان العام بحاجته إلى الغناء والرقص وترديد بعض الكلمات السارة على شكل إيقاع، كما أن القصائد الغنائية الشعرية الخاصة بالعصور الوسطى، والتي قدر لها البقاء فقد تم صقلها بترتيبات معينة أجريت على طول السطر، والمقاطع الشعرية، والمقاطع اللفظية وتأثيرها، والقافية. وربما رجعت هذه الترتيبات في أصولها الأولى إلى القصائد الرومانية الشعبية، أو إلى القصائد الطويلة التي كان ينشدها الجنود، أو ربما إلى أصول كلتية أو جرمانية. وهناك بالتأكيد تأثير مستمد من اللغتين العربية والعبرية من الشعر الإسباني. وعلى أية حال، فإن التراثيل اللاتينية الباكرة قد تمت تقفيتها "عمل قوافي لها"، وتم وضع النبرات الصوتية لها، وبشكل مغاير للأوزان الشعرية اللاتينية القديمة. ومع بداية القرن الثاني عشر للميلاد فإن الشعر التي وضعت له تلك النبرات الصوتية والقوافي المرسومة أصبح شائعاً في الأغاني اللاتينية لدى الرهبان الجوالين الذين عرفوا باسم «المتشربون» Goliards.

أما قصائد الشعر البروفنسالي فقد ظهرت في القرن الحادي عشر للميلاد. ومنذ البداية كانت متأثرة بالعادات والتقاليد السائدة، من حيث المواضيع والقوالب؛ ومما لا شك فيه أن كثيراً من التقاليد كان قد تم جلبها إلى بروفانس على يد القطلان

ثنائي اللغة أو ثلاثي اللغة، لأنهم كانوا يعرفون الأغاني الإسبانية والعربية الموجودة في شبه جزيرة أيبيريا. كما أن أغاني شعراء التروبادور في بروفانس كانت زاخرة بذلك، فنحن نعرف أسماء ما لا يقل عن خمسمائة منهم، وهم الذين أدخلوا كثيراً من التجديدات الهائلة في تاريخ الأدب الغربي. فلقد ابتكروا - أو لعلمهم استعاروا من اللغة العربية - قصائد الشعر الغنائي المحركة لعواطف الحب، القصيرة منها والمطولة، والمعبرة عن الهيام أو الافتتان بكل ما هو طاهر وفاضل، والتغزل بالنساء الجميلات. ومنذ ذلك الحين أصبح ذلك هو الطابع العام لقصائد الشعر الغنائي، كما أن شعراء التروبادور أخذوا ينظرون باحتقار للشعر السهل الواضح، وابتكروا عدة أشكال محددة تمتاز بالغموض، وتحتوي على أكثر من معنى، وشعرهم المطلق هذا يعد فضيلة في حد ذاته ويتطلب من القارئ أن يبذل جهداً من جانبه. فضلاً عن أن الشعر السحري، والذي كان معروفاً منذ عدة عقود مضت غداً محبباً لدى الشعراء والنقاد.

لقد تجول شعراء التروبادور في أنحاء بعيدة مختلفة، وشجعوا الكثيرين من الكتاب على أن يكتبوا بلغاتهم الخاصة، مما أوجد الآداب القومية. ففي البلاط الصقلي لفرديريك الثاني، في بدايات القرن الثالث عشر للميلاد، فإن الملك المثقف أشرف على جماعة من الشعراء يكتبون باللغة الصقلية الإيطالية، مستخدمين بعض الأنماط البروفنسالية، ومبتكرين بعض الأنماط الخاصة بهم بما فيها السونيتة The Sonnet (*). وانتشرت الرغبة في الكتابة باللغة العامية في كل أنحاء إيطاليا. ولقد أطلق القديس فرانسيس على نفسه «مغنى الرب»؛ ولقيت أنشودته النبيلة المسماة «أنشودة الشمس» وقعاً جميلاً لدى كمن سمعها. كما قامت مجموعة من شعراء توسكانيا وعلى رأسهم دانتي بتطوير القصيدة الشعرية مستخدمين المواضيع الأفلاطونية القديمة والتي لها صداها في الشاعر الإنسانية السامية، ومثل هذه المواضيع تم تلخيصها عند دانتي في مدحه لبياتريس Beatrice.

(* السونيتة : قصيدة تتألف من ٤١ بيتاً، ويطلق على الشاعر الذي يقرضها، ناظم السونيتة. "الترجم".

وفي ألمانيا، ومنذ القرن الثاني عشر للميلاد، فإن ما قام به شعراء التروبادور حفز كثيراً من شعراء المينيسنجرز، وعلى رأس هؤلاء الشعراء يأتي والتر فون دير فوجلويد *Walther von der Vogelweide*. وهو اسم له وقعته الموسيقى في حد ذاته، والذي مجد المرأة والحب، واهتم كثيراً بالطبيعة والدين. وفي إنجلترا فإن القصيدة الشعرية في العصور الوسطى يظهر فيها تأثير اللغة اللاتينية، والفرنسية، والبروفنسالية. ومن الأمثلة القليلة التي قدر لها البقاء، وكل شخص يعرفها "الصيف قادم حتماً"، على الرغم من أن القليلين هم الذين يدركون مدى فظاظتها.

إن التاريخ المبكر للدراما الأدبية غامض جداً. فما الذي كان يحدث على تلك المسارح العملاقة في غاليا وأفريقيا والمقامة في الهواء الطلق؟ بالتأكيد إن مديري هذه المسارح لم يقوموا بإخراج الأعمال التراجيدية التي ألفها سينيكا *Seneca*، وكذلك من المحتمل أنهم لم يخرجوا الأعمال الكوميديّة التي ألفها بلوتوس *Plautus*، ومما لا شك فيه أن جماعات التمثيل الصاعدة الجوّالة قد قدموا العديد من العروض، واستقادوا من استخدام المناظر المختلفة، وإن لم يكن لدينا الدليل القاطع على ذلك. وخلال فترة العصور المظلمة الطويلة والتي شهدت هجرة كثير من المدن، وصعوبة المواصلات والتنقل والتجمع، فإن التمثيل الصامت ربما يكون قد اختفى تماماً، أما في القرن الثاني عشر للميلاد فقد حل محلهم الشعراء والمغنون الرُّحل.

وترجع جنور الدراما الحديثة إلى الطقوس الكنسية، وفي بدايات العصور الوسطى فإن كثيراً من الحوار الروائي الدرامي كان موجوداً في الطقوس الكنسية، عند الاحتفالات الكبرى التي كانت تقام في الأعياد، وعيد رأس السنة، وعيد الفصح. ثم انتقلت هذه الممارسات من داخل الكنيسة إلى خارجها، حيث وجد الممثلون في شرفة الكنيسة مسرحاً معداً ومرتفعاً لأداء أعمالهم عليه، لما في هذه الشرفة من أبواب قد تكون اثنين أو ثلاثة لدخولهم إلى المسرح وخروجهم منه، إلى جانب الخلفية بما تزدان به من تماثيل القديسين (فقد قام القديس فرانسيس بإعادة تمثيل قصة ميلاد المسيح عليه السلام في أحد الإصطلاب، في وجود حيوانات حقيقية).

ثم أقيمت العديد من المسارح فى الأسواق، ومثلت عليها سلسلة من الأعمال المسرحية منها الجنة والنار، وتم إقحام كثير من الأعمال الوثنية ؛ إلا أنها بمرور الوقت وكقبول للأمر الواقع لم تعد تلق معارضة. وعلى هذا الأساس فقد تم إظهار زوجة نوح على أنها امرأة سليطة اللسان بشكل كوميدي، وكذلك ماري الجدانية على أنها فتاة عاملة فى أحد البارات، وكذلك ظهر الشياطين فى بعض الأعمال الكوميديية الخشنة ؛ حيث يضعون على رؤسهم القرون، ولهم ذيول، وعلى وجوههم أقنعة مرعبة، وهم يتجاولون بين المشاهدين، يفزعون أصدقاءهم وأعداءهم.

وفى القرن الخامس عشر للميلاد، فإن المسرحيات والتي عرفت باسم المسرحيات الغامضة أو التي تكتنفها الأسرار، تطورت إلى العديد من أعمال المغامرة الشعبية، واستمر عرضها لمدة طويلة بلغت الأربعين يوماً، إلا أنها سرعان ما اندثرت نتيجة لكثرتها المفرطة ونتيجة لتغير النوق العام، وكذلك نتيجة لعدم استحسان المصلحين الدينيين لها.

أما سلسلة أعمال الدراما الدينية فقد كانت قائمة على المسرحيات التي تعرض المعجزات، والقيم، وهي فى معظمها لاتهم كل إنسان، وما زالت تعرض من حين لآخر مع كثير من التعديل حتى أيامنا هذه. ومن خلال الأعمال الكوميديية المليئة بالغموض هذه تم استنباط المسرحية الهزلية الساخرة *The farce*، والفصل الإضافى الذى يتخلل فصول المسرحية واللحن الإضافى الذى يعزف بين أجزاء المسرحية أو القداس. كما أخذت جماعات المحترفين من الممثلين فى الانتقال من مكان لآخر بواسطة العربات، ومعها غرف تبديل الملابس، وكذلك خشبة المسرح، ومن هنا ولد المسرح الحديث.

وفى غضون ذلك، فإن الروايات المسرحية والتي كانت على هامش الأدب الخلاق أخذت تحدد أهدافها وتشكل جزءاً مهماً من الإنتاج الأدبى الرائع. كما أن كتاب التاريخ المعاصرين قد شد انتباههم الحماس العام الخاص بالحروب الصليبية. فهذا هو المؤرخ فرواسارت Froissart يقدم لنا سجلاً حافلاً عن الأيام الأخيرة لعصر الفروسية. كما أن كتابات ماركو بولو أوضحت الكثير عن العالم الجديد لأبناء الغرب. وفى مجال السيرة الذاتية فإن قصة حياة القديس لويس التي كتبها جوانفيل تعد عملاً

غير مسبوق، إلى جانب عمل المؤلف المجهول عن الزهور الصغيرة للقديس فرانسيس. كذلك فإن الأدب الدينى كان فى المقام الأول تأملياً وتعليمياً، إلا أن تيار المذهب الباطنى (*) أوجد سلسلة من التخيلات الرائعة، تمتد من أعمال القديس برنارد الكيرفوى إلى تقليد المسيح.

وعلى رأس أدب العصور الوسطى تأتى «الكوميديا الإلهية» لدانتى، فإنك تجدها فى قائمة للكتب القيمة، وفوق الأرفف، فهى أعظم شعر كاثوليكي، ومثل «الفريوس المفقود» والتي تعد أعظم شعر بروتستانتى، إنها جهر بالإيمان الشخصى أو العقيدة، وحث على الفضيلة، إنها قصة روائية علمية لرحلة عبر الجحيم والمطهر والفريوس، وهى موسوعة حافلة بالأفكار الفلسفية، والدينية، والعلمية، تم صبها جميعاً فى قالب شعرى رائع. إن الكوميديا الإلهية تتجاوز العصور الوسطى، لقد كتبت لكل العصور: إنها كتاب أبدي.

(*) أى الإيمان بأن المعرفة المباشرة بالله أو بالحقيقة الروحية يمكن أن تتم للمرء عن طريق التأمل أو الرؤيا أو النور الباطنى وبطريقة تختلف عن الإدراك الحسى العادى أو اصطناع التفكير المنطقى "المترجم".

الفصل التاسع

التراث الفنى

إن فن الرسم التصويرى للعصور الوسطى هو نتاج النبض الخلاق الذى كان يبحث عن وسيلة للتعبير بشكل طبيعى وبطريقة يتعذر اجتنابها عن التقاليد القديمة، ومنها التقاليد الرومانية والبيزنطية، والتقاليد المحلية للشعوب الأوربية، وتلك التقاليد التى جلبها الغزاة والمهاجرون من الشرق. ولعل أهم وأقوى التأثيرات المبكرة والتى أثرت فى الفنون الغربية هى تلك التى استمدت من الإسكيزيين، وهم بدو آسيا وإستبس روسيا قبل ظهور المسيحية. وقد كان لديهم رغبة محمومة للزينة، فرسموا على أوانيهم وأجسامهم أشكالاً نباتية وحيوانية متقنة. كما أن الأشكال النباتية الإسكيزية المزدهرة واستخدام الأشكال الحيوانية فى أعمال النحت جنباً إلى جنب هى طريقة شرقية، وانعكست بوضوح فى أعمال الفن الرومانسكى والقوطى وبخاصة فى الحفر والزخرفة. وفى العصور الوسطى كانت السمعة الغالبة هى تصوير عمليات صيد التين أو افتراسه، وحتى فى بلدان اسكندنافيا البعيدة، ففى أطلال الكنائس فإن الزخارف المتبقية ما زالت تحمل زخارف نباتية وحيوانية، ومناظر لعمليات صيد التين التى تحلى الإفريز الخارجى لهذه الزخارف، كما أن مراكب الفيكنج الطويلة كانت تحمل فى مقدمتها أشكالاً تمثل التين.

كذلك تأثر فن العصور الوسطى بالفنون السلتيّة (*)، وحيث تم العثور على العديد

(* سلتى : منسوب إلى السلتيين وهم من الشعوب الهندو أوربية التى قطنت فيما مضى أجزاء واسعة من أوروبا الغربية، ولهم لغة هى السلتيّة، تشمل : الأيرلندية، والأسكتلندية، والويلزية، ولا تزال حية إلى اليوم فى أيرلنده والشمال الغربى من اسكتلنده وويلز. المترجم .

من النماذج ذات الأنماط المبكرة للرسم السلتي في أيرلنده، وهي عبارة عن مقصات وأكواب، ومشغولات معدنية، ومجوهرات مزخرفة برسوم نباتية متشابكة، أو على هيئة أشكال متقاطعة ذات نقاط عديدة، ومحاطة بعناية فائقة بإطار أو حاشية. كما يجب أن نذكر أن السلتيين في أيرلندا وفي كل القارة الأوربية كانوا يعشقون الألوان، وأنهم طعموا ألوان زينتهم بأحجار براقية، كما استخدموا المينا اللامعة في الحواف المرتفعة للأواني الزجاجية والمعدنية، وهي ما يعبر عنه بالمجتزع Cloisonnerie (*) . وفي بعض الأحيان كانوا يرسمون أشكالاً لوجوه إنسانية مثيرة للاشمئزاز في تصميماتهم، وهذا ما يتضح في بعض رؤس التماثيل المتبقية في فرنسا، وترجع إلى الفترة السلتي المبكرة، وتلك الكرائيش المزخرفة بكثير من الحروف في الفن الرومانسكى (**).

ومثل كثير من تفاصيل زخرفة العصور الوسطى، فإن الزخرفة النباتية ذات الشكل اللولبي الموجودة على الحلى عادة ما كانت رائعة، وتكشف عن استخدام المساحات الخلفية ببراعة، كما أن بعض الأشغال المعدنية والحلى تقدم لنا الدليل على أن أصل هذه الأعمال جاء من إيران والشرق الأدنى، وكذلك فإن النوق السلتي المبكر قد أثر بشكل ما في فن القرن الثانى عشر والذي يعد فناً جديداً.

كما لم يتبق لنا الكثير من الأعمال الفنية الجرمانية سوى بعض الأقراط، ودبابيس الزينة "البروش"، وأبازيم الأحزمة، والأكواب، وبعض الأشياء الصغيرة، والأشياء النفيسة سهلة الحمل والإخفاء، والتي قدر لها البقاء لفترة طويلة حتى تم العثور عليها. وهي في مجموعها مزخرفة برسوم حيوانية، وبطريقة طبيعية من حيث أصلها، إلا أنها تشكل نمونجاً تم عمله وفقاً لقواعد مقررة في استخدام مجموعات الطيور والحيوانات. كما أن ما تبقى من أعمال فنية اسكندينافية يعد مماثلاً للأعمال الجرمانية، إلا أنه أكثر وفرة منها إلى حد ما .

والنوق الجرمانى أو النورمانى قد دخل انجلترا وأيرلنده مع الأنجلوسكسون فى القرن الخامس للميلاد، ومرة أخرى مع التأثير الشمالى، فى الوقت الذى لم يتم فيه

(*) المجتزع : مينا تفصل بين ألوان نقشها المتعدد شرائط معدنية "المترجم".

(**) طراز فى فن العمارة راج فى أوربا فى أوائل القرون الوسطى بين عهدى فن العمارة الرومانى وفن العمارة القوطى. "المترجم".

التخلي عن الطابع أو النوق المحلي. ومع هذا فإن تأثير كل من التقاليد الجرمانية والسلتية تعد واضحة تماماً في أعمال الحفر المنقنة على الحجر والتي تسمى بالمصليات السلتية، والمزخرفة بأطر مصفورة، ومشكّلة من أشرطة متداخلة فيما بينها.

ولقد ظهرت النماذج المنحوتة الرائعة في المخطوطات الأيرلندية، مثل كتاب القرن السابع الميلادي المسمى كتاب النورو Durrow، وكتاب من أواخر القرن الثامن الميلادي أو أوائل القرن التاسع للميلاد والمسمى كتاب كيلز Kells، هذه المخطوطات مدونة بالخط الروماني، وبطريقة معدلة لكي تتناسب مع النوق السلتي، أما الزخارف المستخدمة فيها فقد كانت على درجة كبيرة من الإتقان، واعتمدت بشكل أساسي على مجموعة الرسوم النباتية والحيوانية وكذلك استخدام النقاط والالتواءات والأطر المصفورة، وكلها مستمدة من النماذج السلتية والجرمانية، أما الأشكال الأدمية المستخدمة فواضح أنها بيزنطية تماماً، هذه النماذج تشي بشيء من التأثر بالفن القبطي المعاصر الزخرفي. فمؤرخ الفن جيمس جونسون سوينلي يزعم وجود ارتباط مباشر بين الفنانين في كل من أيرلنده المسيحية والفنانين الأقباط في الأديرة المصرية منذ وقت مبكر.

أما الفن الأنجلو سكسوني المبكر فقد كان فناً واعداً، حيث ازدهرت مدرسة النحت المسيحي في إنجلترا منذ بدايات القرن الثامن الميلادي، وقام النحاتون فيها بعمل كثير من الأعمال الفنية التي ازدانت بها جدران كثير من الكنائس وما زالت. وفي فترة لاحقة، في القرن العاشر للميلاد ظهرت مجموعة من المثالين والرسامين في جنوب إنجلترا، تركزت في الأديرة البندكتية في وينشستر Winchester، وتخصصت في الرسم التخطيطي، ويوجه خاص للأشكال الأدمية، ورسمها أو تصويرها بشكل حركي واقعي. واعتمدت طريقتهم بشكل عام على الأنماط القديمة أكثر من اعتمادها على الأنماط السلتية أو الإسكيزية. كما كان الأنجلوسكسون على درجة من البراعة في المشغولات المعدنية والتطريز.

وفي القارة الأوربية وإلى حد ما في إنجلترا كذلك، فإن بقايا المباني الرومانية وأعمال الزخرفة، أمدت الناس في العصور الوسطى الباكورة بمواضيع مستمرة والرغبة

فى التساؤل عن كيفية تنفيذ تلك المباني، إلى جانب الرغبة فى تقليدها ؛ كذلك فإن استمرار الأنماط الرومانية ظلت ظاهرة للعيان فى فن البناء الكنسى. ووفقاً لما ذكره مؤرخ القرن السادس للميلاد جريجورى التورى، فإن كنيسة القديس مارتن التورى وهى إحدى مزارات الحجاج المسيحيين كانت عبارة عن بازيليك واسعة مبنية على الطراز الرومانى، ومزينة بكثير من الرسومات القيمة وأعمال الحفر ؛ هذا إلى جانب أن فن الزخرفة الرومانى كان ممثلاً فيها من خلال النماذج اللولبية، واستخدام الحروف ذات الأشكال النباتية، والحليات المعمارية المتكررة، وهكذا لم تفقد النماذج الرومانية الأخاذة بريقها وسلطانها. فالنحاتون الفرنسيون قلدوا الرسومات الرومانية والأعمدة الرومانية فى القرنين الحادى عشر والثانى عشر للميلاد، وربما اعتبرت شرفة كنيسة نوتردام فى أفينون خروجاً على النموذج الرومانى.

كما كان التأثير البيزنطى واضحاً تماماً فى كثير من أنواع الفنون وخصوصاً فن المعمار، فالنوق الرومانى كان شائعاً فى روما أثناء غزوات البرابرة، وظل له تأثيره لعدة قرون. وفى فن البناء كانت القبة البيزنطية قد حلت محل القبة الرومانية، وهو إنجاز معمارى هام شامخ، ورشيق، بحيث تكون القبة التى توفر الحماية والوقاية مبنية على دعائم لها تنوعات بارزة وفيما بعد فقد تطورت إلى القبة المرفوعة على أسطوانة، وتعد هذا النوع الأخير من القباب، وكذلك الأجزاء النصف دائرية من مباني الكنيسة. وهكذا فإن الفن البيزنطى قد ساهم فى إقامة العديد من المباني الأثرية الغربية.

وفى مجال الفنون، فإن الفن البيزنطى قدم للغرب قطع الموزايكو الصغيرة اللامعة، والمحلاة بالذهب أو ذات الأرضية الزرقاء، مما نفخ روحاً وحياة فى الزجاج القوطى الملون. كما منح الفن البيزنطى الفن الغربى حب الفخامة، والألوان الشرقية، وكلها أشياء وجدت استجابة بين أناس بسطاء، فسادت بينهم، وصبغت كل فنون العصور الوسطى. كذلك فرضت بيزنطة أسلوبها فى تصوير الشخصيات المقدسة، وفى الفن التشكيلى إلى حد بعيد، فلم تكن صورة أحد القديسين لتعبر عن الواقع، بل كانت بمثابة موضوع مقدس فى حد ذاته، أو عمل أيقونى له سحره، وعلى هذا الأساس فقد تحتم على هذا العمل أن يطابق العرف والتقاليد، وبلا أى تدخل من خيال الفنان.

وكما يقول مؤرخ الفن أرنولد هاوسر : "إن بيزنطة كانت تعتقد أن الفن يجب أن يكون تعبيراً مطلقاً عن النص المستشهد به، وعن عظمة الخالق، وعن مقدرة الفنان التي لا تضاهي". كما أن البيزنطيين كانوا يفضلون الأشكال المسطحة ذات الظلال والتي لها مفرزها الروحي، ولم يهتموا إلا قليلاً بإبراز تفاصيل أعضاء الأجسام البشرية في تصويرهم للشخصيات. أما عن المواضيع، فقد كانت تدور حول القديسين، أو الأباطرة، أو بعض موظفيهم، بحيث يتم تصوير الوجه بالكامل وهو يواجه المشاهد، وبشكل متواضع. ويستمر أرنولد هاوسر في حديثه قائلاً: "إن المسيح قد تم تصويره على أنه ملك، والسيدة مريم على أنها ملكة، يرتديان ملابس ملكية وأرواباً ثمينة، ويجلسان على العرش في تحفظ، وبلا أى تعبيرات وبطريقة منفردة. بينما يقترب منهما صف طويل من القديسين والرسل في إيقاع بطيء مقدس، تماماً مثل الإمبراطور والإمبراطورة وهما يحضران أحد الاحتفالات في البلاط ويحيط بهما رجال الحاشية!"

لقد امتزجت الأنماط الرومانية والبيزنطية مع التقاليد الشعبية المختلفة وكذلك الخاصة بالشعوب البربرية لكي تشكل النوق الأوربي الغربي. وجاءتها الفرصة لكي تعبر عن نفسها في أواخر القرن الثامن وأوائل القرن العاشر للميلاد عندما حل السلام وعم الرخاء في عصر شارلمان، وإن لم يتبق سوى القليل النادر من هذا العصر من أعمال البناء، باستثناء الكنيسة التي بناها شارلمان لنفسه كي يدفن فيها في آخن سنة ٨٠٥ م؛ في محاولة جادة منه لأن يكون رومانياً، فأمر بعمل تصميم بيزنطي لها وكذلك نمونجا مصغراً، وزاد على ذلك واجهة على هيئة واجهات القلاع، وزودها بأبراج وشرفة وتم تنفيذ ذلك وإجراء التعديلات، فخرجت إلى الوجود في شكل جرمانى ضخمة. ينبىء عن الطابع الرومانسكى في فن العمارة.

كما أن فن بناء الكنائس الرومانسكية قد تم تعديله كي يناسب الاحتياجات الطارئة، ففي كنائس الرهبان فإن ضخامة الحجم أصبحت مطلوبة لمواجهة متطلبات الاحتفالات، وإقبال الحجاج المتزايد؛ بحيث تم توسيع المكان المخصص لجماعة المرتلين الذين زاد عددهم، كذلك تم تشييد العديد من الصوامع للقديسين المفضلين حول الجزء النصف دائري داخل الكنيسة، وتم تجهيز سرداب تحت الكنيسة لحفظ الذخائر المقدسة

للقديسين. أما الحوائط فقد تمت زخرفتها بالفريسكو، واللوحات المرسومة، والموازيكو والزجاج الملون، والتي تصور الأحداث التي وردت في الإنجيل، وحياة القديسين، كما أن الهدف منها كان تعليمياً جنباً إلى جنب مع الاهتمام بالإحساس الجمالي، فقد ذكر أحد رجال الدين المسيحيين أن "الصورة هي نوع من التثقيف خاصة للأمين".

ولم يتبق من أعمال الرسم والفن التشكيلي من العصر الكارولنجي سوى القليل والنادر، باستثناء أعمال الحفر على العاج الممثلة في بعض اللوحات، وكذلك في المخطوطات المصورة. هذه الأعمال تتم عن حرية تامة في التجديد، والنزوع للعودة إلى الواقعية القديمة في معالجة الموضوعات الزخرفية والجسم الإنساني، ولعل من أبرز هذه الأعمال كتاب "مزامير أوترخت" الذي تم تنفيذه حوالي عام ٨٢٠ م، بما فيه من رسوم تخطيطية قام بها بعض الفنانين المبرزين وإن لم يتم ذكر أسمائهم.

وفي الفترة المضطربة من القرنين التاسع والعاشر للميلاد، والتي شهدت غزو الفايكنج للغرب الأوربي، إلى جانب ما نشب من فتن وصراعات بين النبلاء المحليين، فإن حركة البناء تكاد تكون قد توقفت تماماً، باستثناء ألمانيا في الفترة القصيرة للنهضة الأوتية من القرن العاشر للميلاد، وإن كانت معظم العمارة عبارة عن قلاع وأسوار للحماية، حتى الكنائس التي تم تشييدها، كانت بمثابة أماكن حصينة أشبه بالقلاع، ذات صبغة دفاعية غير مفضلة؛ كما أن واجهاتها لم تكن مزخرفة ومثيرة للاشمئزاز، إلا أنها من الداخل تشعر الإنسان بالأمن والأمان وأنها مبان دينية.

وفي فترة السلام النسبي في القرن الحادي عشر حدثت عملية ولادة جديدة في فن المعمار، وفي الفن بوجه عام باعتباره أساساً لفن المعمار؛ فالغطاء الأبيض للكنائس، والذي انتشر في كل أوروبا لا يزال مثار إعجابنا ودهشتنا. كما أن نمو المدن القديمة وأقسامها، وإيجاد مدن أخرى جديدة كان بمثابة الضمان لإقامة الكاتدرائيات والكنائس العملاقة؛ فإذا نحينا جانباً عدد الكنائس الحديثة الآن، فإننا نستطيع القول بأن المدن كانت زاخرة بالكنائس، ولكن إذا افترضنا أن نصف سكان مدينة يبلغ عددها حوالي خمسة آلاف سوف يحضرون قداس الأحد، فإنهم سيحتاجون إلى مبنى ضخم. وما لا شك فيه أن العديد من المناطق السكانية كانت مكتظة بالمباني الكنسية نتيجة

للمنافسات المحلية. ولكن هذه الكنائس كانت في زمنها كافية وحتى لو كانت غير مرتبطة بإحدى الأبرشيات، فقد كانت في حد ذاتها شيئاً يدعو إلى الفخر. ولأن مبانيها كانت حجرية، فقد كانت تعتبر بمثابة الحصون التي يلجأ إليها الناس ضد أى غزو مرتقب، فضلاً عن أن أبراجها المرتفعة أو الشاهقة كانت تساعد الرحالة على تحديد الجهة التي يقصدونها، كذلك فإن أجراسها كانت تحدد ساعات العمل وساعات النوم والراحة، كما أن ما بها من زخرفة كان يتيح للفلاح المسكين أن يلقى نظرة خاطفة على عالم حافل بالجمال والخيال.

لقد كان الفن تقريباً فناً دينياً، فإذا كان فن النحت وجد فقط في الكنيسة، فإن فن الرسم والزخرفة لم يكن لهما نصير أو حام غيرها في العصور الوسطى الباكرة، فلم تكن قصور وقاعات النبلاء المظلمة مكاناً مشجعاً للفن. أما الكنيسة فقد تم تصميمها لكي تبرز الصور الزيتية الجدارية، والزجاج الملون في نوافذها، ومذبحها المشرق بما فيه من مشغولات ذهبية وأحجار. كما أن الفن الزخرفي وفن المعمار كانا يشكلان وحدة واحدة، وإن كانا في الأيام الأخيرة قد أخذ كل منهما لنفسه مجالاً منفصلاً. إنه من الواضح أننا اليوم، بكل ما لدينا من ثروات وعمال بناء، لا نستطيع تنفيذ الزخرفة الجميلة المألوفة والتي كانت تتم في العصور الوسطى الفقيرة.

لقد تحكمت الرمزية وبخاصة الرمزية الشعرية في تصوير الأشياء في العصور الوسطى، فقاعدة النحو على سبيل المثال كان قد تم تصويرها على هيئة سيدة عجوز معها سكين ومبرد لمحو أخطاء التلاميذ. أما علم البلاغة أو البيان فقد تم تصويره على هيئة سيدة مهيبة، فستانها مزين بحروف الكلام. وإن كانت الرمزية تسيطر على كل حياتنا الآن، حيث تجد سهماً يشير إلى مكان الخروج، أو إلى مكان المرحاض العام، على الرغم من السهم الفعلى أو الواقعي يعتبر نادراً في تجاربنا. هذا إلى جانب أن عدم إدراك الرمزية أكثر من محير، فكنيسة العصور الوسطى ربما استخدمت الشكل الصليبي لكي تضيف فراغاً أكبر للجمع المحتشد وبخاصة من المصلين في أجنحة الكنيسة، أو لكي تقيم أكثر من مذبح جانبي، أو لتجعل من الممكن تحمل قوة الدفع الخارجى للبرج الرئيسى. ومع هذا فهناك عدم إدراك للرمزية ممثلاً في المسيح

مصلوباً، فرأسه هو هيكل الكنيسة "مذبح الكنيسة" المحاط بتاج، هو مجموعة الصوامع الصغيرة، والأبواب هي يداه ورجلاه المصلوبة، والكنيسة نفسها تعد رمزاً لعملية تنفس الصعداء بما لها من برج متجه نحو السماء.

أما النمط الأوربي العظيم والذي يرجع إلى أواخر القرن الحادي عشر والقرن الثاني عشر للميلاد فهو نمط رومانسكي، وهذه كلمة تم اختيارها بشكل دقيق تعني أنه نوع من الفن الروماني. فالكنيسة الرومانسكية مستمدة مباشرة من البازيليكا الرومانية، والتي كانت عبارة عن صالة كبيرة مستطيلة الشكل تنتهي بجزء نصف دائري، والذي كان يضم منصة مرتفعة مخصصة للإمبراطور أو من ينوب عنه من الحكام؛ والجزء العلوي من الصحن الذي يجلس فيه المصلون كان مزوداً بعدد من الشبايك، أما الأجزاء الجانبية منه فقد كانت مغطاة بسقف منحدر يستند على صف أو صفين من الأعمدة، هذا التكوين قد تم تحويله إلى الكنيسة عن طريق توسعة الصحن لكي يشتمل على مذبح الكنيسة، وعن طريق التوسع في الجزء الملاصق للمبنى تم عمل الطرق الجانبية المؤدية إليها، وعمل جناح الكنيسة، وإعطاء الرسم الكلي لها شكل الصليب.

إن بنائى العصور الوسطى قد ورثوا عن الرومان أسلوبين للاستفادة من المساحات الكبيرة وحصرها، هما: **العقد نصف الدائري**، وهو عبارة عن حنية نصف دائرية تستند على دعامتين هي حوائط جانبية وتشكل كلها كتلة حجرية. **والعقد الصليبي الشكل**، والذي يتكون من عقدين نصف دائريين متقاطعين عند الزاوية اليمنى، مما يجعل ثقل هذه الأحجار لأسفل وإلى الخارج، مما يتطلب حوائط متينة وأعمدة كثيرة لتحمل هذا الثقل، ومجموعة من الأكتاف لتقوى الأعمدة وتجعلها تتحمل الضغط الواقع عليها من أعلى. أما الشبايك، والأبواب، وصفوف الأعمدة فقد كانت كلها على شكل أقواس مستديرة، كما أن متطلبات البناء كانت تحتم ضرورة إنارة الصحن والسماح بنفاذ قليل من الضوء.

أما التأثير العام فقد كان واضحاً فيما تحقق من صلابة، واستمرار، وظلام، إلا أن هذا الظلام قد تم التغلب عليه بإشعال العديد من الشموع على المذبح وهو معبد

الرب ومثواه ؛ وفي المكان المخصص للترنيم فإن أصوات المنشدين كانت ترتفع ويرتد صداها من السقف الحجري برنين مدهش. أما الخواص السمعية والصوتية فلا يمكن حصرها، إلا أنها يمكن التعرف عليها بالتجربة أو الممارسة العملية.

وفي الكنائس الرومانسكية نجد أن فن النحت كان خاضعاً وبشكل ملحوظ لفن العمارة، كما كان دائماً بارزاً وذا ألوان براقّة، على الرغم من إعطائه الإحساس بالكتلة الحجرية ؛ أو التراب، وأنه القالب الأم أو الرحم الذي تؤخذ منه النسخ المتعددة، وفي بعض الأحيان كنت ترى أن الزخارف المتقنة التي تم تنفيذها على الأبواب والشرفات هي في الحقيقة رسوم بيانية مبتكرة. كما أن نحاتي الحروف كان يسمح لهم بعرض بعض أعمال من خيالهم، وبوجه عام فإننا يمكن أن نطلق على فنهم عبارة «الفن التعبيري»، باستثناء الفترة الكارولنجية، حيث حدث نوع من النزوع إلى الواقعية، والتي في ظلها كان يسمح ببعض المبالغة والتحريف لكي تحقق نوعاً من التعاطف.

وفي فن النحت الرومانسكي فإن الأرواح الملعونة قد كان لها بعض الوقار، كما تم تطهير القديسين من العوامل الدنيوية المفسدة وإظهارهم بمظهر الزهاد. (فالمسيحية لم تعرف القديسين السمان ولا البوذيين) وكان المسيح يتم تصويره على شكل ملك، ونادراً ما يكون عارياً أو وهو يعاني على الصليب، أما السيدة مريم العذراء فهي ملكة السماء، وليست الأم الحزينة على ابنها، وعادة ما تم تصوير الأشخاص وهم يقفون جنباً إلى جنب وبشكل متناسق، وكما هو الحال في الصور الفوتوغرافية في القرن التاسع عشر للميلاد، وبحيث تبدو الحركات وقد تم وضعها في الإطار المناسب.

إن فن التصوير الرومانسكي سواء كان من الفريسكو الذي تزدان به الجدران، أو الصور التي تزدان بها المخطوطات، أو على الزجاج النادر من تلك الفترة، فقد كان غير بارز وعبارة عن رسومات تخطيطية، مستمد من نماذج معروفة، إلا أنها استخدمت بشكل بدائي، وظلت نموذجاً يحتذى به ؛ كما أن ألوان الفريسكو الذي قدر له البقاء كانت بسيطة، ويغلب عليها اللون الأصفر، والأحمر والأسود. كذلك فإن الألوان النباتية، مثل اللون الأزرق المستخرج من جذر نبات القوة، كانت شائعة، واستخدم الرسامون عدداً كبيراً من الألوان الخاصة بالخلي، مع إضافة شرائح من الذهب، وعلى

نطاق كبير فى المواضيع الدينية المقدسة، وإن كان بعض الرسامين قد استخدموا رسومات حيوانية فى مواضيع مختلفة من الحياة اليومية.

الواقع أن كل رسومات العصور الوسطى الرومانسكية والنحت، وما يسمى اليوم بالتأليف الألبى، كانت كلها أعمال تصويرية وصفية، تحكى قصة متتابعة، كضرب من ضرب الكوميديا، وإن لم يكن لها نزوع لأن تتفرد باهتمام خاص أو مستقل ؛ ولكنها كانت شيئاً مكملاً للعمارة، والكلمة المكتوبة، واصوت الواعظ أو الكاهن.

إن فن العمارة يمثل يوماً التقاهم أو الحل الوسط بين الحاجة والوسيلة، ففى نهاية القرن الحادى عشر للميلاد، كانت هناك فترة تقدم وازدهار، صحبتها رغبة واضحة لبناء كنائس أكبر لتفى بحاجة الجموع المحتشدة، ولكى تحل المنشآت المشرقة محل المباني الضخمة، أما الوسيلة التى اكتشفها المهندسون المعماريون لمواجهة تلك الاحتياجات فقد انصبت على النمط الجديد الذى ذاع صيته وهو نمط فن العمارة القوطى، بعناصره الأربعة المميزة، وهى القوس المدبب، والعقد ذو الأضلاع، والكتف المعلق، والشرفة التى فوق المشى الجانبى، أو المبنى المقنطر والمقام فوق أعمدة صحن الكنيسة أو المكان المخصص للمرتلين، كل هذه العناصر نشأت عن الفن الرومانسكى المتأخر، كما أن ما تم من دمج بينها أدى إلى ابتكار أسلوب متميز.

فالقوس المدبب أو القوس المستدق الرأس Ogive قد أتى أصلاً من الشرق، فالعرب استخدموا تنوعاً هائلاً من الأقواس، ولأغراض زخرفية أكثر منها فى فن البناء، وبجانب القوس المستدق الرأس فإنهم عرفوا قوساً على شكل حذوة الفرس، والعقد مستدق الرأس الذى فى كل من جانبيه منحنى معكوس قرب الزروة Ogee، والقوس المركب The Compound، والقوس مستدق الطرف أو الأطراف The Causpate بل وحتى الأشكال المفلطحة التى استخدمت فيما بعد فى الفن القوطى المتأخر. كما أنهم قاموا بضمير الأقواس المستديرة معاً، وهكذا ابتكروا سلسلة من الأقواس المدببة المتداخلة فى بعضها البعض. ويجب أن نشير إلى أن القوس المدبب كان معروفاً فى الغرب أثناء الفترة الرومانسكية ؛ أما ما قام به مهندسو المعمار فى الفن القوطى هو استخدامه فى العقود المتصالية أو المتقاطعة.

ففي العقد المتقاطع الرومانسكى، فإن خطوط نقطة التقاطع تسمى الحنايا Groins، فبعد وضع كتف من الحجر لهذه الحنايا، فإن البنائين يقومون أولاً ببناء الأكتاف الحجرية، ويملأون ما بينها من فراغات بألواح حجرية رقيقة، وبعد ذلك جاءت فكرة أن الكتف يمكن أن يبنى أولاً عند قاعدة بين بايين أو نافذتين "ركيزة"، ويأخذ في الارتفاع منحنيًا إلى أن يصل إلى نقطة اتصال لكتف آخر، مما أوحى بفكرة العمود ذى العناقيد، والركيزة أو العمود ذى الأكتاف. كما أن العقد ذا الأكتاف يمكن أن يستخدم لكي يغطى كل أنواع المساحات غير المنتاسقة، ويمكنه الارتفاع إلى علو معقول. وحيث إن ضغط الثقل الهائل يحدث لأسفل على الأكتاف ومنها على الركائز، فإن الحوائط الواقعة بين تلك الركائز لا تخدم هدفًا معماريًا، ويمكن أن تحل محلها شبابيك تتيج ضوءاً معقولاً بالنهار لرجال الدين والرهبان.

كما أن ثقل الأسقف الحجرية المستخدمة حالياً بدلاً من الأسقف الخشبية كان يقع على الركائز، ويتوزع على أطرافها، لذا فقد كانت الركائز مدعمة بدعامات على شكل مائل أو موروب من الخارج بأكتاف ضخمة، ولأنه وفي بعض الأحيان لم تكن هذه الدعامات كافية لكي تتحمل الضغط القوي، فكان يتم بناء بعض العقود المعلقة لكي تتلقى قوة دفع دعامات السقف عند نقطة التقائها بالحوائط.

ونتيجة لذلك الابتكار فقد تحتم عمل هيكل حجرى، أو الهيكل الخارجى كما يقول علماء البيولوجى بعيداً عن الكائن الحى، فاختلفت بذلك الحوائط العريضة الرومانسكية؛ والأعمدة الضخمة، والأقواس الثقيلة. ولم يعد داخل الكنيسة مظلمًا وكما كان الحال من قبل، ويقوم الناس بإشعال الشموع ومع هذا لا ترى إلا قليلاً من الظل، وغدا داخل الكنيسة متمتعاً بفيض من ضوء النهار؛ وفي كثير من الكنائس فإن الزخرفة الداخلية كانت متوافقة مع الألوان الجذابة للشبابيك، وأصبح خارج الكنيسة مليئاً بالأبراج، والأسقف المتحدرة، والحليات المعمارية، والميازيب الناتئة، والشرفات المليئة بالتماثيل فى الكوات الموجودة فى حوائط الشرفات.

وأصبح أهم ما يميز ملامح الكنيسة القوطية العظيمة هو الارتفاع الشاهق، والاتساع، والسمو، والجازبية، والثقل، ليس فحسب، إلى جانب استخدام الكتل الحجرية وما نجم عنها من اختلاف على حد قول مؤرخ الفن ويلهيلم وورنجر : لقد كانت

هناك اختلافات على أية حال، محلية، وفردية، وقومية. ففي إيطاليا يبدو النمط القوطي ليس إلا نموذجاً مفروضاً على النمط الرومانسكي، لأنه في تلك البلاد المشمسة فإن البنائين قد احتفظوا بالحوائط الواقية، والرواق المقنطر العميق، والشبابيك الصغيرة. أما في إسبانيا، فإن النوق العربي كان شائعاً، ومؤثراً في كثير من أنماط وأشكال العديد من الكنائس، فكاتدرائية إشبيلية وهي أكبر وأوسع الكاتدرائيات القوطية، قد تم بناؤها على أساسات أحد المساجد القديمة، وأن برجها الشهير والمعروف باسم جيرالدا Giralda هو منارة "مئذنة" المسجد، كما أن فن الزخرفة الإسباني كان غنيا ومتنوعاً بوجه خاص؛ والكثير من الكنائس لها شوايات حديدية - وهو ما يميز إسبانيا - كما أن مكان جوقة المنشدين منفصل تماماً عن المذبح، كذلك فإن الفن القوطي الفرنسي احتفظ دائماً بشيء ما من الأشياء القديمة وخصوصاً استخدام الكتل الضخمة في فن البناء والعمارة، ونزوع شديد لاستخدام الزخرفة. أما الفن القوطي الألماني فقد كان أكثر ميلاً إلى الارتفاع والوجد أو الانجذاب الرهباني، وهو أسلوب أخاذ، ورفيق.

ولقد شيدت ألمانيا والبلدان الواطئة كثيراً من المباني المدنية، والأسواق، وقاعات المدن، وقاعات اجتماع النقابات على النمط القوطي. أما الكنائس الإنجليزية فكانت تفضل المذبح الطويل لإقامة الشعائر الدينية، وكذلك وجود برج مربع طويل فوق السقف المتقاطع للمذبح والأروقة، لتحل محل برج الكنيسة شائع الاستعمال في كل القارة. وفي بلاد الشام فإن الصليبيين استخدموا النمط الفرنسي وفي الغالب كانت مبانيهم ذات أسقف مستوية ساعدتهم على عمل العديد من الشرفات للاستمتاع بنسيم الهواء في المساء. إلا أن كل الفنون القوطية كانت أخذت في النمو وبشكل مطرد، بشكل أكثر حرية وتنوع في البناء بوجه خاص، وأقل تمسكاً بالنواحي الهندسية النمطية، إلى أن تغيرت أشكال الأضلاع، والزخرفة التشجيرية (*)، والتي كان واضحاً أنها اتجهت إلى أعلى وكما كان يحدث في الأشكال النباتية اللولبية عند الفنانين السلتيين الأوائل.

كانت أول بوادر التغيرات في فن البناء القوطي قد تم الشعور بها في فرنسا حوالي عام ١١٠٠م، ففي ذلك الوقت كان قد تم بناء أول مزار "كنيسة" للحجاج في فيزلي Vezelay، بعقودها المقبية والمتقاطعة، لكي تسمح ببناء منور مرتفع للكنيسة. وبعد

(* زخرفة قوامها خطوط مشجرة، وبخاصة في أعلى النافذة القوطية المترجم.

ذلك بقليل تمت إضافة شرفة مغطاة، ذات عقود متقاطعة على الرغم من أنها لم تكن ذات أضلاع. أما العناصر القوطية فيمكن أن ترى في الكنيسة المزبوجة التي شيدها وليام الفاتح وزوجته في مدينة كاين Caen، وفي الكاتدرائية الإنجليزية في نورهام Durham وفي أماكن أخرى. وحوالي سنة ١١٤٠م قام الأسقف البندكتي لكنيسة القديس دينيس ببناء أول وأعظم الكنائس القوطية خارج مدينة باريس.

أما أول كاتدرائية قوطية فهي في سانز Sens، والتي بدأ بناؤها حوالي نفس ذلك التاريخ، وفي القرن التالي تم بناء ثمانين كاتدرائية وخمسمائة كنيسة قوطية كبيرة في فرنسا وحدها. وارتفعت المباني القوطية بشكل شاهق. لدرجة أن قمة سقف مكان المنشدين في كنيسة بوفيه يبلغ ارتفاعه ٢٢٤ قدماً، كما أن البرج الشمالي لشارتر يبلغ ارتفاعه ٢٧٥ قدماً، وبرج ستراسبورج ٤٦٦ قدماً، أما برج أولم فيبلغ ٥٢٥ قدماً. إن برج أولم قد تم تصميمه في القرن الخامس عشر للميلاد، وتم استكماله حسب الرسم الأصلي في القرن التاسع عشر للميلاد. ومثل هذه الارتفاعات لم يقدر لها التنفيذ مرة أخرى حتى القرن التاسع عشر للميلاد، عندما وصل الارتفاع إلى ٥٥٠ قدماً عندما تم بناء برج أنطونيليانا في تورين، وبرج إيفل في باريس.

وما زالت هناك بعض الكاتدرائيات غير مكتملة البناء؛ وفي ذلك يقول جويث Goethe : إنها لم تكتمل لأنها تسير في موكب التطور. كما أن الفن القوطي قد ازدهر مرة أخرى في فترة ازدهار الفن القوطي الفيكتوري في القرن التاسع عشر للميلاد، وفي فترة استخدام العوارض الخشبية القوطية في القرن العشرين. وإن لم تعد مستخدمة لعدة أسباب منها أنها صعبة جداً في تنفيذها، وباهظة التكاليف، ومع هذا فإن الفن القوطي لم يمض بعد.

كذلك فإن فن النحت الرومانسكي قد تخصص في الزخرفة باستخدام نظام القوالب، والأشكال الغائرة، واستخدام الأحرف، أما الفن القوطي فلم يهتم باستخدام الأحرف، لأنه كان يعوق عملية التدوين على الجدران من الأرضية إلى الأسقف ذات العقود، ووجد الفنانون سعادة كبرى في عمل التماثيل الأدمية، بحيث وضعوا تماثيل القديسين في كوات خارجية، بحيث تصور هذه التماثيل العديد من الأحداث مثل يوم

الحساب أو الدينونة وذلك فى الشرفات المختلفة. أما فى الداخل فكانت هذه التماثيل تزين المقابر الفخمة والنصب التذكارية. واتصفت أعمال النحاتين بالواقعية، حيث نظروا إلى الطبيعة وقلوبها، مقدمين بذلك أشكالاً ثلاثية الأبعاد للشخصيات التى قدموها، وأدخلوا الكثير من التطوير فى أعمالهم، بحيث غدت الزخارف المؤلفة من عدة نقوش على صورة أو رسم أو نحت غائرة أكثر ورقيقة فى نفس الوقت. كما أن الأشكال أصبحت أكثر من مجرد رسومات ذات صبغة بيزنطية، بل غدت تمثل شخصيات معروفة. كذلك فإن كثيراً من هذه الأعمال لم يتم تنفيذها فى الموقع الذى وضعت فيه، بل تم تنفيذها فى المسكن المريح الدافئ الذى يشغله الرسام قرب الموقع.

ولعل أكبر مثال على ذلك هو التمثال الكبير المطلق بالذهب للقديس مايكل، الذى يزين كنيسة القديس مايكل، فهو يمثل الدوارة أو الشكل المروحي وكأنه يدور على قاعدته، ممسكاً بسيفه ليواجه العاصفة أينما كانت إنه يجب أن يدور وبشكل متزن على السنادات التى يستند عليها، مهما كانت، ومن الذى قام بتزيينها؟ وكيف تم ذلك؟ إن الرهبان كانوا يعتقدون أنه لو قدر لهذا التمثال أن يقع على الأرض، فإن الكنيسة سوف تصاب بمكروه كذلك. وفى سنة ١٧٨٨م أصابت صاعقة التمثال، وبعدها بقليل فإن الثوار قاموا بنفى القديس وأنصاره من موطنهم.

وفى العصور الوسطى الباكورة كان يسمح بإقامة قبر للقديسين فقط، إلا أن الملوك العظام والنبلاء طالبوا بنفس الامتياز الذى كان يحصل عليه القديسون، لذا فقد ظهر واضحاً مدى إسراف طبقة الفرسان وزوجاتهم فى كثرة القبور فى الكنائس القوطية. ومن جهة أخرى فإن الفنانين اللاحقين ممن يبحثون عن الواقعية، استمدوا كثيراً من موضوعاتهم من الحياة اليومية، ثم أقاموا كثيراً من التماثيل والصور، وتركوا الكنائس واتجهوا لزخرفة وزينة القلاع الفاخرة الخاصة بطبقة النبلاء.

وعن فن الرسم القوطى فقد كانت هناك محاولات مستميتة لتحقيق الواقعية التى تحققت لفن النحت، إلا أن مثل هذا الإنجاز كان يتطلب القدرة على رؤية الأشياء وفقاً لعلاقتها الصحيحة أو أهميتها، وهو ما يطلق عليه الرسم المنظورى، إلى جانب تقصير الخطوط بغية إبراز الصورة للعين، ومراعاة موضعها سواء كان تحت الضوء أو فى

الظل، وتحويل المنظر ثلاثى الأبعاد إلى ثنائى الأبعاد، وإيجاد عمق خادع للصورة، وفى العصور الوسطى العالية كانت حوائط قاعات القلاع يتم تزيينها بمناظر تاريخية، وأخرى تمثل أمجاد الفروسية، إلا أن الزمن والرطوبة كان لهما تأثيرهما المدمر على هذه المناظر .!

وعلى أية حال فلقد بقى لدينا الكثير من المخطوطات المصورة، وهى تؤكد أن فن التصوير قد اتجه نحو الواقعية، وظهرت فيه كثير من الكفاءات، كما أن الكثير من أعمال المصورين اليدوية تثبت مدى براعتهم فى تنقية وطحن وخلط الألوان. وفى القرن الثالث عشر للميلاد فإن الفنانين أجازوا لأنفسهم استخدام خلفيات ذات مناظر طبيعية وخيالية، كما أطلقوا لأنفسهم العنان فى التراكيب الفنية المختلفة فى صورهم، فعبروا بذلك عن الأحاسيس والانفعالات التى تعتمل فى نفوسهم، مثل الحزن، والتى انعكست على أوضاع الأشخاص الذين صوروهم وكذلك قسما ت وجوههم. وفى القرن الرابع عشر للميلاد شغف المصورون بأعمال فن الجروتسك وما فيه من مفارقات مضحكة وأشياء غريبة، والإسراف فى الزينة أو الزخرفة، واستخدام الألوان الصارخة؛ وعلى الرغم من أن هؤلاء الفنانين مجهولون بالنسبة لنا، إلا أننا نستطيع أن نقف على بعض اللمسات الجمالية لبعض الفنانين الموهوبين الذين أبدعوا فى تصويرهم للجمال الإلهى.

ولعل أهم إنجاز لفن الرسم القوطى هو الزجاج الملون، والذي يحكى قصة العقيدة المسيحية من خلال الألوان الزاهية المستخدمة فى هذا الفن، إن عبارة "الزجاج الملون" هى عبارة عن اصطلاح ردىء، ذلك لأن اللون كان يتم صبه مع الزجاج، ولا يتم استخدامه على سطح الزجاج ؛ لدرجة أنه يقال أحيانا إن هذا الفن لم يعد معروفاً الآن، وأتينا رغم ما نحن فيه من تقدم لا نستطيع إنتاج الألوان الزرقاء المستخدمة فى شارتر. وعلى أية حال فإن ثيوفيل البندكتى الألمانى من القرن الثانى عشر للميلاد أعطانا كثيراً من التوجيهات فى كتابه عن الفنون المختلفة De Diversis Artibus لتصميم وعمل ذلك الزجاج الملون. بحيث كشف لنا عن أن صناع الزجاج كانوا يطحنون ويكميات صغيرة الموزايكو القديم ليحصلوا على بعض أفضل ألوانهم.

ربما كانت الكاتدرائية الضخمة تشتمل على حوالى عشرة آلاف شكل من الأشكال التى تم تصويرها على الزجاج بداخلها، أو تم نقشها على الحجر خارجها، وبذلك كانت الكاتدرائية بمثابة - مدرسة للتاريخ المقدس - عبرت عن الدين بطريقة مسرحية ؛ كما أنها كانت أيضاً بمثابة معرض عام للفنون، وربما كقاعة موسيقية، وأحياناً كمكتبة، فلقد كانت مصممة بحيث تلبى معظم احتياجات الناس الروحية، فى هذا العالم وفى العالم الآخر.

كما كان فنانو الكاتدرائية مدركين تماماً لما تتمتع به أعمالهم الفنية من ميزات، وكذلك ما يتمتعون به هم أنفسهم من فضائل وجدارة. وتوقعوا أن يكون رد فعل الناس المخلصين مزيداً من الإخلاص لهم والحماس. فلقد كتب الراهب ثيوفيل لأحد تلاميذه يقول : ابنى العزيز المفعم بالحيوية والنشاط، إنك بما تتمتع به من فضائل جليلة قد دنوت من بيت الرب بكل ثقة، وقمت بتزيينه بكل ما هو جميل ؛ فلقد زخرفت الأسقف والحوائط بأعمال متنوعة وبألوان مختلفة، ولقد أظهرت بكل المقاييس جنة الله للناظرين، مشرقة بكل أنواع الزهور المختلفة، المخضوضرة بالأعشاب العطرية والزخارف ذات الأوراق النباتية، والمتوجة بكل حسنات القديسين وأرواحهم ؛ ولقد منحتم الدافع لكى يمتدحوا الخالق المبدع فى صنعته. ذلك لأن العين البشرية غير قادرة لأن تفكر: فى أى الأعمال يجب أن تحدى أولاً. فإذا نظرت إلى الأسقف فسوف تبدو لها مطرزة، وإذا نظرت إلى الحوائط فهى إحدى الجنان، وإذا نظرت إلى أضواء الشبايك المشرقة، فإنها سوف تنبهر بجمال الزجاج ورقة الصنعة التى لا تقدر بثمن، ولكن لو تصادف أن تأمل المؤمنون صورة آلام المسيح كما يجسدها الفن، فإنهم سوف يصابون بألم حاد ويتوجعون شفقة عليه، وإذا تأملت أنواع العذاب الذى تحمله القديسون وما لحق بأجسادهم بسببه وما لقوه من جزاء خالد، فإن ذلك سوف يدفع من يشاهده إلى التطلع إلى الحياة الأفضل بشغف. وإذا ما تأملت المباحج السماوية العظيمة، وعذاب الجحيم اللعين، فإن ذلك سوف يدفع إلى عمل كل ما هو خير، ويجعل الإنسان يرتجف من مجرد التفكير فى ارتكاب الآثام.

ومما لا شك فيه أن بناء أى كنيسة للرب قد شحذ خيال وقدرات الناس إلى أقصى درجة، وفي البداية كانت تتولد الفكرة، ويأتى الإلهام الذى يتجسد فى الهدف الذى يبحث عن الوسيلة ويجدها لوضع هذا الإنجاز موضع التنفيذ.

فالراهب شوجر من كنيسة القديس دينيس وهو يستعيد الذكريات بسعادة غامرة، فيتذكر المراحل المختلفة والتي انتهت بتشبيد أول كنيسة قوطية حقاً، فقد كانت البازيليكا الخاصة به القديمة على الطراز الرومانسكى، وبها قطعة من صليب المسيح، وقطعة أخرى من إكليل الغار، هاتان القطعتان كانتا مقصداً لكثير من الحجاج المسيحيين والزوار، لدرجة أنه فى الأيام المقدسة المهمة كان الرجال والنساء يتدافعون بقسوة وتطاً أقدام بعضهم أجساد البعض الآخر، ويكادون أن يختنقوا من شدة الزحام. لذلك قرر شوجر أن يوسع ويعيد بناء كنيسته، مستفيداً من الأساليب الجديدة فى البناء، والتي كان قد رآها فى فيزلى Vezelay، فاقترح استيراد الأعمدة من إيطاليا بحراً، وعبر الساحل الأطلنطى إلى ساين Seine، ولكن لحسن الحظ فقد تم اكتشاف محجر قديم وعميق فى المنطقة القريبة من بونتواز Pontoise.

وعندما يتم جذب الأعمدة من قاع المنحدر بالحيال المحكمة الوثاق، فإن كلاً من رجالنا والجيران الطيبين، سواء من النبلاء أو من عامة الناس، كانوا يقومون بالتشمير عن سواعدهم، وصدورهم وأكتافهم ويتناولون الحبال، ويقومون بما تقوم به حيوانات الجر، فيسحبون الأعمدة إلى أعلى الجزء المنحدر إلى وسط المدينة، حيث يقوم الصناع المهرة ويتركون آلاتهم جانبا ويخرجون للقائهم، ويتغلبون بقوتهم الجسمانية على صعوبات الطريق، ويضعون تلك الأعمدة فى مكانها إرضاءً للرب وأرواح الشهداء.

وفى إحدى المناسبات قام سبعون شخصاً، بعضهم من الضعفاء وغير القادرين، والبقية الباقية من الصبية وبأعجوبة رفعوا أحد الأعمدة بمقدار قدم، هذا العمل كان يعجز عن أدائه مائة من الرجال الأشداء. أما المشكلة الثانية فقد تمثلت فى إيجاد العوارض الخشبية لعمل سقف مائل، وهى عريضة، وطويلة، مستقيمة وقوية بدرجة تكفى لدعم السقف، والذى كان بالقطع مصنوعاً من الخشب. وقد كان الأسقف على يقين أنه لم يتبق قطعة واحدة من هذه العوارض فى كل إقليم باريس. إلا أنه لم يستمع

لكلام أحد، وخرج بنفسه لكى يبحث فى الغابات الكثيفة، وخلال عشر ساعات تمكن من العثور على اثنتى عشرة شجرة طويلة ومستقيمة، وهو تماماً نفس العدد المطلوب، وحسبما يقول: "إن الله منحه كل شىء وكما هو مطلوب من حيث الوزن والمقاس.

وبمساعدة بعض الأدوات الحسائية والهندسية فإن التوسعة الجديدة كانت منسجمة تماماً مع المباني القديمة، بحيث تمت إقامة العديد من النوافذ الجديدة التى زودت داخل المكان بالضوء اللازم، كما وصلتهم الهبات والمساعدات من كل أنحاء العالم المسيحى. وعندما تم وضع العقود الرئيسية فى مكانها ولم يكن قد تم تثبيتها ولصقتها مع بعضها البعض، فإن الشيطان بما له من سلطان على الطبيعة أرسل ريحاً مخيفة، قوية بدرحة تكفى للإطاحة بالأبراج الحجرية والمقاريس الخشبية؛ إلا أن أحد الأساقفة - وقد كان يقوم بالطقوس الدينية عند المذبح - هزم تلك العاصفة عندما أشار إليها بذراع القديس سيمون، لذلك لم تستطع العاصفة أن تدمر تلك العقود المنفصلة والمقامة حديثاً، وترنحت فى الهواء الطلق، وتم صدها بقوة الرب.

فكان إنجاز كاتدرائية القديس دينيس على هذا الشكل مشجعاً لكثير من أساقفة فرنسا على بناء العديد من الكاتدرائيات على النمط الجديد، وكانت أولى الخطوات هى جمع الأموال. ففى كل مدينة فإن الأسقف، والكهنة، والأشخاص نوى المكانة أو السلطة كانوا قدوة، فالملك كان أول من قدم هبة قيمة، تلى ذلك حملة عامة لجمع التبرعات، شجعها البابا بمنحه الغفران لكل المتبرعين الكرام. كما قام أرباب المال بإقامة عشاء خيرى لجمع التبرعات، ثم تجولوا فى أنحاء الدوقية كلها ومعهم بعض الذخائر المقدسة لإثارة الحماس الدينى، مذكرين الناس بالمعجزات، ومظهرين ما ينتظر المتبرعين من جزاء أخروى وغفران الذنوب، فضلاً عن إثارة روح التنافس للتبرع فيما بينهم. فقام الناس فرادى وجماعات بالتبرع، وهكذا نجد أنه فى شارتر فإن ١٩ نقابة من نقابات أرباب الحرف أسهمت بتقديم النوافذ، وتم قبول كثير من التبرعات مهما كانت بسيطة بلا أى ازدراء. كما أن كاتدرائية باريس قد تم بناؤها بالفارذنج The farthings (*)

المفتحين

(*) قطعة نقد بريطانية تساوى ربع البنس المترجم.

التي تبرعت بها النساء العجائز" كما قال أحد الأساقفة المعاصرين. وقد شاركت النساء جميعاً وليس العجائز منهن، بل يقال إن نقابة النساء العاهرات في باريس قد تبرعت بشباك أو بخمرة كأس القربان لكاتدرائية نوتردام، وتم قبول هذا التبرع وإن لم يلق استحسان كثير من الناس.

إن المهندس المعماري، أو كبير البنائين كان يتم استئجاره، فيقوم بعمل مسح للموقع، ويضع التخطيط ويقيم السقالات الخاصة بمشروع الكنيسة الذي سينفذه، هذا على الرغم من انتشار كثير من الأساطير والشائعات بأن الكاتدرائيات كانت تبني بلا تخطيط، وأنها كانت تبني وفقاً للإلهامات اليومية، كما أن وجود الكثير من التفاصيل في ريمس Reims، وستراسبورج Strasbourg وسايينا Siena عن الخطط يكذب هذا الزعم. فقد كان المهندس المعماري أحياناً يقدم نموذجاً، وكما فعل جويتو Giotto عندما تقدم لبناء كاتدرائية الكامبانيل Campanile في فلورنسا. كذلك كان المهندس المعماري رجل له قيمته وأهميته، كما كان يحصل على أجر ممتاز، وغالباً ما يحصل على سكن وبعض المتطلبات الأخرى. وقد جرت العادة بأن يقال إنه يعمل من أجل تمجيد الرب وليس تمجيد نفسه؛ إلا أنه في الحقيقة كان يحفر اسمه على كل ما ينفذه من أعمال كلما أمكن ذلك. فهو يقوم بوضع كل التفاصيل الدقيقة للمبنى، ويستخدم في رسوماته ألواحاً خشبية، وألواحاً من الجص أو الإردواز، لأن استخدام قطع من الجلد كان مكلفاً جداً.

وبوجه عام لم يكن هناك بناء يشتغل بمفرده في عمل عقد من العقود، وهو ما ينطبق أيضاً على المهندس المعماري، والذي كان يستخدم بدوره ملاحظاً للإشراف على العمل، كذلك كان لديه مجموعات عديدة من العمال، ربما بلغ مجموعهم أكثر من ألف عامل يحتاج إليهم في بناء إحدى الكاتدرائيات، ومن هؤلاء العمال تأتي الصفوة وهم البناعون، ينقسمون إلى نوعين: نوع هم بمثابة عمال مساعدين، يقومون بقطع الحجارة، ويجهزون الملاط "المونة"، والبناعون المهرة وهم الذين يقومون بتسوية وتشكيل

الأحجار للعقود، والشبابيك والشرفات والزخرفة والحفارين. وكان عملهم يعد من الأعمال الدقيقة، ولا يسمح بحدوث أية أخطاء أو إهمال. كذلك كان هناك كثير من أرباب الحرف مثل النجارين يقومون بعمل البراوين، والمقاعد في مذبح الكنيسة، والأثاث المختلف، والزجاجين، والمشتغلين بعمل المشغولات المعدنية، والنقاشين، وبعض العمال غير المهرة، مثل الفعلة، والحجارين، والحمالين.

وكانت الحجارة يتم جلبها من المحاجر، والتي كانت غير بعيدة في فرنسا عن مواقع العمل، بحيث تم تقدير ما أنتجته محاجر فرنسا فيما بين عامي ١٠٥٠م و ١٣٥٠م بأكثر مما تم استخدامه في بناء الأهرامات في مصر، وكان الحجر الجيري يتم جلبه من كاين Caen من نورماندى بكميات كبيرة ويتم نقله بحراً إلى إنجلترا، وتوفير مصاريف النقل، فإن كثيراً من الحجارة الخام كان يتم قطعها وتشكيلها في المحاجر حسب المواصفات التي يطلبها المهندس المعماري، كما أن عملية بناء الحوائط، والعقود والأبراج كان يتم قياسها بالقدم. كما كان يتم استخدام السقالات المكونة من قطع خشبية يتم ربطها بالحبال عند بناء الحوائط المرتفعة، ذلك لأن الألواح الخشبية المستخدمة لعمل السقالات الآن كانت نادرة وباهظة التكاليف.

أما الحجارة فقد كان يتم رفعها إلى مكان استخدامها بواسطة ونش "مرفاع" تجره حبال تتحرك على بكرات مثبتة على عارضة موضوعه على جزء ناتئ من المبنى بحيث يجب أن يكون الشق الخاص بالعوارض ظاهراً باستمرار. ولقد حققت عملية رفع الحجارة بهذه الطريقة اليدوية نجاحاً كبيراً، حيث تم رفع حجارة إلى برج بارتفاع وصل إلى ٤٥٠ قدماً؛ كما أن التقنية التي استخدمت في بناء العقود فوق ممرات الكنيسة أو فوق المذبح الرئيسي لا بد أن تكون مستمدة من بناء القناطر ذات العقود. أما الأطر الخشبية فقد كانت تقام فوق الجدران وهي غالباً ما تكون بمثابة دعائم لهذه الأطر، بعد ذلك كان يتم وضع الأضلاع الحجرية والتي تم قطعها بعناية فوق الأطر الخشبية ويتم لصقها بالأسمنت معاً. كذلك كان يتم ملء الفراغات بينهما ببعض القطع الحجرية الصغيرة أحياناً، وأحياناً ببعض قطع من الدبش، بعد ذلك تتم إزالة الأجزاء الخشبية التي تستخدم للتثبيت لكي تتم الاستفادة منها في عملية أخرى

وفى قسم آخر من العقد، وكذلك فى تثبيت الجزء السفلى وتجسيصه، وهى عملية شاقة تتطلب جهداً وصبراً وخبرة كبيرة، ذلك لأن أى خطأ حسابى سوف يؤدى حتماً إلى كارثة، فمزال صدى انهيار أحد عقود كاتدرائية بوفيه Beauvais يتردد منذ سنة ١٢٨٤م، والذي كان قد بلغ ارتفاعه ١٥٧ قدماً.

لقد كان يشترط فى عمال البناء أن يكونوا أعضاء فى النقابات العمالية، هذا على الرغم من وجود بعض المتطوعين المتحمسين الذين ساهموا فى بناء بعض الكاتدرائيات، إلا أنهم لم يلقوا دائماً الترحاب، وهناك رواية تمت صياغتها فى قالب شعري تفيد أن أحد الأشخاص الأتقياء قد اشتغل فى بناء إحدى الكنائس لقاء عدة بنسات، ومع هذا فإن العمال المحترفين قاموا فى النهاية بقتله، إلا أن أسماك نهر الراين حملت جثته إلى قاع النهر محاطة بالشموع المضيئة، أما البنائون فقد كان غالبيتهم من المهاجرين الذين كانوا يقيمون بالقرب من مواقع البناء التى يعملون فيها ومصطلح البنائين قد انتعش أو عاد للحياة من جديد مع شارات هؤلاء البنائين وهى المربع والبوصلة وزاوية النجار، وهى شارات أحدثت بينهم نوعاً من التعاطف. حقيقة إن عمال البناء كانوا يتقابلون فى اجتماعات سرية، من المحتمل أنها كانت تتم فى مقر النقابة، لكى يناقشوا محاسن ومساوى ظروف العمل؛ إلا أنه ليس هناك دليل على أن هذه الاجتماعات كانت مقصورة على فئة معينة منهم، وإن كانوا فى مرحلة لاحقة قد اتخذوا لأنفسهم جماعات سرية وطريقة خاصة وشعارات للتعارف فيما بينهم.

كذلك قام أرباب الحرف والعمال المهرة وبعض رجال الدين والرهبان بتقديم يد العون فى البناء، وعمليات صيانة المباني، وخاصة صيانة الأديرة والكنائس الخاصة بهم. كما أن المشتغلين بالفنون الجميلة، والنحت، والرسم، والتصوير كانوا من رجال الدين ومن يدور فى فلکهم، إلا أنه سرعان ما اشتغل بهذه الفنون الكثيرون من غير رجال الدين. ومن الناحية الاجتماعية فإن هؤلاء المشتغلين بالفنون لم يحظوا بمكانة اجتماعية رفيعة، كما حصلوا على أجورهم مثل أرباب الحرف الآخرين، وفى بعض الأحيان كانت نقابتهم فرعاً لنقابة صانعى السروج، ولم يحظوا بتقدير من قبل عامة الناس أكثر مما حصل عليه أرباب الحرف الأخرى.

ولقد مجّد دانتى اثنتين من رسامى القرن الثالث عشر للميلاد، وتعجب أحد المعلقين الأوائل على أعماله بقوله: "إنه من الواجب تخليد أصحاب الأسماء المجهولة الذين لم يحظوا بمكانة مرموقة ولكنه قد سمعت لكى يكون مفهومًا إلى حد أن الرغبة فى الشهرة والعمل من أجلها سرعان ما يرتبطان بأسماء العاملين عليها بشكل أو بآخر، لدرجة أن الفنانين الصغار كانوا شغوفين بذلك، تمامًا مثلما نرى الفنانين وهم ينقشون أسماءهم على أعمالهم". وحتى لو لم يحصل الفنان على التقدير أو الإعجاب الذى يستحقه ولو بعد حين، فإننا لا يجب أن نسرف فى الإشفاق عليه لأنه كان فى وضع أفضل من غيره ممن يعملون فى الحقول أو فى الورش حيث كان يشغل كل وقته بالعمل، فى مقابل أجر متواضع، وصحبة ممتعة؛ كما كان يجد نوعاً من الرضا عند رؤية عمل له وهو لا يلقى استحساناً فحسب، بل تصل درجة الإعجاب به إلى درجة العبادة. وعندما يشاهد الجموع المحتشدة تركع أمام صورة العذراء التى رسمها أو أحد القديسين، وعندها لا بد أن يشعر أن عمل يده قد لقي استحساناً من السماء.

إن طراز القرن الثالث عشر القوطى العظيم قد تغير وتطور، فخلفه فى فرنسا الطراز الموج، أى نو الخطوط المتموجة أو الملتوية كآلسنة السعير، والذى استمد اسمه من الزخرفة التشجيرية (*) أعلى النوافذ على شكل لهب، وفى انجلترا الطراز القوطى المزخرف، والذى حل محله فيما بعد فى القرن الرابع عشر للميلاد الطراز العمودى (**). هذان الطرازان يمثلان فى الواقع نوعاً من المبالغة والتكلمة لطراز القرن الثالث عشر الميلادى القوطى، ولقد تميزا بإدخال بعض التطوير على التصميم، والعقد المستدق الرأس فى كل من جانبيه منحنى معكوس قرب الذروة، والعقود ذات الأشكال المتعددة، والإسراف فى الزخرفة، والبراعة الواضحة فى البناء، لدرجة أن المؤرخين كثيراً ما يبدون شيئاً من الرثاء تجاه الأعمال القوطية المتأخرة، ويطلقون عليها أسماء الأعمال كثيرة الزخرفة، والمتكلفة، بل وحتى المبجلة، بعد فخامة ومثالية الأعمال النبيلة للقرن الثالث عشر للميلاد.

(*) وهى زخرفة قوامها خطوط مشجرة وبخاصة فى أعلى نافذة قوطية. (المترجم)

(**) أى عمودى الخطوط، وهو طراز انجليزى معمارى قوطى تسيطر فيه الخطوط العمودية. (المترجم)

وفى ذلك يقول المؤرخ . هوزنجا J. Huizinga إن الطراز المموج للبناء هو بمثابة المقطوعة الختامية الموسيقية التي تختتم بها الخدمة الدينية فى الكنائس لعازف على الأرغون لم يستطع أن ينهى مقطوعته . كما أن المشاهدين سواء كانوا من رفيعى المستوى الثقافى أو غيرهم لم تتح لهم الفرصة للإعجاب بكاتدرائية الروس، أو بالمنشآت المزخرفة فى المدن الفلمنكية، أو بالعقد المروحي الرائع فى كنيسة هنرى السابع فى وستمنستر، وكنيسة الكلية الملكية فى كمبردج .

إن نكبات منتصف القرن الرابع عشر للميلاد قد أعاققت البناء، وبوجه خاص فى فرنسا فقد وصل الطاعون والمسمى بالموت الأسود سنة ١٣٤٨م ليفتك بحوالى ثلث سكان أوربا، فاجتاح الأديرة، ووضع حدا لفترة لرحلات الحج ؛ وجاء أول غزو انجليزى فى حرب المائة عام سنة ١٣٤٦م ؛ كما هاجمت الجماعات المسلحة كنائس ومدن فرنسا وعاثت فيها فساداً، وشعرت فرنسا بعجز مالى خطير، وعجز فى الأيدى العاملة الماهرة، وكذلك الحافظ على البناء أو حتى الإصلاح.

وفى الوقت الذى استسلمت فيه فرنسا لعوامل الإحباط والقلق، فإن بعض البلدان الأخرى والتي كانت أقل ابتلاء، قد استأنفت عملية البناء وفق الطرز القوطية المتأخرة، مثل البلدان الواطئة والتي أظهرت وبوجه خاص براعة وعظمة فى كثير من مبانيها المحلية، مثال ذلك دور البلدية فى بروسيل، وبروج ولوفان، ونستطيع أن نتعرف فيها على النزعة العلمانية أو النزعة الوطنية فى فن البناء. كذلك فقد انتقل الحماس للبناء من الأساقفة ورجال الدين إلى الطبقة البورجوازية الغنية والمواطنين من رجال الأعمال مثل أسرة ميدتشى فى فلورنسا الذين شيّدوا كثيراً من الدور فى مدنها فى الشمال، وكثيراً من القصور فى الجنوب، كذلك أقاموا الكثير من المقابر الفاخرة، واستأجروا كثيراً من الفنانين لزخرفة كنائسهم ورسم كثير من الصور لهم ؛ لقد دفعوا الكثير من أجل الفن لمتعتهم واضعين نصب أعينهم ما يعود به ذلك من منفعة عليهم . بحيث كانت هناك سوق منتظمة للفن فى أفينون .

كما أن رواج التصوير والزخرفة الداخلية كان شيئاً ساراً بالنسبة للفنانين، وبدلاً من أن يجلسوا على الرصيف أمام أسوار إحدى الكنائس فقد غدا من الميسور عليهم

الجلوس فى أحد الاستديوهات، ورسم صورته لمذبح على لوحة ثلاثية الأجزاء، أو صورة لأحد النبلاء وزوجته، وهما يرتديان أفخر أنواع الثياب.

ولقد بزغت فى إيطاليا روح جديدة مستمدة من فلسفة القرن الرابع عشر الإنسانية(*) هذه الروح تمثلت فى الرغبة فى محاكاة الإنجازات الفكرية لروما القديمة. مقام الأثرياء بجمع الأعمال الفنية القديمة، كما قام الفنانون بدراسة المباني الرومانية مع الرغبة فى تقليدها. فكان أول توقف عن الطراز القوطى القديم ممثلاً فى قبة كاتدرائية فلورنسا، التى بلغ ارتفاعها ٢٠٠ قدم، وتم بناؤها ما بين ١٤٢٠م، ١٤٣٤م على يد فيليب برونيلتشى المهندس، المثال، الرياضى، الحداد، وهو أحد رجال عصر النهضة المبرزين.

وفى فترة سابقة بكثير على ذلك، وفى السنوات الأولى من القرن الرابع عشر للميلاد، كان الرسامون الإيطاليون دائمي البحث عن تقنية جديدة. فقد كافح كل من دوتشيو سيمون مارتيني وآخرون من ساينا من أجل الواقعية؛ وتمت المناداة بجويتو الفلورنسى كمؤسس لفن النهضة، وببراعة استطاع رسم الخطوط بطريقة مصغرة بغية إبراز الصورة للعين، فحصل بذلك على تأثير ثلاثى الأبعاد، وهكذا رسم صورة خادعة للبصر تعبر عن الواقعية.

وفى القرن التالى ظهر الرسامون العظام القلمنيون أمثال: روجر فان دير وايدن، وهانز مملنج، والإخوة هوبرت، وجان فان أيك وغيرهم. وهم الذين أوجدوا تقريبا طريقة الرسم بألوان الزيت، وكذلك الواقعية الملموسة فى فن التصوير، وطريقة رسم ما بداخل المنازل من أهل البيت والأشياء الأخرى، إلى جانب المباني الداخلية وانعكاسات الضوء عليها ولأنهم من أبناء الطبقة البورجوازية، فإنهم استجابوا لمطالب كبار البورجوازيين الذين كانوا يتاجرون فى السلع الترفيحية والكمالية، وطالبوهم بتصويرهم بأمانة؛ ومما لا شك فيه أن هذا الفن الواقعى يمدنا بكثير من الوثائق التى تصور الحياة فى العصور الوسطى؛ والتى لا تزال كثيراً من زوار المتاحف، على الرغم مما قاله مايكل أنجلو من أنها يجب أن تشد فقط انتباه الأطفال والنساء العجائز.

(*) هى فلسفة تؤكد على قيمة الإنسان وقدرته على تحقيق الذات عن طريق العقل، وكثيراً ما ترفض الإيمان بأية قوة خارقة للطبيعة "المتروم".

ومع أقول العصور الوسطى لم يقنع الفن بمجرد تصوير الحياة الواقعية ؛ فقد ذهب إلى أبعد من ذلك، حيث صور لنا ما بعد الموت من تحلل الأجسام الذي تم التعبير عنه بأسلوب رائع في « رقص الموت »، حيث يأتي الموت بابتسامته العريضة، ويمد يده إلى السيدات المتكبرات، والملوك، والتجار الأثرياء، وكبار رجال الدين، وهكذا إلى أن تصل يده إلى الفلاح المنهك في الحرث ؛ وراقصة الموت هذه تم تصويرها على حوائط الكنائس والمقابر وعلى القطع الخشبية المصورة والتي أخذت في الانتشار بين عامة الناس في القرن الخامس عشر للميلاد.

وفي الوقت الذي قام فيه الفن المسيحي المبكر بالتعبير عن الصفاء، والأمل، والفريوس الأعلى ؛ فإن الفن الديني في القرن الخامس عشر للميلاد ركز على المعاناة والرعب، فالمسيح يتدلى وهو يتعذب فوق صليبه، وإكليل الشوك مغروساً في جبينه، وجنبه ينزف دماً، ويبدو أن تصوير عملية استشهاد القديسين لم يكن الهدف منها هو استدرار الشفقة والإعجاب بقدر ما كان الهدف منها هو إثارة الخيال. كما يزعم الكتاب المحدثون بأن هذا النوع من الفن الرهيب به بعض الدلائل على أن القرن الخامس عشر مجرد فترة ركود، وحروب، وقلّة إيمان، مقرونة بالرغبة في الموت. وسيكون من المفيد ألا نبعد هذا الاستنتاج، ففي المقام الأول فإن القرن يتميز بحركة الإصلاح، والإحياء جنباً إلى جنب حالة القنوط، وفي المقام الثاني هناك كثير من الأعمال الفنية المبهجة التي يمكن أن تواجه تلك الأعمال الحزينة والكئيبة، وفي المقام الثالث، فإن الفن لم يكن دائماً تعبيراً حقيقياً عن واقع الحياة.

كما يقال إن الموسيقى كانت عالمية، فكل فرد كان يغنى أو يحاول أن يغنى. فالناس في العصور السابقة على العصور الوسطى جعلوا الموسيقى واحدة من الفنون الحرة السبعة والتي شكلت النظام التعليمي، وورث المسيحيون الأوائل الأناشيد الدينية اليهودية، وظل صدى ذلك موجوداً ومتوارثاً في ظل الموسيقى الكنسية المسيحية. وفي البداية كانت الجموع المسيحية المحتشدة تغنى في جماعات أو بشكل تجاوبي مع مجموعتين من المنشدين ؛ وفيما بعد قام بهذا الغناء فرقة من المنشدين كان يتم اختيار أفرادها بدقة.

واستقر طراز الإنشاد الدينى فى شكل غنائى موسيقى بعدد من الأصوات، وهو الذى عرف باسم الغناء الموسيقى أو الإنشاد الجريجورى، فالبابا جريجورى العظيم لم يبتكر الغناء الموسيقى هذا، لكنه شجعه كنوع متعارض مع أنواع الغناء الأخرى، وساند مدرسة الإنشاد التى قامت بتدريب الصبية على ذلك النوع من الغناء، والغناء الموسيقى اعتمد كلية على كلمات النص، والموسيقا الصوتية لتأدية المقاطع المغناة، وهى فى العادة مقاطع متساوية تقريباً فى الطول وتتميز باتساق النغمات، إنه نوع بسيط ومؤثر فعلاً واستمر تقريباً إلى حوالى ألفى سنة.

وعن الإيقاع فقد كان يعتمد على جهود كل من الرجال والنساء بأصواتهم المختلفة، وفى محاولاتهم الغناء بنوع من التجانس مع إحداث شىء من الفروق المقبولة فى التناغم، وظهرت عمليات تخطيط الإيقاع فى القرن الثامن للميلاد أو بعد ذلك بقليل، وربما جاءت من مصادر سلتية أو جرمانية. بحيث كان الصوت يغنى نفس اللحن. فى وقفات قد تصل إلى أربع أو خمس وقفات، أو فى ثمان وحدات، وعلى هذا الأساس فإن أداء اللحن على أربعة أجزاء كان ممكناً. وفى القرنين التاسع والعاشر للميلاد حدثت عمليتى التتابع والمجاز، وفى الصلوات العامة للكنيسة جرت العادة أن يتم نطق حرف "a" الأخير وبشكل منظم فى عبارة « سبحوا الرب » Alleluia، هذا النطق بمرور الوقت أصبح إيقاعاً مستقلاً بذاته ؛ أما التتابع فقد كان عبارة عن عدة كلمات تمت صياغتها لتتناسب مع هذه العبارة. وبدأ المجاز على شكل كلمات يتم اختيارها ووضعها بين الكلمات أو العبارات الخاصة بطقس القربان المقدس، كما هو الحال بين الكلمات Kyrie و eleison "يارب ارحمنا" ؛ والتى تطورت بحيث غدت إضافات طويلة، بل وحتى أشعاراً كاملة وتامة، تلك الإضافات وذلك التحرر أوجدا كثيراً من التراكيب المستقلة، مما دعا إلى ضرورة إيجاد أسلوب لتسجيلها وصيانتها.

أما عن التدوين الموسيقى فقد كان فى الأضل مجرد مجموعة من العلاقات الصغيرة، وكنوع من الاختزال، تتم كتابته فوق الكلمات ليبين درجة ارتفاع أو انخفاض الصوت وكذلك التغيرات التى تحدث عند النطق بأى مقطع، دون تحديد أمد النغم أو طبقة الصوت، إلى أن جاء القرن الحادى عشر للميلاد وتم وضع الخطوط الأفقية لتحديد طبقة الصوت ؛ وفى نفس الوقت تم وضع أسماء للنوتة الموسيقية، وهى :

لى، رى، مى، فاء، صوى، لاء، وهى أسماء مستمدة من بيان المقاطع اللفظية من السطور المتوالية للترانيم المألوفة لتسبيح الرب.

والحفاظ على الأصوات فى إيقاع منسجم أثناء الغناء، فقد كان من الضرورى التمييز بين مدى الأصوات ووضعها فى مجموعات كل منها تشكل وحدة زمنية. وهذه هى الموسيقى القياسية. أما النوتة الموسيقية فقد تم تدوينها فى القرن الثانى عشر للميلاد، وذلك على شكل مربعات سوداء ومعينات تم وضعها فوق أعمدة صغيرة، أما الشكل الحديث للنوتة الموسيقية فقد ظهر حوالى سنة ١٦٠٠م.

كذلك كان تأثير الموسيقى العامة على الموسيقى الكنسية كبيراً بلا شك، وإن ظل مبهماً إلى حد ما، وإذا كان الأدب قد تم تسجيله فى كثير من المدونات، وأعمال البناء تشهد عليها كثير من الصروح الحجرية الشامخة، والفنون تم التعبير عنها من الرسومات والصور، إلا أن الأعمال الموسيقية قد ذهبت مع الريح، فالقليل جداً من أغانى الفولكلور، والكلمات والموسيقى هى التى قدر لها البقاء، فمعلوماتنا عن الموسيقى العامة "المدنية" تبدأ مع ألحان بعض الشعراء الجوالين وأغانى الجولياردية من القرن الثانى عشر للميلاد وهى التى تم تدوينها فى بعض الوثائق، وهى قليلة جداً، كما أنها تدل على بعض الأحداث التى جمعت بين الموسيقى الشعبية والطرز الكنسية.

إن الناس فى العصور الوسطى لابد وأن يكونوا قد استمعوا إلى المغنين، فلم يكن أمام سكان الريف شىء يشغلهم فى ليالى الشتاء المظلمة سوى الغناء ورواية القصص، والكثير من رواياتهم قد تمت صياغتها على شكل مقاطع موسيقية، وكان الناس يتغنون وهم يرقصون، ذلك لأن الآلات الموسيقية كانت كئيبة ونادرة على الأقل فى العصور الوسطى الباكرة؛ وربما كان الناس يتغنون وهم يعملون معاً، وكما يفعل البحارة، أو كما اعتادوا أن يفعلوا وقام الشعراء الجوالون والمينيسنجرز بوضع الموسيقى لكى تلائم كلماتهم، وبحيث يتم ترديدها بمصاحبة الكمان أو القيثارة الصغيرة. أما النبلاء فقد تعلموا الغناء كأمر طبيعى، إما أثناء تعليمهم فى قصورهم أو فى مدارسهم. ففى جامعة ونشستر كانت المواد التى يتم امتحان الطلبة فيها هى القراءة، وقواعد اللغة اللاتينية، والغناء.

لقد أحب الناس الموسيقى وكرموا المغنين، فالراهب سالمبين Salimbene الذي انضم إلى طائفة الفرنسيسكان في القرن الثالث عشر للميلاد يعطينا بعض الأمثلة التاريخية عن أصدقاء له من الموسيقيين، هذه المعلومات تكشف بعض الغموض عن أنماط المغنين، والمؤلفين الموسيقيين أمثال الراهب هنرى البيزى، فيقول عنه :

لقد كان ماهراً في التدوين الموسيقى، لأنه وضع ألحاناً جميلة لكثير من الأغاني المبهجة سواء من حيث الإيقاع أو الأداء الصوتي. لقد كان مغنياً رائعاً، له صوت جهورى عظيم، لدرجة أنه كان يجلس في المكان المعد لجوقة المنشدين، إلا أنه كان لديه فلوت (*) يبلغ ثلاثة أمثال الفلوت العادى، طويل جداً وحاد، حلو، وناعم، وجميل بشكل يفوق كل المقاييس. وذات مرة سمع إحدى الخادمت تدق بأصابعها على أحد المقاعد فى كاتدرائية بيزا وتغنى بلهجة عامية، وتقول :

إذا كنت لا تهتم بى

فإنتى لن أعيرك أى اهتمام

فعندما سمع منها ذلك قال عدة كلمات، ووضع لها لحناً موسيقياً، قال فيه :

المسيح نو طبيعة أسمى من طبيعة البشر

المسيح هو ملك وسيد كل البشر

وأكثر من هذا، ولأنه عندما لازم فراش المرض فى الحجرة المخصصة لعلاج المرضى فى دير ساينا، ولم يستطع أن يكتب أى موسيقا، فإنه استدعانى، وقد كنت أول من استمع إلى أغنيته التى غناها، ولحنها وقال فى تلحينه لكلماته : إن الإيقاع من ابتكار الأخ فيتا Vita من مدينة لوكا Lucca، وهو أحد رهبان جماعة الفرنسيسكان، هو أفضل المغنين فى زمنه غناءً واسماً، فى الإيقاع وفى الغناء، إنه يتميز بصوت رقيق يبهج كل من يسمعه، ولم يكن هناك أحد مهما بلغت قسوته إلا وكان يستمع إليه

(*) آلة نفخ موسيقية "الترجم".

بسعادة، وكان يغنى أمام الأساقفة، وكبار الأساقفة، والبابا نفسه، وكانوا جميعاً يستمعون إليه فى سعادة غامرة، وإذا حدث وتكلم أحد فى الوقت الذى يغنى فيه الأخ قيتا فإن الجميع يصرخون فيه يطلبون منه ألا يقاطع الموسيقا. لدرجة أنه لو حدث أن أحد طيور العنديل كان يصدح فى عشه فإنه سوف يتوقف عند سماعه لصوت غنائه، ويستمع إليه بشغف كبير، ثم يستمر فى صدحه عندما يتوقف قيتا عن الغناء، لدرجة أن الطيور والرهبان كانوا يتغنون بعده بنورهم، وكل منهم يشدو بأعذب الألحان*.

وفى القرن الثانى عشر ظهر « اللحن المساير » the descant (*)، أو التغيير الزخرفى وهو شكل أفضل من الموسيقا المخصصة لعدد من الأصوات، هذا اللحن المساير هو الذى تطور إلى أن أصبح فن مزج الألحان، وهو الذى تحول فى القرن الرابع عشر إلى اللحن متعدد الأصوات Polyphony أو الغناء الفردى. لقد تغنى الناس بالقصائد الغزلية القصيرة، وبالآغاني القصيرة التى ينشدها عدة أشخاص أو جماعات بعضهم إثر بعض The rounds، مثل "الصيف قادم" وهى أغنية من ستة مقاطع ينشدها بعض الناس إثر البعض الآخر، والتى تمت كتابتها بعد سنة ١٢٠٠م بقليل.

فى القرن الرابع عشر بلغت الموسيقا شأواً بعيداً، فقد نشر فيليب دى فيتري فنه المستعر Ars Nova، والذى قدم فيه إيقاعاً جديداً وترتيبات نغمية مركبة. كذلك كان فى مقبور العلمانيين أن يشقوا طريقهم كمؤلفين وملحنين ومغنين، فقد كان لدى كل أمير وكاردينال جماعة موسيقية أو الأوركسترا الخاص به، وخصوصاً فى شمالى إيطاليا حيث وجد عدد كبير من المتمكنين من فنهم الموسيقى، وعدد من المؤلفين المتحفرزين والباحثين عن الإبداع، مما كان له أثر كبير فى هذا المجال. كذلك تمكنوا من السيطرة على تقنيات هذا الفن، وتغلبوا على كل الصعوبات المعروفة آنذاك، مما جعلهم يستحقون كل إعجاب.

لقد كانت الموسيقا الباكورة بدائية تضج بالأصوات، ذات آلات تستخدم فقط لتقوية الآلة الرئيسية أو الصوت الرئيسى. فالأرغون وهو المعروف عند القدماء، قد ظهر أول

(*) هو لحن يعزف أو يغنى مع لحن آخر "الترجم".

ما ظهر في فرنسا في القرن الثامن للميلاد. وفقاً لما يقوله الأستاذ جروت Groust فقد كان عبارة عن آلة خشنة غير طيبة، يقوم الأرغوني بتشغيله بوضع الإصبع على أحد ثقبه وفي ونشستر في القرن العاشر الميلادي كان هناك أرغون شهير له أربعمئة أنبوب "ماسورة" وستة وعشرون منفاخاً، وكان يملأ الكنيسة بأصوات هائلة لا يمكن التمييز بينها. وفي القرن الثالث عشر فإن الأرغون أصبح يتم تشغيله عن طريق لوحة مفاتيح، وتم استخدامه على نطاق أكبر في المكان المعد للمنتشدين وفي الصلوات.

أما القيثارة فقد عرفت في أيرلنده أو بريطانيا، وقبيل القرن التاسع الميلادي وصلت إلى كل أنحاء القارة الأوروبية حيث أطلق عليها اسم "القانون الإنجليزي" والآلة الموسيقية الأخرى والمعروفة منذ زمن هي آلة الفييل the Vielle، وهي أصل آلة الفيولين، ومن الآلات كذلك والفلاوت، وآلة الشومن Shawn وهي آلة موسيقية خشبية قديمة، والبوق، ومزمار القرية، والطبلة، وأخيراً آلة الدف. وفيما بعد تم استخدام آلة العود، وآلة السنطير (*)، وآلة المصوات (**)، والأرغن اليدوي وغيره من الاختراعات الجديدة. كما أن أول تأليف للقطع الموسيقية لتعزف على الآلات يرجع إلى القرن الثالث عشر للميلاد، هذه القطع كان يتم عزفها في بلاط الملوك والأمراء. كما نسمع عن مقطوعة موسيقية من القرن الرابع عشر، تم عزفها على أوركسترا يضم ستة وثلاثين نوعاً من الآلات الموسيقية.

وهكذا نجد أن العصور الوسطى قد كونت حباً للجمال وطبقته في مجالات الموسيقى، والأدب، والفنون، والعمارة، وقدمته للإنتاج الفني بأساليب جديدة وبراعة، وكان إنجاز هذه المجالات هائلاً، إلا أن كل مجال من هذه المجالات بدا وكأنه وصل إلى نهايته، أو إلى مرحلة وهمية هي غاية من الدقة، وبخاصة في الأدب، وفن البناء المروج، والموسيقا، نشأت من النوق العام الأساسي، وإلى مرحلة من النقاء كانت كفيلة بالانقلاب وتدمير نفسها. وفي نهاية القرن الخامس عشر للميلاد كان الناس يبحثون عن شيء ما لا يزال جديداً، إلا أن ما بحثوا عنه، أو وجدوه هو ما يمثل العصور الحديثة.

(*) وهي آلة موسيقية قديمة تشبه القانون "الترجم".

(**) آلة موسيقية وحيدة الوتر "الترجم".

الفصل العاشر

نهاية عصر

لو أمعنا النظر في الإنسان الأوربي عام ألف وثلاثمائة للميلاد لوجدنا أنه كان ينظر إلى عالمه بقدر كبير من الرضا. ذلك لأن التقدم الذي تحقق عبر قرنين من الزمان كان مستمراً، حتى لو قدر لأحدنا الآن أن يفكر فيه. فالأرض كانت عامرة بكثير من القرى والمدن الجديدة والتي تمتع سكانها بكثير من الأمن خلف أسوارها، وزاد زخرفها بكثير من الكنائس العظيمة، والدور المريحة؛ وقدمت القلاع الفسيحة كل أسباب الراحة والمتعة لأبناء الطبقة العليا من المجتمع، ولكل من يقصدها طلباً للحماية بل وحتى الفلاحين في الأوقات العصيبة. كما كان الطعام رخيصاً ووفيراً نتيجة للزراعة المكثفة، كذلك كانت التجارة جيدة، فالطرق البرية والبحرية مفتوحة دائماً. وكان في مقدور المواطن في إسكتلنده أو السويد أن يحصل على نبيذه المفضل من معاصر النبيذ في فرنسا، وأن يرتدى هو وزوجته الملابس الحريرية والمطرزة المصنوعة في الشرق، وأن يتبل طعامه بكثير من التوابل القادمة من الشرق الأقصى. وكان في مقدوره أن يرسل ابنه إلى الجامعة، حيث يجد حرية كبيرة في النقاش والجدل، بالطبع في إطار الحدود التي رسمها الدين.

كما أن الملوك قلوا أم كثروا كانوا قد استقروا في ممالكهم التي تشكلت حدودها وفقاً للجنس واللغة، وأصبح لديهم وبوجه عام من القوة ما استطاعوا به كبح جماح كثير من النبلاء المشاكسين، هذا من جهة؛ ومن جهة أخرى فإن النفوذ الإسلامي كان أخذاً في الانحسار في إسبانيا وجنوبي إيطاليا، في الوقت الذي كان فيه العالم

المسيحي قد امتد ليشمل المنطقة من شرقى أوروبا السلافية إلى جرينلاند ؛ وكانت نكبة الحروب الصليبية الطويلة قد انتهت، واستتبعها ازدهار تجارى مع الشرق. لذا كان بإمكان هذا الإنسان الأوربي المتأمل أن يختتم حديثه بمقولة فولتير : "إن لم يكن كل شيء على ما يرام، فعلى الأقل كل شيء محتمل".

حقيقة إن طبقة النبلاء فقدت كثيراً من استقلالها فى علاقاتها بالملوك، وكثيراً من ثروتها بسبب الطبقة البورجوازية الصاعدة ؛ كما ضعف النظام الإقطاعى، وبضعفه ضعف نظام الفروسية القديم. أما طبقة رجال الدين فقد مزقتها الخلافات، وخاصة خلافات الكهنة المتنافسين، والرهبان. واستطاع أبناء الطبقة البورجوازية تحقيق مزيد من الرخاء والثروة، وعن طريق المال تمكنوا من شراء المناصب والألقاب، وقاموا بتزويج بناتهم لأبناء طبقة النبلاء. أما عن الحكام، فى منطقة البحر الأبيض المتوسط على الأقل، فقد جمعوا حولهم كثيراً من المستشارين وهم أقل سلطة من اللوردات وكبار رجال الدين، وأعلى مكانة من غيرهم ممن لا تُعرف أصولهم العرقية.

وفى فرنسا ظهرت طبقة النبلاء والحكام، وموظفو الحكومة، بملابسهم المميزة، ولبس السيف الذى يميز الأشخاص رفيعى المقام. وفى إيطاليا، وبوجه خاص، كان هناك انتهاك للتقسيم الطبقي، إذ يذكر لنا بوكاشيو أن أحد الخبازين قام بدعوة ممثلى البابا لشرب النبيذ، وفى المقابل طلب منه أن يتناول العشاء مع كبار المواطنين ؛ كما أن بترارك كان يمضى أوقاتاً طيبة فى صحبة أحد الحدادين واسع الاطلاع، أما دانتى الذى كان يتفاخر بأنه من أصل نبيل، فقد كان عضواً فى نقابة الصيادلة.

ويمكن أن يقال إن فلاحي تلك الفترة قد شبوا فى ظل حركة رخاء متنامية، ومن المرجح أنهم كانوا أحسن حالاً من إخوانهم لعدة قرون قادمة. فكثير منهم استطاع أن ينال حرية وأصبحوا مُلاكاً للأرض. فالملك لويس العاشر ملك فرنسا قام بتحرير كل العبيد سنة ١٣١٥م على أساس من القانون الطبيعى الذى يقول أن كل إنسان يولد حراً، وإن كان قد مكن العبيد من شراء حريتهم، ومع هذا فإن نظام العبودية لم ينقرض تماماً، وإن كان من الناحية النظرية قد وجد عند غير المسيحيين وعلى نطاق ضيق. ومن الناحية العملية فإن تجار الرقيق لم يهتموا بالتحقق من ديانة أسراهم.

إن الأوقات السعيدة، أو السعيد نسبياً لم يقدر لها أن تستمر طويلاً، فالزيادة السكانية تحولت إلى تضخم سكاني، ونستطيع أن نستدل على ذلك من عملية تفتيت الملكيات الزراعية وتحويلها إلى وحدات صغيرة، ومن الجهود التي بذلت لاستغلال الأراضي الحدودية، ومن تضخم حجم القرى بما فيها من طبقة كادحة جائعة وثائرة. فلقد ارتفع عدد سكان إنجلترا من مليون ومائة ألف سنة ١٠٨٦م إلى حوالي ثلاثة ملايين وسبعمائة ألف سنة ١٣٤٦م، فضلاً عن سوء الأحوال الجوية وما نجم عنها من مجاعات، فقد اجتاحت أوروبا مجاعة رهيبه في السنوات من ١٣١٥م - ١٣١٧م. في الوقت الذي لم تكن هناك أية مؤسسات حكومية للتخفيف من حدة هذه المجاعات، كما لم يكن هناك أي نظام لترتيب حركة انتقال الفائض السلعي من مناطق الوفرة إلى مناطق الندرة. فأصحاب شون القمح وهم غالباً الطحانون في نفس الوقت كانوا يقومون بتخزين القمح وإخفائه حتى ترتفع أسعاره، هذا في الوقت الذي بذلت فيه الكنيسة كل جهودها عن طريق جمع وتوزيع الصدقات، ولكن في البلدان التي تضررت من المجاعة كانت الكنيسة فقيرة تماماً، وعندما كان المعدمون يجدون مستودعاً لخرن الغذاء فإنهم يهاجمونه وينهبونه خشية الموت جوعاً.

وفي تلك الأوقات العصيبة فإن الإنتاج الصناعي في القرى والمدن عادة ما يصاب بالشلل، ويتم طرد الكثير من الأيدي العاملة، ويحدث نوع من الخلل بين عمليتي العرض والطلب. واكتشفت الحكومات عملية التضخم، ولم يكن في استطاعتها إصدار ورق البنكوت، إلا أنها استطاعت أن تقلل من كمية الذهب والفضة في عملاتها، مما كان يؤدي إلى اضطراب قاعدة المعاملات بهذين المعدنين وكما نلاحظ في عملاتنا الفضية القديمة. وكان الفقراء، وهم غير القادرين على فهم النظريات الاقتصادية، يقومون بتوجيه اللوم للسادة الأغنياء والثورة عليهم وقتلهم باعتبار أنهم السبب في كل ما يلحق بهم من مصير محتوم.

ففي فرنسا والتي وقعت تحت وطأة حرب المائة عام، فإن الطابع الثوري عبّر عن نفسه في الريف وفي الحضر. ففي باريس فإن مجلس طبقات الأمة الثلاث سنة ١٣٥٥م، والذي كان يتزعمه رئيس التجار إيتين مارسيل Etienne Marcel تقدم بعدة

طلبات ثورية لكي يتم التحكم في الدخل القومي ومن ثم التحكم في المملكة. وتحول مارسيل إلى زعيم للدهماء أو خطيب شعبي يستغل الاستياء لاكتساب النفوذ السياسي، فأغرى الرعا، وكان أول من ابتكر العبارة الشهيرة "مطلب الشعب"، وكذلك قبعة الحرية ذات اللونين الأحمر والأزرق، ولكن ما حدث هو أن الثورة أطاحت بأهدافه بسبب إفراطه، وفي يونيو عام ١٣٥٨م تم اغتيال مارسيل نفسه.

أما في الريف فإن الغضب سرعان ما تحول إلى عنف. "فحن رجال تشكلنا على هيئة المسيح، كما أننا بقينا مثل الوحوش الضارية" هكذا ردد الفلاحون هذه العبارة. واستجابوا تماماً للشحن المعنوي الزائد عن الحد، وكانت خطتهم مهاجمة قصر أمير الضيعة، ونهب ما فيه من نبيذ، وقتل كاتبه اللعين، وحرق القصر بما فيه من سجلات. فكان على الأمير المجاور وكذلك الملك أن يرسل كل منهما قواته لتنزل أشد العقاب بهؤلاء الفلاحين؛ ولعل أشهر ثورة كانت الثورة الجاكية Jacquerie (*) التي بدأت في إقليم بوفييه سنة ١٣٥٨م، وراح ضحيتها كثير من الناس ما بين قتيل وجريح على يد هؤلاء الفلاحين الكادحين.

وكان لإيطاليا نصيبها من المشاكل والمتاعب، ففي فلورنسا وصل مجلس عموم العمال إلى السلطة وحكم لمدة أربع سنوات بنوع من الاعتدال يثير الدهشة في السنوات من ١٣٧٨م - ١٣٨٢م. وفي روما سنة ١٣٤٧م فإن كولا دي رينزو Cola di Rienzo وضيع المولد لكنه من المثقفين قاد الثورة ضد النبلاء والسلطة الكنسية، في محاولة منه لإحياء الجمهورية الرومانية القديمة، إلا أنه أسرف في وعوده للعامة أكثر مما ينبغي، مما دفع جموع الرومان إلى قتله وحز رأسه، وتعليق جسده من رجليه على إحدى شرفات قصر كولونا. "كان موسولينى معجباً جداً بكولا لدرجة أنه أعلن أن كولا هو أول فاشستي؛ إلا أن التاريخ أصدر حكمه عليه بأنه هو نفسه يجب أن يطلق من رجليه على الأقل عند محطة بنزين ميلان".

(*) الثورة الجاكية ثورة قام بها الفلاحون الفرنسيون عام ١٣٥٨م. المترجم.

أدرك الفلاحون الإنجليز مدى ما يعود عليهم من عمليات الإخلال بالأمن، ومن النهب والسلب، فتمت مهاجمة الكنائس غير الشهيرة وإحراقها بعد نهبها. وفي لندن سنة ١٣٢٦م قام الغوغاء بقطع رأس أسقف المدينة وتركوه عارياً في الشارع. ولعل أكبر عملية احتجاج عرفت في إنجلترا هي هياج الفلاحين عام ١٣٨١م، والذي وصل إلى درجة الثورة. كانت تلك الأوقات مليئة بالحروب، والطواعين، والمعاناة، والجوع. على الرغم من وجود نقص في الأيدي العاملة نتيجة للطواعين، مما دفع النبلاء إلى رفع أجور الأيدي العاملة، كما طالب العبيد بالحرية، ورفضوا تأدية ما عليهم من التزامات إقطاعية، وقام القس جون بال John Ball نو الصوت الذهبي - سليل رجال الدين أصحاب الوعي الاجتماعي - بدعوة الناس إلى الاحتشاد وسماعه، وهو يقول : "عندما كان آدم يحرق الأرض، وتقوم حواء بالفرس، فمن كان عندئذ نبيلاً ؟".

أيها الناس الطيبون، إن الأمور لا تتصلح في إنجلترا ولن تتصلح إلا إذا صار كل شيء عاماً، وساعتها لن يكون هناك فلاحون أو نبلاء، وساعتها سنتحد جميعاً، وإن يصبح اللوردات سادة كباراً عنا. ما الذي فعلناه ؟ أو ما الذي يحتم علينا أن نبقى هكذا في ظل العبودية ؟ لقد خلقنا جميعاً من أب واحد وأم واحدة هما آدم وحواء.

ويقال إنه كان مرشحاً لشغل منصب رئيس أساقفة كانتربوري، وأنه وعد بأن يصفى كل الكنائس والأديرة ويقوم بتوزيع ممتلكاتها. وهناك بعض القادة العاديين الذين ظهروا على أنهم زعماء ملهمين من بينهم وات تايلر Wat Tyler، وچاك سترو Jack Straw.

وفي شهر مايو عام ١٣٨١م أطبقت ثلاثة جيوش على لندن، والتي سقطت بسهولة كما سقط الباستيل بعد أربعين سنة، وقام الغزاة بالقبض على كبير أساقفة كانتربوري وقطع رأسه، هو والمشرف على خزائن اللورد وبعض الموظفين، وعندما انسحبت هذه الجيوش الثلاثة قال أحد المعاصرين وهو توماس والسنجهام Thomas Walsing-ham : "لقد اندلعت صيحة مفرزة، ليست كصيحة بني البشر، ولكنها أفضع من كل صيحات البشر، مثل صيحة الشياطين في جهنم"، وكانت خطة المتمردين تهدف وفقاً للتقارير التي كتبها أعداؤهم إلى طرد رجال الدين باستثناء الرهبان، والاستيلاء على

أراضى النبلاء وعلية القوم، وقتلهم جميعاً ومعهم جميع موظفى الحكومة، والمحامين، والقضاة ؛ كما حاولوا قطع رأس كل الغريباء، وأى شخص يستطيع كتابة أية رسالة.

وعلى أية حال، فإن الثوار أعلنوا ولاهم للملك ريتشارد الثانى البالغ من العمر أربعة عشر عاماً، والذي قبل أن يأتى للتفاوض معهم. فخرج الملك بفرسه محاطاً بحرس المدينة إلى ميدان سميث فيلد Smithfield. وركب وات تايلر كذلك، فقابل الملك هناك وحيأه بتيه وكبرياء، وصافحه مخاطباً إياه "بالرفيق"، ثم طلب بييرة "وبعد أن شربها قام بتجفيف فمه كما يفعل الفلاحون وبشكل بذيء مقزز". وكان هذا أكثر مما يحتمل نبلاء الملك، فسحبوا وات من على فرسه، وقام أحد الأتباع بقتله، وفى اللحظات التالية كانت اليد العليا لجماعة الملك، واختفى جيش الفلاحين.

وفى الريف والمدن فإن الثوار كانوا يهاجمون منازل السادة الإقطاعيين والكنائس لكى يحرقوا الوثائق، والسجلات، وإيصالات مديونياتهم، وفى ذلك يقول والسنجهام :
"لقد نفنوا عقوبة قطع الرأس على كل مطلع على قوانين البلاد.. كما كانوا متلهفين لأن يلقوا بالسجلات القديمة إلى النيران. وحتى لا يكون فى مقبور أحد أن يعيد فى المستقبل كتابة مثل تلك السجلات فقد قتلوا كل من كان قابراً على ذلك. وكان من الخطورة بمكان أن يقال على شخص أنه كاتب، وحتى الذين وجدوا ويجوارهم المحابر نادراً ما أفلتوا من قبضتهم. ولأن كل المعلومات المدونة فى السجلات قد ضاعت، فلم يعد فى مقبور أحد النبلاء مستقبلاً أن يثبت حقاً له عليهم".

ومن الطبيعى أن يصيب العنف من تسببوا فيه، إذ سرعان ما فشلت الثورة، وتم إعدام جون بال وآخرين من القادة، وظلت رعوسهم معلقة فوق قنطرة لندن، وتم منح الأمان لأتباعهم شريطة أن يعوبوا إلى مواطنهم. ولقد اتخذت الفتنة عدة أشكال متتابعة، أولها الاضطرابات، وظهور بعض القادة الذين يتم فرضهم بالقوة على مجريات الأحداث، والذين يلفتون الأنظار لحالة الاستياء العام، ويطرحون الحلول البديلة ؛ يلي ذلك الاندفاع والاستيلاء على السلطة، لمدة قصيرة الأمد، وبشكل دموى، وبحيث تسكرهم نشوة الوصول إلى السلطة ؛ ثم فشل الأهداف البنائة، ورد فعل المعتدلين، وطبقة الملاك بأسلحتهم وجيوشهم : الأسلحة البيضاء فى مواجهة الفرع الدموى.

ومثل هذه الفتن تكشف عن الروح الثورية التي تهدد الاستقرار الاجتماعى، لكن من السهل المبالغة فى أهميتها، فهى نادراً ما تحدث مرتين كل قرنين، وتصيب فقط القليل من الأقاليم المتفرقة ؛ وربما قام الرجال بنوع من التذمر والتهديد، وعادة ما يكون عدد المشتركين فيها قليلاً، وبخاصة الذين يحاولون حالة الاستياء إلى أعمال عنف، وأخيراً تقوم السلطات المحلية بالسيطرة على تلك الأحداث وفقاً للعادة والتقاليد، وبشكل قوى لمواجهة مزاج الثوار المتطرف، كما أن الثورة كانت تعتبر شيئاً غير طبيعى، وكان واجب المؤرخ الأول هو التعرف على كل ما هو طبيعى.

وخلال السنوات الأخيرة من العصور الوسطى نلاحظ تدهور الكنيسة وضعف الروح الدينية، والسبب فى هذا راجع إلى أن فى القرن الثالث عشر للميلاد كانت الأمور تسير من سيئ إلى أسوأ ؛ وفى سنة ١٢٩٢م لم يستطع الكرادلة إقامة بابا لروما، وانقسموا إلى أحزاب متصارعة جرت حروب بينها فى الشوارع، وبعد مرور سنتين على هذه الحال اختاروا أحد الرهبان البسطاء تحت اسم سلسنتين الخامس Ce-lestine V على أساس أنه فى حضور البابا جريجورى ورجال بلاطه فقد علق قلنسوته كراهب على مكان مشرق. ولقد ساور سلسنتين الرعب لاقتناعه بأن عملية اختياره بابا كانت إلهاماً شيطانياً، إلى جانب قلقه من صخب حركة المرور فى روما.

وقصة اختياره تفيد أن الكاردينال بنيديتو جايتانى Benedetto Gaetani قام بتزويد صومعة البابا بأنبوب للتخاطب بين أجزاء مختلفة للمبنى الواحد، وشجعه على أن يتنازل عن منصبه، مخاطباً إياه بصوت أمر على أنه صوت أحد الملائكة. ومما لا شك فيه أن هذه القصة ملفقة، إلا أن سلسنتين تنازل فعلاً، ولهذا السبب جعله دانتي من أهل الجحيم. وخلفه الكاردينال جايتانى تحت اسم البابا بونيفاس الثامن Boniface VIII وقبض عليه وسجنه إلى أن مات وهو فى سجنه.

قام البابا بونيفاس بتأكيد السمو البابوى فوق كل العالم المسيحى، وفى سنة ١٣٠٠م أعلن عن أول يوبيل فضى بابوى، وظهر فى موكب مرتدياً الشارة الإمبراطورية، وتم وضع السيفين اللذين يرمزان إلى السلطة الدينية والدينيوية أمامه، وأخذ الموظف المسئول عن الشارات يصيح قائلاً : أنا القيصر، أنا الإمبراطور !

كما أضاف حلية ثانية إلى التاج البابوي، للدلالة على سلطته الثنائية. أما الحلية الثالثة، والتي تؤكد على السمو البابوي في الأمور الدينية فقد جاءت بعد ذلك بقليل.

في أثناء تلك الفترة كان يعتلى عرش فرنسا الملك فيليب الرابع، الأشقر أو الوسيم، فعندما حاول فرض ضريبة على رجال الدين الفرنسيين، فإن البابا بونيفاس رد عليه بشكل حاسم عن طريق المرسوم البابوي الشهير والذي يؤكد على عدم خضوع رجال الدين لنفوذ الحكام العلمانيين "سنة ١٢٩٦م Clericis Laicos"، ويمنع أى ملك أو أمير من فرض ضرائب عليهم إلا بعد موافقة البابا، وفي نفس الوقت أمر أتباعه من رجال الدين أن يدفعوا له تلك الضريبة كنوع من التحدى لحكامهم. وعندها أمر فيليب بمنع تصدير النقود والأشياء الثمينة من فرنسا، مما كان له أكبر الأثر في تقليل عائدات البابوية. كذلك فكر في تقوية مركزه بعقد اجتماع سنة ١٣٠٢م، ولأول مرة حضره ممثلون عن الطبقات الثلاث طبقة رجال الدين والنبلاء، والعامّة، والطبقة البورجوازية، وهكذا ظهر الملك وهو ينشد مساندة شعبية، واضعاً في اعتباره أن البورجوازية تمثل وحدة اجتماعية وسياسية، ولها القدرة على المشاركة في اتخاذ القرار. وقام المجتمعون بمن فيهم رجال الدين بمساندة الملك، مما دفع البابا بونيفاس إلى أن يطلب من فرنسا الانعاز الفوري وإعلان الطاعة والولاء، مستخدماً العبارة الشهيرة "لا وسيلة للخلاص خارج الكنيسة"، وهدد بخلع الملك الفرنسي؛ فأرسل فيليب فرقة من المغاوير مهمتها الإغارة على إيطاليا، على رأسها أحد المحامين التواقين للانتقام لأن جده كان قد تم إحراقه في لانجوك Languedoc على أنه أحد الهرطقة؛ ولقيت هذه الفرقة مساندة من أسرة كولونا في روما، واستطاعت أن تقبض على البابا العجوز، فأساعت معاملته وسجنه، ومات بعدها بقليل من أثر الصدمة وما لحقه من عار. وقام دانتى - لأنه يعارض مزاعم البابوية بخصوص السلطة الدنيوية - بإعداد كوة له في أحد جدران الجحيم ليستقر فيها مقلوباً: رأسه لأسفل ورجلاه لأعلى، والنيران تمطر فوق قدميه.

وقام فيليب سنة ١٣٠٥م بعد أن هيمن على الأمور بترتيب اختيار أحد البابوات من فرنسا، وهو كليمنت الخامس Clement V، الذي استقر في أفينون Avignon بدلاً

من روما، وقام بتعيين حاشية من الكرادلة الفرنسيين، الذين فضلوا أقينون على المدينة المقدسة المعرضة للشغب والإخلال بالأمن. وهكذا بدأ الأسر البابلي للبابوية الذي استمر حتى عام ١٣٧٨م.

وأطلقت على بابوات أقينون الفرنسيين كثيرٌ من الألقاب الرديئة، على الرغم من قصورهم الضخمة، وإخلاص بعضهم، أو تعليمهم وكفاعتهم. ذلك لأن البابا الجيد عليه أن يتمتع بفضائل أكثر من الفضائل المألوفة، للحصول على ولاء العالم المسيحي له. إلا أن بابوات أقينون كانوا متعاطفين ولأقصى حد مع المصالح الفرنسية. وباعتبارهم رؤساء لأكبر مؤسسة مالية في العالم، فقد اهتموا أكثر بالنظم الإدارية واستثمار الأموال أكثر من اهتمامهم بالشئون الدينية. إلا أن الفساد سرعان ما تطرق لهذا النظام. وقام صاحب كل مصلحة برشوة حراس القصر باستمرار لتحقيق مصالحه، فخضعت كل الأحكام والقرارات وغيرها لما يدفع فيها من أموال، فحصلت الكنيسة على كثير من الأموال من إصدارها لصكوك الغفران، واستخدمت سلاح قرارات الحرمان بل أصدرتها حتى ضد الفقراء والذين أنهكتهم الضرائب.

بل إن أهم مورد مالي حصلت عليه الكنيسة كان نتيجة تعيين رجال الدين، مما كان السبب المباشر في نشوب نزاع لا حد له مع الحكام العلمانيين حول مسألة التقليد العلماني لرجال الدين من الأساقفة والقساوسة. فهؤلاء الأساقفة والقساوسة باعتبارهم من العاملين في الكنيسة، وممثلين لملاك الأراضي، مما أدى إلى تداخل في الحقوق المادية. كما أن النزاعات التي نشبت بخصوص تعيينهم كانت لانهائية، ونادراً ما كانت في صالح السكان المحليين.

فالأسر البابوي قد تبعه انقسام كبير، ذلك لأن روما وهي المدينة المقدسة كان لها من المكانة ما لا يمكن لأي مدينة أخرى أن تضاهيها، ولها اسمها الرنان، مما دفع البابا جريجوري الحادي عشر بالعودة إليها سنة ١٣٧٧م. وعند وفاته بعد ذلك بسنة، فإن الكرادلة بحكم تهديد أهالي روما الطبيعي لهم اختاروا بابا إيطالياً، وبعدها فر أكثرهم ؛ منكرين لتصرفهم هذا، وقاموا باختيار بابا آخر، أو البابا الزائف، والذي عاد

بدوره إلى القصر الشاغر في أفينون. وعندئذ تعرض المسيحيون لمشهد مؤلم من قبل البابوات المتنافسين سياسياً، وقيامهم بإصدار قرارات الحرمان ضد بعضهم البعض، وشن الحملات الحربية، والنزاع حول أحقية كل منهم في إيرادات الكنيسة إلا أن إرادة الله في مجريات الأحداث كان لا يمكن إدراكها. ففي سنة ١٣٩٨ تشاور إمبراطور ألمانيا مع ملك فرنسا وبابا أفينون بندكت الثالث عشر في مشكلة البابوية، وقد كتب البروفيسور كولتون بهذا الخصوص، يقول :

إن الإمبراطور وينكسلاس كان سكيراً مدمناً، ولا يمكنه أداء أى عمل إلا في الصباح الباكر. أما الملك شارلز السادس فنادرًا ما يكون في وعيه، باستثناء فترة آخر النهار عندما يكون قد تناول طعامه وشرابه أما البابا أو "البابا المزيف"، فلم يكيم مدمناً للخمر ويكون في وعيه بدرجة كافية بشكل أو بآخر، إلا أنه كان من الناحية السياسية أقل إعمالاً للعقل، وإن كانت لديه القدرة على الإنصات وبعين العقل لكل ما فيه الخير والقوة والكرامة وبشكل أفضل من غيره من السكارى أو المجانين". وبعد سنتين كان قد تم عزل الإمبراطور وينكسلاس لأسباب معقولة متعددة، منها أنه قام بشوى طباخه بأن أضرم النار فيه لأنه أفسد طعام عشائه.

فقام رجال الدين الفرنسيون - وهم الذين كانوا يشتمون من بندكت الثالث - بطرح الثقة فيه، وكان معنى هذا التصرف أن الكنيسة الوطنية تستطيع أن تؤكد أو تسحب ولاعها للبابا حسبما تشاء. وفي سنة ١٤٠٩ فإن معظم الكرادلة الغاضبين عقدوا مؤتمراً في بيزا، حيث أعلنوا فيه أن مجلسهم هذا له سلطة أعلى من سلطة البابوات. كما قرروا عزل البابوين كليهما على أنهما من الهرطقة، واختاروا ثالثاً تحت اسم ألكسندر الثاني، لكن سرعان ما وافته المنية، فاختاروا بديلاً عنه هو يوحنا الثالث والعشرين. وعلى الرغم من أنه في بداية حياته كان قائداً للمرتزقة، إلا أنه لم يستطع أن يتغلب على منافسيه واللذين رفضوا قرار المجمع بعزلهما (ولم تعترف الكنيسة به بابا شرعياً، لأن هناك بابا آخر يدعى يوحنا في القرن العشرين استطاع أن يغتصب نفس الرقم).

ولقد تبع المؤتمر الذي تم عقده في "بيزا" مؤتمر أكثر شهرة وهو مؤتمر كونستانز Constans، هذا المؤتمر ادعى أن سلطته لا تعلو عليها سلطة وأمر البابوات الثلاثة بالتخلي عن مناصبهم، وقبل اثنان منهم القرار، أما الثالث وهو بندكت الثالث عشر سريع الغضب، فقد انسحب بسرعة إلى أحد الجبال في إسبانيا، حيث أصدر عدداً من القرارات التي لم يلتفت إليها أحد. وقام مؤتمر كونستانز سنة ١٤١٧م باختيار بابا جديد جدير بالاحترام وهو مارتن الخامس Martin V الذي بذل كل ما في وسعه لاستعادة النفوذ البابوي من جديد.

ولمدة قرن كامل ظهرت الكنيسة أمام العالم بمظهر التفكك، والتأمر، والعجز، والفساد، بدلاً من زعامتها الروحية والخلقية، والتي افتقدها الناس كثيراً. وغدت روما موضع سخيرية واستهجان كثير من الناس. ولقد صور بوكاشيو وبطريقة نالت الاستحسان قصة أحد اليهود في زيارة له لروما، وقد تحول إلى المسيحية على أمل أن هذا التحول لهذا الدين سوف ينقذه من الجرائم التي ارتكبها.. كما أن الدعوة إلى الإصلاح غدت كبيرة وواسعة الانتشار. فرجال الإصلاح الموهوبون والغاضبون، كانوا يتذمرون وبصوت عال لدرجة أن كلماتهم أصبحت مسموعة بوضوح.

فهذا هو جون ويكليف John Wycliffe ، وقد ولد حوالي سنة ١٣٢٠م، كان أحد رجال الدين البارزين في أوكسفورد، والذي أغرته بعض الأفكار الخطرة التي تفاقمت خلال مهزلة الانقسام الكبير المخزي سنة ١٣٧٨م. مما أعطاه فكرة خاطئة عن حماية الرب للكنيسة. وكان ويكليف سريع الغضب، لا يعرف الخوف، لذلك أخذ يدحض مزاعم روما الخاصة بسموها، والعقيدة الكاثوليكية، قائلاً بأن الإنجيل به كل ما يلزم للخلاص، ولأن الإنجيل لم يعرف تفرقة بين القساوسة والأساقفة، فإن التسلسل الهرمي لرجال الدين في روما هو نظام فاسد، وأن البابا عدو للمسيح، وأنه ليس من حق الكنيسة أن تتدخل في الشؤون التي تتعلق بالحكومات المدنية "الأمور الدنيوية"، لأن كل القساوسة أتباع للسلطة العلمانية "غير الدينية"، كما أنه اشتط إلى أبعد من ذلك، فأنكر تحول خبز القربان وخمره إلى جسد المسيح ودمه، واقترح إبطال عمليات الاعتراف، والكفارة، والحج، واستخدام الماء المقدس وتبجيل النخائر المقدسة، والصلوات طلباً لشفاعة

القديسين والسيدة مريم العذراء. كذلك شن هجوماً شديداً على ثروات رجال الدين، ونظر إلى الإخوة الرهبان على أنهم شياطين. إلا أن هذا كان شيئاً من الهرطقة ! كما كان ذلك شيئاً بروتستانتيّاً قبل ظهور البروتستانتية بقرن على الأقل. وتم إجبار ويكليف على ترك الجامعة، فكرس نفسه لتحويل الترجمة اللاتينية للكتاب المقدس عند الكنيسة الكاثوليكية إلى الإنجليزية، وتجنيد القساوسة البسطاء لنشر آرائه ؛ وكانت السلطات الإنجليزية متسامحة على الأقل مع آرائه.

ولم يقم ويكليف بتأسيس جماعة منظمة، ومع هذا فقد التف حوله كثير من المتعاطفين مع آرائه ضد طبقة الإكليروس، وإصراره على حق الأفراد في الحكم، ومناداته بحرية تفسير الكتب المقدسة. وعرف أتباعه باسم الويكليفيين Lollards الذي ربما كان يعنى من يتكلمون كالأطفال أو المعتوهين "babblers"، الذين كثر عددهم بين طبقات رجال الدين الدنيا، وطبقة أرباب الحرف، وكانوا بالطبيعة من الخارجين على الكنيسة ؛ وهم الذين اعتبروا الصور من الأوثان، واعتبروا السيدة مريم العذراء ساحرة. كذلك كانوا يسخرون من القداس ؛ وقام أحد الفرسان الولتشييرين بسرقة خبز القربان المقدس وأكل بعضه مع قليل من الحار، والبعض الآخر مع البصل، وبعضه مع النبيذ، دون أن يلقى أى تعنيف من أحد الكبار. ولم يلق الويكليفيون تقريباً معارضة من أحد، إلا أنه في بداية القرن الخامس عشر للميلاد أصر هنرى الرابع على إحراق الهرطقة. مما أدى إلى اختفاء الويكليفيين من على مسرح الأحداث، وإن كان نشاطهم ظل مستقراً، إلى أن ظهر من جديد مع حركة الإصلاح الدينى.

ولقد قدر لآراء ويكليف أن تنمو من جديد، وتعمق جنورها وتثبت براعمها على يد جون هس John Hus أحد المبشرين البوهيميين الذين لا يقيمون وزناً للأعراف والقواعد الاجتماعية، والذي عاش في إقليم بروجى Progue، وكان عميداً لكلية الفلسفة ورئيساً للجامعة بها ؛ وأخذ ينادى بحق كل إنسان أن يبحث عن الإيمان في الكتاب المقدس، ورحب التشيكوسلاف الداعون إلى الاستقلال الكنسى بآرائه، وأصبحت مذهباً أساسياً لثورة سياسية ضد السيطرة الأجنبية، بما فيها سلطة البابوية. وتم

استدعاء هس للمثول أمام مجمع كونستانز، حيث تم إصدار قرار الحرمان ضده، وتم إحراقه - على الرغم من الأمان الذي أُعطي له - باعتبار آرائه هرطقة لا أساس لها من الصحة ؛ وأعقب ذلك نشوب الحرب التي عرفت باسمه The Hussite، والتي انتهت بانتصار البابا والإمبراطور سنة ١٤٣٦م. وعلى أية حال، فقد تم تحريف بعض السلطات البابوية عن عمد، وكذلك بعض الممارسات المحلية المعبرة عن التقوى، وغدا جون هس وكما هو الحال الآن الشهيد البطل للتشيكوسلاف البروتستانت.

وعلى الرغم مما كان يبدو منذ أوائل القرن الخامس عشر للميلاد، بأن الكنيسة كانت قد كتسبت بعض الهيمنة والمقرر لها أن تستمر إلى ما لا نهاية ؛ وأن أعمال العنف والمظاهرات التي قام بها الهرطقة، قد تم قمعها أو إخمادها، وأن عملية الإيمان قد تم تنظيمها بواسطة المجمع الدينية، وأن الانشقاقات الكبرى عن الكنيسة قد انتهت، وأن سيطرة البابوية داخل الكنيسة أصبحت لا تنزع، ومع هذا فقد كانت هذه السنوات تمثل بداية النهاية، أو سنوات النقاهاة لقرن من الطاعون.

فالطاعون الروحي كان قد صحبه طاعون جسدي استشرى في كل مكان، وهو الموت الأسود. ففي أكتوبر من عام ١٣٧٤م رست قافلة من اثنتى عشرة سفينة بندقية في ميناء مسينا Messina، من المعتقد أنها كانت قادمة من البحر الأسود وعلى ظهرها بعض الرجال يصارعون الموت. ففي عظامهم مرض خبيث جداً، لدرجة أن أى شخص يتحدث معهم كان يصاب فى الحال بمرض فتاك لا يمكن بلئى حال من الأحوال أن يتعاشى الموت حسبما يذكر أحد المؤرخين المعاصرين. فأمرت السلطات هذه السفن بمغادرة الميناء، إلا أن هذا الإجراء اتخذ بعد قوات الأوان، فخرج أهل مسينا هائمين على وجوههم، ناشرين المرض معهم فى كل أنحاء صقلية، وفى بدايات عام ١٣٤٨م وصل الطاعون إلى الأراضى الإيطالية ثم فرنسا.

هذا الطاعون لا يزال موجوداً، تراه أحياناً فى حالة سكون، وأحياناً أخرى يجتاح بعض المناطق، وقد قامت منظمة الصحة العالمية التابعة للأمم المتحدة بعمل إحصائيات به حديثاً، وتبين أنه ناجم عن بكتريا عسوية موجودة فى دم نوع معين من البراغيث. وعندما يحدث انسداد فى معدة هذا النوع من البراغيث، فإنه لا يستطيع أن يتغذى

بشكل طبيعى، وعادة ما يلتصق هذا النوع من البراغيث بالفئران السوداء، لكى يتغذى على دمها، حيث يفرز ننبه على شكل المثقاب فى جلد تلك الفئران، وبسبب انسداد معدته فإنه يتقيأ البكتريا المسببة للطاعون فى مكان اللدغ. وعندما تموت هذه الفئران، فإن البراغيث تبحث عن غذائها لدى فريسة أخرى، فتختار البشر إذا لم تكن الفئران متاحة. وغالباً ما تأخذ العدوى ثلاثة أشكال : الطاعون الذى يصيب الغدد اللمفاوية، والطاعون الرئوى، والطاعون الذى يؤدي إلى تسمم الدم.

وفى حالة طاعون الغدد اللمفاوية فإن البكتريا المسببة له عادة ما تستقر فى الغدد اللمفاوية، وتنشط على جدران الأوعية الدموية مسببة عملية نزف، وسرعان ما تظهر بقع سوداء تغطى الجسم كله، ويتحول لون اللسان إلى اللون الأسود، ومن هنا عرف هذا الطاعون باسم الموت الأسود. كما تظهر بثرات متقيحة تحت الإبطين والفخذين، هذه الغدد اللمفاوية هى التى استمد منها الطاعون اسمه الصحيح. والذين يعانون من طاعون الغدد اللمفاوية نادراً ما يقدر لهم النجاة، وإن كان معظمهم يموتون خلال ثلاثة أيام من الإصابة. أما فى حالة الإصابة بالطاعون الذى يؤدي إلى تسمم الدم، فإن الدم يصبح فى حالة إصابة قاتلة. أما الطاعون الرئوى فإنه يسبب التهاب وتقيح الزور والرئتين، مما ينجم عند آلام عنيفة فى الصدر، وقىء ونزف للدم، مع رائحة كريهة. كما أن ضحايا الطاعون الرئوى غالباً ما يلقون حتفهم، ومن حسن حظهم أنهم يموتون بسرعة رهيبية.

وفى الوقت الذى كان فيه الطاعون ينتقل من بلد إلى آخر - لضخامة أعداد الفئران التى كانت تملأ المدن لعدم النظافة - كانت كل مظاهر الحياة العادية تتوقف، كما كانت وسائل العلاج الطبية آنذاك عديمة الجدوى ؛ بحيث نسمع أن رجال الدين كانوا يخشون من مجرد الاقتراب من الموتى وتلاوة القداس على أرواحهم. كما كانت أبواب المنازل مفتوحة دائماً، ومع هذا لم يجرؤ أحد على اقتحامها أو السرقة منها، وتم الإفراج عن السجناء من سجونهم، وتم جلب الفلاحين من المناطق الجبلية لتكديس جثث الموتى فى أكوام كبيرة داخل المقابر العامة، نظير إعطائهم نفقات السفر. وفى البحر كانت السفن تحمل بحارتها موتى، تطفو على سطح الماء وكأنها سفن مهجورة.

لقد ترك لنا بوكاشيو وصفاً دقيقاً مؤثراً لأثار الطاعون في فلورنسا في مجموعته القصصية The Decameron، حيث يقول : إن الكثيرين من الأشخاص قد تناولوا طعام الغذاء مع أصدقائهم في الأرض، إلا أنهم تناولوا العشاء مع أسلافهم في الجنة، كان الناس يتحاشون بعضهم البعض. وهجر الأخ أخاه، كما هجروا والديهم، وحتى أطفالهم. ونسى الناس الخزي والعار، فالنساء اللاتي لم يلقين أية رعاية، لم يجدن غضاضة في تعريض أجسامهن على من يقوم بخدمتهن ؛ ولم يهتم أحد بالموتى كما لا نهتم نحن بالاشاة الميتة. وأهمل الفلاحون مزارعهم، ولم يفكروا إلا في الاستمتاع بما لديهم. كانت الحيوانات لا تجد من يقوم بطبها، وتتجول وسط حقول القمح نون أن تجد من يمنعها. وأصاب المرض الأغنام والخنازير فماتت كما مات البشر. وتلاشت كل السلطات القانونية، وكل ما هو إنساني أو مقدس، كما ضاعت الروابط الأسرية، وضاع معها الحب والخير. أما الذين قدر لهم النجاة، وقد صورهم بوكاشيو في قصته الخالدة، فإنهم قد تركوا المدينة والتجأوا إلى الريف، لكي يمضوا أيامهم في لهوهم ورقصهم، وفي سرد بعض القصص المسلية.

وانتقل الطاعون إلى الشمال، حيث بقي ساكناً هو وبراغيثه بسبب الشتاء القارس، ثم استأنف نشاطه مع بدايات الربيع، فانتشر في كل أنحاء أوروبا، ووصل إلى انجلترا في أغسطس ١٣٤٨م، ثم هاجم اسكندنافيا وروسيا ؛ وأخذ يتراجع شيئاً فشيئاً، إلا أنه عاد للظهور مرة أخرى وبشكل أقل عنفاً سنة ١٣٦١م وبعض السنوات التالية، ومع هذا فإن طاعون لندن الشهير سنة ١٦٦٥م كان من النوع الذي يصيب الغدد اللمفاوية.

وعن عدد الذين راحوا ضحية " الموت الأسود " فلا أحد يدري على وجه اليقين، ذلك لأن تقديرات العصور الوسطى البابوية أحصت ١٥٠٠ ميلاً في ثلاثة أيام في أفينون، وأن خمسة من الكرادلة، ومائة من الأساقفة، و ٣٥٨ من طائفة اللومينيكان هلكوا في نفس المدينة، وفي نهاية هذا الطاعون بلغت خسائر طائفة الفرنسييسكان ١٢٤ ، ٤٣٤ شخصاً، فلعلم هذا يدفعنا لقبول تلك الأعداد وأن نستنتج أن حوالي ثلث أو نصف سكان أوروبا قد لقوا حتفهم من جراء هذا الطاعون الذي يعد أكبر كارثة حلت بالعالم الغربي.

كما كانت النتائج المتوقعة لهذا الطاعون أسوأ من نتائج أية حرب، إذ كان في مقدور أى رحالة أن يرى قرى بأكملها وقد تحولت إلى أطلال بسبب هجوم هذا الطاعون، كما امتلأ الريف بجثث الحيوانات النافقة. فالمؤرخ المعاصر هنرى نايتون Henry Knighton يذكر أن خمسة آلاف من الأغنام قد تعفنت أجسامها فى مرعى واحد. كما يذكر أن الخوف من الموت سيطر على عقول الناس جميعاً وتفكيرهم، ولم يجرؤ أحد من الناس أن يستفيد من هذا العالم المحكوم عليه بالهلاك.

إلا أن هذه الحالة لم تستمر طويلاً، فبمجرد ما هدأت حدة هذا الطاعون، وأخذ الناجون منه يتطلعون مرة أخرى إلى المستقبل الدنيوى، ارتفعت الأسعار بسرعة رهيبه بسبب الندرة فى كل شىء، فبلغ ثمن زوج الأحذية أربعين بنساً حسبما يذكر نايتون فى هلع، كما أن أجرة من يقوم بالحصاد بلغت فى اليوم على الأقل ثمان بنسات بالإضافة إلى إطعامه، كما بلغ أجر الجراز "من يجز صوف الغنم" اثنى عشر بنساً، بينما كان الأجر المعتاد لا يزيد عن بنس واحد فى اليوم". وحاولت الحكومات عبثاً أن تحدد الأسعار والأجور، وأدرك العمال مدى أهميتهم، فرفضوا القيام بأية أعمال سخرة أو أداء بعض الالتزامات الإقطاعية، فإذا حاول أحد ملاك الأرض تخفيض الأجر، فإن العمال كان فى استطاعتهم دائماً هجرة هذا المكان والعمل فى مكان آخر، لئن أن يسألهم أحد سؤالاً واحداً. واستمتعت كل القرى بتضامنها المشترك وبحريتها. كما حصل كثير من العبيد على حريتهم، وانخرطوا فى طبقة الفلاحين الأحرار وهم الذين شكوا الطبقة الوسطى الزراعية. وبوجه عام فإن الفلاحين أدركوا ما لهم من قوة، والدليل على ذلك هو ثورة الفلاحين الفرنسية وهى التى تعرف بالثورة الجاكية Jaegerie وثورة الفلاحين الإنجليز.

وبالنسبة لرجال الدين فإن طاعون "الموت الأسود" قد سدد لهم ضربة قاصمة. فالقساوسة من أصحاب الضمير الحى قاموا بأداء صلوات القديس على أرواح الموتى لئلا يخافوا على أنفسهم. بينما هلك كثير من الرهبان، ونسمع أن بترارك كان له أخ يدعى جيرارنو، هو أحد رهبان دير مونتريو بالقرب من مرسيليا، اعتاد أن يزور إخوانه الرهبان فى مرضهم، ويقوم بدفنهم الواحد تلو الآخر بعد وفاتهم، ولم يترك الموت سواه

مع كلبه المخلص. "فعادة ما تكون الكلاب أكثر إخلاصاً من البشر" لقد كان الإخوة الرهبان بوجه عام يهتمون برعاية المرضى فى المدن، مما نجم عنه إصابة الكثيرين منهم بالطاعون وملاكهم. ولكن خلال فترة التعمير وإعادة البناء فإن كثيراً من جماعات ائربان غدت غير قادرة على ما هو مطلوب منها، والذين كانوا شغوفين فقط بالحصول على نصيب من ثروات الأديرة والكنائس. ويذكر هنرى نايتون قوله : "إن الكثير ممن فقدوا زوجاتهم فى الطاعون سارعوا بالاتحاق بفرق الرهبان المختلفة، وكثير من هؤلاء كانوا من الأميين، وببساطة كان من الواضح أن رجال الدين هؤلاء كانوا لا يعرفون شيئاً سوى القراءة فقط وفى نطاق محدود".

ومن الآثار السيئة لهذا الطاعون هو ما حدث من اضطهاد لليهود، ولأنه من طبيعتنا أن نلقى التبعة على غيرنا لسوء حظنا، فإن الناس اتهموا اليهود بوضع مخطط عام لتدمير العالم المسيحى عن طريق تسميم موارد المياه. وربما كان لهذا الاتهام ما يبرره، فاليهود، وكما هو معروف عنهم كانوا يهتمون كثيراً بالأمور الصحية، ومن المفترض أنهم امتنعوا عن استخدام مياه الآبار غير الصحية وكذلك مياه الأنهار الملوثة. إلا أن جمهرة الناس كانوا يطالبون بالانتقام، ورفضوا حتى أن يلاحظوا أن اليهود ماتوا بسبب الطاعون مثل بقية المسيحيين. فحدثت مذابح شنيعة جنوبى فرنسا، وفى إسبانيا، وفى النمسا، وبولندا وعلى وجه خاص فى ألمانيا. حيث تم إحراق مائتين من اليهود أحياءً فى ستراسبورج، وفى سباير Speyer تم نبح اليهود وإلقاء جثثهم فى نهر الراين فى براميل نبيذ فارغة. أما فى إيسلنجن Esslingen فإن الناجين من اليهود تجمعوا فى المعبد الخاص بهم وقاموا بإحراق أنفسهم، إلا أنه فى شافهاوزن Schaffhausen وربما فى غيرها، فإن السلطات المستتيرة قامت بحماية اليهود من الطاعون الأسود للتعصب.

ويبدو أن الطاعون لم يكن فيه الكفاية، فقد جاءت الحرب بمثابة ابتلاء آخر للعالم الغربى. ففي سنة ١٣٤٨م المشؤومة، قام ملوك انجلترا وفرنسا بإشعال الحرب التى قدر لها أن تستمر لأكثر من قرن، وهى التى عرفت بحرب المائة عام، وهى حرب لها علاقة بالسلالة الحاكمة فى البلدين وكذلك بسبب النزاع على الممتلكات الخاصة بهما.

فقواعد وراثه العرش فى فرنسا كانت مبهمه، مما أعطى الفرصه لملوك انجلترا لادعاء حقهم فى العرش الفرنسى. وبالنسبه للفرنسيين والذين لم يقبلوا بوجود سيد أجنبى عليهم، فقد طوروا من القواعد لتسمح بقبول تولى فيليب السادس، أول ملوك أسرته على العرش سنة ١٣٢٨م، وفى ذلك العام تدخل فيليب فى شئون الفلاندرز المضطربة، ولفترة من الوقت كانت له السيادة على ذلك الإقليم. فقام إدوارد الثالث ملك انجلترا بالتهديد بمصادرة أملاكه فى جنوب غربى فرنسا، وهى التى كانت تابعة لفيليب، وتعد بمثابة إحدى إقطاعياته.

وكان من الطبيعى أن تنشب الحرب فى عام ١٣٣٧م، عندما قام إدوارد بتأكيد مزاعمه بأحقية فى تولى العرش الفرنسى، إلا أنها كانت حرب فائره. وفى يوليو ١٣٤٦م قام إدوارد بغزو فرنسا، عندما رست إحدى قواته الحربية فى ميناء سانت قاست Vassst على الساحل الشمالى الشرقى من شبه جزيرة نورماندى، وعلى بعد عدة أميال من الموقع الذى نزلت فيه قوات الحلفاء فى الحرب العالميه الثانية، ومن المحتمل أن يكون عدد قوات هذا الجيش قد بلغ خمسة عشر ألفاً، فى تشكيل غريب جداً. فبدلاً من الفرسان ثقيلى العده بخيولهم والذين كان من الصعب نقلهم عبر بحر الشمال العاصف، فإن الجيش فى معظمه كان يتكون من الخياله خفيفى التسليح ورماة السهام الذين كانوا يحملون أقواسهم الطويله القويه. وشق الجيش طريقه ينهب ويحرق القرى التعيسه التى مر بها فى فالجونز، وكارنتان، وسانت لوى التى تحولت مرة أخرى إلى كتل من الحجارة بعد تدميرها تماماً سنة ١٩٤٤م.

وسقطت مدينه كان Caen بعد قتال مرير بسبب إهمال بناء التحصينات اللازمه للدفاع عنها، هذا فى الوقت الذى كان فيه الملك فيليب قابلاً بالقرب من باريس فى جيش كبير فى انتظار المواجهه، وتقدم بعرض لمبارزه الملك إدوارد فى المكان الذى يختاره، وكان هذا نوعاً من التحدى الذى يعرفه الفرسان، إلا أن إدوارد كانت لديه أفكار أخرى، فقد نجح فى إصلاح أحد الجسور المنهاره فوق نهر السين عند بواسى Poissy، فراوغ جيش فيليب واتجه رأساً إلى الشمال الشرقى لتأمين إقليم الفلاندرز. وبعد مطاردة قويه من فيليب، وصل الإنجليز إلى موقع يشرف على نهر

أيثيل Abbeville واستفاد من عنصر الوقت، فقد استغل مخاضة يسهل عبورها عندما يكون المد منخفضاً، فاجتازها الجيش تحت حماية النيران التي أشعلها رماة السهام، ووصل جيش فيليب إلى المخاضة في الوقت الذي ارتفع فيه المد وتعذر معه عبور تلك المخاضة. بينما كان إيوارد قد عسكر بجيشه في مكان حصين بالقرب من قرية كريكى Crecy، على حافة هضبة صغيرة يحيط بجوانبها كثير من الأشجار الكثيفة. وهناك قام بتقسيم جيشه إلى مجموعتين قويتين من الفرسان بينهما رماة السهام الذين كان بإمكانهم إطلاق سهامهم في كل اتجاه، وحيث نعم الجنود بفترة كافية من الراحة.

وكان جيش فيليب الذي يطارد الجيش الإنجليزي ويفوقه في العدد بنسبة ٢ : ١ على الأقل، قد اتخذ مساره عبر الطريق الضيق المحاذي لنهر أبفيل، يتقدمه الفرسان المتحفزون للمعركة، بينما كان المشاة قد أعياهم المسير ووعورة الطريق، وشمس أغسطس الحارقة، وغدوا في حالة من الفوضى. وعندما اكتشف الفرنسيون موقع الجيش الإنجليزي حاولوا أن يعيدوا ترتيب صفوفهم في مواجهته، إلا أن خطوط القتال ازدحمت نتيجة لوصول القوات المستمر مندفعة من بين الأحرار، مما ساعد على الاضطراب، لدرجة أن الملك نفسه وجد صعوبة كبيرة في الوصول إلى ميدان المعركة.

وقام فيليب بإرسال فيلق من الجنوبية رماة السهام لاجتياز المنطقة بين الجيشين المتحاربين والاشتباك مع الجيش الإنجليزي. إلا أن شمس الغروب كانت في أعينهم، كما كان عليهم أن يطلقوا سهامهم إلى أعلى التل، فتفوق عليهم رماة السهام الإنجليزي. ويذكر المؤرخ أومان C.W.C. Oman أن الإنجليز كانوا يطلقون سهامهم بسرعة وبدقة متناهية لدرجة أن السماء بدت وكثتها تمطر خطوط الجنوبية بوابل من السهام. وأن سهامهم أصابت كل مكان في أجسام وبروع ومسود الجنوبية، بحيث انهارت روحهم المعنوية من أول لحظة في القتال. وأن رماة السهام هؤلاء لم يقدر لهم الصمود سوى بضع دقائق، وأن خسائرهم كانت مفرزة لدرجة أن بعضهم ألقى بأسلحته، والبعض الآخر قام بقطع أوتار أقواسهم، ونكصوا على أعقابهم محاولين تسلق المنحدر الذي كانوا قد هبطوا منه.

وقام الملك إيوارد بإخراج سلاحه السرى من العريات، وهو عبارة عن أنابيب مدهشة من الحديد يبلغ طولها حوالى خمسة أقدام. هذه الأنابيب كان قد تم حشوها بمسحوق أسود وتم إشعالها. فكانت تقذف كرات من الحديد والحجارة يبلغ قطر الواحدة منها حوالى ثلاث بوصات. فكان اللهب المقذوف من هذه البنادق، والانفجار الذى تحدثه، والكرات المندفعة تبدو للفرنسيين وكأنها سحر شيطانى.

وسرعان ما قام الخيالة الفرنسيون بالاستدارة واتخاذ نفس الطريق الذى كان يسلكه رماة سهامهم الهاربون محاولين صعود نفس المنحدر الذى هبطوا منه، إلا أن وابل القذائف الإنجليزية جعلهم يتساقطون وسط الأحرار من على جيادهم المضطربة. ومن بين أكوام الموتى، فإن الشجعان من الفرنسيين قاوموا، وقليل منهم من وصل إلى خطوط قتال الإنجليز إلا أنه لم يقدر لأحدهم أن يخترقها. وراحت زهرة فرسان الفرنسيين الذين تم حصرهم فيما بعد بحيث بلغوا ١٥٤٢ من اللوردات والفرسان، بمن فيهم من بوقات وكونتات من بين الطرحاء.

لقد كانت معركة كريكى Crecy واحدة من المعارك الحاسمة فى التاريخ، والتي كان من نتيجتها تدهور قوة فرنسا لمدة قرن من الزمان، كما كانت بداية لتفوق النفوذ الإنجليزى فى الشئون الدولية. ومن الناحية العسكرية، فقد كانت علامة بارزة على تدهور نظام الفروسية وإحلال الأسلحة المتفجرة محله. وفى مجال فن حرب القذائف، فقد تم تطوير القوس الطويل واستخدام الأسلحة الآلية إلى استخدام القذائف ذات العيار وذات الأبعاد، لتحل محل السيف، والرمح، والبلطة التي كانت تستخدم فى الاشتباك الفردى. وفى مجال القدرات الفردية، فإن البسالة أخذت تولى مكانها للذكاء أو الدهاء فى اختيار الأماكن الدفاعية والمحصنة. كما أصبح الفارس النبيل مجرد هاو، وحل محله الجندى المحترف، كما أصبحت الحرب صنعة وعملاً تجارياً بعد أن كانت عملاً ممقوتاً، ويتم تنفيذها وفق عقود، ويتم شنها فى أى مكان دون اعتبار للجنسية. ولم يعد الفرسان أنفسهم يحاربون من أجل الالتزامات الإقطاعية، أو الولاء، بل أخذوا يحاربون من أجل تحقيق المكاسب. وكان كل حلمهم يتركز فى أسر بعض النبلاء من أجل الحصول على فدية كبيرة.

لقد تركت هذه الحرب الفظيعة أثارها على مجريات الحياة في فرنسا لمدة مائة عام. ولم تعان فرنسا منها وحدها، بل كانت تلك الفترة إحدى الفترات التي طغت فيها فنون القتال في كل أنحاء الغرب الأوربي. وكان الرعب حالة طبيعية عم الوجود. لقد سمعنا أن الخنازير قد تعلمت أن تهرب مسرعة بحثاً عن ملجأ عندما تسمع أجراس التحذير وهو مثال رائع يعكس لنا سوء الأحوال التي كانت قائمة. كما أن الجنود المحترفين الجدد لم يكونوا دائماً راغبين في المعارك الضارية، بل كانوا يفضلون عليها عمليات التدمير والنهب والسلب، لدرجة أنه في نهاية الأمر لم يتبق إلا القليل الذي يمكنهم نهبه أو تدميره. وقام الفرسان الألمان الذين افترقوا باتخاذ الحرب تجارة خاصة، إذ لم يكن لديهم البديل عنها. فالدوق وارنر فون أورسلنجن كان قائداً لفرقة من المرتزقة العسكريين، هذه الفرقة هي التي عرفت باسم الشركة الكبرى، وكان مجال عملياتها هو إيطاليا. وكان يزين سترته بكلمات من الفضة هي : دوق وارنر، عدو الرحمة، والشفقة، وعدو الرب. لقد كان نظامه أسوأ بكثير من نظام المافيا، فقد كان يهاجم المناطق الآمنة، فيسرق، ويحرق، ويفتصب، ويقتل. ثم يوجه إنذاره إلى العاصمة ويطلب فدية كبيرة كي لا يتعرض لها وإلا ! وهكذا حصل على مبالغ نقدية كبيرة من ساينا Siena، وبيروجيا Perugia، وفلورنسا Florence، وبولونا Bologna. ولقد استخدم برتراند دي جيوسلين نفس أسلوب الابتزاز مع البابوية في أفينون، لكنه في تعامله مع الآخرين كان يعيش ويترك الآخرين يعيشون .

ولعل أفضل ما في الطاعون أنه سبب فترة راحة من الحرب، إلا أنها كانت فترة خاطفة . وربما فكر البعض منا في أن ذلك الدمار العام "الطاعون" قد أصاب الحكام في دمائهم، وأنه لو تمت دعوة الموت إلى الرقص، فإنه سيكون آخر المغادرين، كما يبدو أنه لن يتهمنا أحد بالافتقار إلى البسالة لعدم تقديم يد العون لذلك الموت . ويخبرنا هنري نايتون أن الأسكتلنديين، والذين لم يمسه الطاعون بسوء، يزعمون أن يد الرب الأخذة بالتأثر قد سلطت الطاعون على الإنجليز وحدهم، ولهذا فإنهم احتشوا لغزو إنجلترا. فواحسرتاه ! إن انتقام الرب كان مشتركاً، ففي فترة قصيرة جداً كان خمسة آلاف من الأسكتلنديين يرقدون صرعى، أما البقية، سواء أكانوا من المرضى أو من الأصحاء يتجهون نحو منازلهم . وقام الإنجليز الذين هربوا من الطاعون برحمة من الرب بالاشتباك مع الإسكتلنديين، وقاموا بذبح أولئك الذين انتشر فيهم الوباء.

وفي الحرب الدائرة بين انجلترا وفرنسا، فإن الإنجليز حصلوا على أفضل ما فيها، وذلك بسبب المنافسة والحظ. ذلك أن معركة بواتيير Poitiers عام ١٢٥٦م كانت تكراراً لما حدث في كريكى Crecy، فلقد انهزم الفرنسيون على الرغم من تفوقهم العددي على يد الإنجليز بتكتيكهم الحاسم. وتم أسر ملك فرنسا يوحنا الطيب، واحتجز إلى أن يدفع مبلغاً ضخماً فداءً له. ومرة أخرى عند أجنكورت Agincourt عام ١٤١٥م فإن جيش هنري الخامس والمتفوق عددياً بنسبة بلغت حوالي ٢ : ١ والذي سحق القوات الفرنسية التي كانت تعاني من الجوع وسوء القيادة. في تلك الأثناء كان استخدام البارود شائعاً، ولكن استخدامه الأكثر كان في عمليات الحصار، ومدفعية الميدان، فالأسلحة الصغيرة كانت لا تزال ثقيلة وغير جديرة بالثقة والاعتماد عليها.

لقد كانت هناك فعلاً بعض الجزر التي تتمتع بأمن نسبي في أوروبا، فهؤلاء هم حجاج تشوسر نادراً ما يذكرون. ولقد تأثرت كل من إسبانيا والبرتغال بشكل بسيط. وشمالى ألمانيا، وسويسرا، وإسكندنافيا، فقد تحفظت فيما بينها، وحتى في فرنسا نفسها فقد كانت هناك حسب أحد التقديرات ستون سنة من السلام خلال مائة وستين سنة من الحرب. كما كانت هناك فترات يتخللها الازدهار، وكما كان الحال عام ١٣٨٩م، عندما جاءت إيزابيلا من بافاريا إلى باريس لكي يتم تتويجها، فامتلات النافورات بالنبيذ، وتم تعليق المنسوجات المزدانة بالصور والرسوم بامتداد الشوارع حيث يمر موكبها.

وفي نفس فترة تلك المحنة، فإن بوقية بورجندي Burgundy حققت ازدهاراً كبيراً، وفي أواخر القرن الرابع عشر للميلاد وأوائل القرن الخامس عشر، فإن مجموعة من الدوقات قاموا بتوسيع حدود بوقياتهم، عن طريق الغزو، أو الزواج السياسي لتضم برابانت Brabant، والفلاندرز، ومعظم هولنده. وقاموا بتحدي السلطات في فرنسا وإنجلترا. وفي بلاطهم في ديجون Dijon وغيورها كانوا رعاة للفن، وقام مهندسهم المعماريون بتطوير الفن القوطي البورجندي المترف، وعمل رساموهم ونحاتوهم من خلال الطراز الواقعي الذي يعبر لنا عن معالم الحياة في العصور الوسطى. أما عن فيليب الجريء (١٣٤٢ - ١٤٠٤م) فقد كان مغرمًا بجمع الملابس الثمينة، والفراء،

والمجوهرات. أما فيليب الطيب (١٣٩٦ - ١٤٦٧م) فقد كان نموذجاً رائعاً للفنان، وفي الفترة التي لم يظهر فيها حسن خلقه، فقد كان عاشقاً للفن بحيث أطلق عليه لقب «فيليب المحب للفن».

لقد كانت فرنسا أقل حظاً من بورجنديا، فهذه هي جريدة "المواطن الباريسي" تشكو في سنة ١٤٢١م من الضرائب الزائدة عن الحد، وارتفاع الأسعار: "ففى كل ليل ونهار الإنسان منا يسمع فى باريس وحدها الصرخات المتعالية، بسبب ارتفاع الأسعار، والندرة فى كل شىء". إننى أشك فيما إذا كان صوم جيرميا الرسول نوعاً من التعاطف عند ما تم تدمير مدينة بيت المقدس كلية، وتم أخذ أبناء إسرائيل أسرى إلى بابلين؛ فطوال الليل والنهار يظل الرجال والنساء يصرخون قائلين: "واحسرتاه، إننا نموت من البرد، ومن الجوع". وقام المواطنون الموسرون بإنشاء الملاجئ وتقديم الطعام، إلا أن ذلك لم يكن كافياً، فقد أكل الفقراء النفايات التي تحتقرها الخنازير، كما أكلوا أوراق الكرتب والأعشاب، وفي المستشفيات كان يتم تكديس من يصارعون الموت مع الأموات، وفي سنة ١٤٣٩م التهمت الذئاب الجوعى أربعة عشر شخصاً فى المنطقة ما بين مونت مارتر وميناء سانت أنطوان، وهاجمت رعاة الغنم مفضلة إياهم على الأغنام الهزيلة.

وفى سنة ١٤٤٤م فإن جماعة كبيرة من اللصوص ومن القتلّة اتخذت لها مكاناً تقيم فيه خارج باريس، وأخذت تستولى على الأغنام من أجل طعامها، وتقبض على الأشخاص لتحصل على فدية. وعانى الريف من الخراب وتدمير الحقول المزدهرة فى نورماندى قد تحولت إلى منطقة مليئة بالطحالب والأعشاب البرية والبوص، وتم هجر كثير من الطرق الرئيسية، وتكسرت الجسور، وانسدت الترع، بينما امتلأت الموانئ بالطمي. وأخذت عصابات قطاع الطرق والمحتالين تجوب القرى، تسلب كل ما يقع تحت ناظريها بقوة السلاح، مانحين حمايتهم لكل من يدفع لهم، بينما يحرقون من يرفض الدفع لهم. والأمان الوحيد كان داخل الأسوار الكبيرة للبلدان والمدن، والتي غالباً ما كانت مناطقها الزراعية على مرمى البصر من حراسها القابعين فى الأبراج.

وكانت المصائب قد حلت بفرنسا جراء عدم كفاءة حكامها، ففي سنة ١٢٨٠م وصل إلى العرش شارلز السادس، وكان يبلغ الثانية عشرة من العمر، ولم يكن بارعاً في أحسن الأحوال، وفي عام ١٣٩٢م بالتحديد أصبح مخبولاً، على الرغم من أنه يحظى ببعض فترات من صفاء الذهن أو التفكير، وأخيراً فقد مات سنة ١٤٢٢م، وخلفه على العرش ابنه تشارلز الدوفين "الأبن البكر"، أو ولي العهد، وقد كان ضعيف الجسم والعقل معاً. كما كان كثير التردد مثل الكثيرين غيره، بسبب ضعف صحته، كذلك كان أسيراً من الناحية الواقعية لمجموعة من مستشاريه في قلعة الفخمة في شينو Chinon في تورين Touraine. لقد حرصوا على جعله فقيراً، يرتدى زوجاً من الأحذية البالية، ويقوم بترقيع معطفه البالي. بينما كانت إقطاعاته الرئيسية تقع وسط وجنوب شرقي فرنسا، لذا كان يعرف بملك القرى، وإن كان مشهوراً أكثر بالدوفين. ووفقاً للتقاليد الفرنسية، فلم يكون في مقدوره أن يصبح ملكاً مثل تشارلز السابع حتى يتم تتويجه في كاتدرائية ريمس، إلا أن ريمس كانت في حوزة البورجنديين المعادين له؛ ثم حدثت المعجزة، أو أقرب ما يكون للمعجزة في التاريخ:

ففي إحدى قرى اللورين، وهي نومرمي Domremy القريبة من نانسي Nancy كان يقطن أحد الفلاحين ويدعى چاك دآرك Jacques d' Arc. وكان في نومرمي شجرة خاصة بالجن وناقورة لها شهرة بالسحر. وكان لجاك ابنة تعمل في موسم الحصاد في الحقل، كما ترعى الحيوانات في المرعى، وتقوم بما تقوم به النساء من أعمال الغزل والنسج، والتي قالت بكل اعتزاز عند محاكمتها: "تضعوني أمام أية امرأة في روين Rouen"، وكانت أمية، على الرغم من أنها تعلمت فيما بعد كيف تكتب اسمها، لقد كانت فتاة ممتازة ومتدينة، وكانت تصر على أن تتناول العشاء الرياني كل شهر.

وعندما بلغت الثالثة عشرة، أخذت تسمع بعض الأصوات وترى في منامها القديس ميخائيل، وسانت كاترين، وسانت مارجريت. فأخبرها القديس ميخائيل عن الرحمة الكبرى الموجودة على أرض فرنسا. ولأنها كانت على علم بالنبوة بأن فرنسا في محنتها العظمى سوف يكون خلاصها على يد إحدى العذارى من اللورين، فأقسمت بأن تحتفظ بعذريتها إلى الأبد. وأخبرتها الأصوات التي تسمعها بأنها يجب أن تذهب

لمساعدة ملك فرنسا، وتؤكد له بأن صحته سوف تتحسن، وأنه سوف يرفع الحصار عن أورليانز Orleans وفي شهر مايو عام ١٤٢٨م، عندما بلغت السادسة فإن جان Joan زارت رئيس القلعة المجاورة في فوكولير Vaucoleurs وأخبرته بقصتها، ثم أعادها إلى موطنها، إلا أنها في شهر فبراير التالي عادت إليه وألحت عليه بأن يرسل معها ستة من الرجال إلى الدوفين في شينو واستغرقت رحلتها عبر فرنسا وسط بلاد الأعداء أحد عشر يوماً، كانت ترتدى خلالها ملابس الرجال كنوع من الأمن والمحافظة على سلامتها. وكانت المجموعة تواصل سيرها بالليل، وتنام بالنهار في الغابات، ولقد ذكر أحد مرافقيها في شهادته قوله : "إنتى لم أجرى على أن أترفع عليها، وأقسم أنتى لم أفعل ذلك لا بدافع نبوى أو حتى رغبة منها، ولا رغبة منى".

وعندما وصلت إلى شينو Chinon كان الدوفين الحذر قد تنكر وسط حشد من الناس، إلا أن جان تعرفت عليه وقدمت له انحناءة احترام، لدرجة أنه كان مندهشاً. وبالنسبة لقدرتها على استحضار الأرواح وقدرتها على التنبؤ، فقد قام بإرسالها إلى بواتيه Poltlers حيث خضعت لاختبار قام به جماعة من رجال الدين، والذين لم يجدوا فيها إلا الخير، والتواضع، والرأفة، والأمانة، والبساطة، وتم التأكد من عذريتها على يد اثنتين من النبيلات. وأخيراً فقد تحقق للدوفين النصر.

حيث جهزها بدرع واق وأحد أقاربه وهو نوق أليسو Alencon، وأعطاها فرساً، فخرجت إلى المراعى بفرسها الذى يعدو مسرعاً، وفي يدها حربة الأعداء الذين تخيلتهم. وهذا هو كل ما تم تسجيله فى قصة حياتها المثيرة. ولقد أكدت جان للدوفين أحقيته فى العرش، وأنه فعلاً الملك الحقيقى لفرنسا، وأصرت على أنها ستقود الجيش الملكى لتحرير أورليانز وهى المدينة التى تقع على الشاطئ الأيسر لنهر اللوار، والتى كانت تعاني من حصار الإنجليز لها منذ أكتوبر الماضى (١٤٢٧م). والذين كانوا قد قاموا ببناء سلسلة من القلاع الصغيرة حولها، وكانوا ينتظرون أن تفكك المجاعة بها، دونما خوف من قوات الدوفين. واستطاعت جان أن تدخل المدينة ومعها بعض الإمدادات دون أن تلقى كبير عناء، ثم أمسكت بلجام فرسها الأبيض المجهز للقتال، وأمامها رايتها البيضاء وعليها اثنان من الملائكة كل منهما يحمل زهرة الزنبق الفرنسية، مما أوحى بالأمل فى نفوس المواطنين، وتحت قيادتها قاموا بتوجيه الضربات

للقلاع الإنجليزية الواحدة تلو الأخرى. لقد أكدت عند محاكمتها قولها : "لقد كنت أول من وضع سلماً متحركاً على الجزء المحصن من الجسر" ؛ وانهزم الإنجليز ورفعوا الحصار عن المدينة، وانسحبوا عنها.

ولم يكن استرداد أورليانز دليلاً على عبقرية جان فحسب، بل كان أكبر عملية بناء روحى للفرنسيين، فانتشرت الأخبار فى كل مكان بأنه قد جاء العون الريانى لإنقاذهم، ومرة أخرى أحيا فيهم الأمل للقتال.

لقد كان على جان أن تنصت جيداً للأصوات الخفية التى تسمعها، كما كان عليها أن تجعل من الدوفين الملك الشرعى بتتويجه فى ريمس Reims، وفقاً للتقاليد الفرنسية. لقد حارب جيشها وهو يشق طريقه فى كل من أوكسير Auxerre، وتروى Troyes، وشالون Chalons إلى أن وصل إلى المدينة المقدسة، وهناك فى السابع عشر من شهر يوليو عام ١٤٢٩م تم تتويج الدوفين. ثم عادت جان إلى باريس، إلا أن حملتها العسكرية قدر لها عدم النجاح بسبب تردد الملك الجديد أو عدم شجاعته. ففى المعركة أصيبت جان فى فخذاها بسهم "وهناك لوحة تذكارية أمام مقهى الريبانيس منقوش عليها عبارة تحدد الموقع الذى أصيبت فيه".

وخلال الشتاء توقفت الحرب حسب التقاليد الحربية التى كانت متبعة، فلم يكن هناك أحد يجبذ الحرب أثناء برد الشتاء القارس. وفى يوم ٢٣ مايو سنة ١٤٣٠ كانت جان فى طريقها لرفع الحصار عن كومبين Combiegne، فتم أسرها على يد البورجنديين، وبعد قليل من الوقت تم بيعها للإنجليز، ولم يحاول تشالز إنقاذها.

وفى يناير ١٤٣١ تم تقديمها للمحاكمة فى روين Rouen أمام محكمة من رجال الدين الذين تم اختبارهم بواسطة الإنجليز، والذين وجهوا إليها عدة اتهامات منها القيام بأعمال السحر، والشعوذة، وعدم الطهارة، وارتداء ملابس الرجال، والتعمرد على الكنيسة. وكان القاضى هو أحد عملاء الإنجليز ويدعى الأسقف كوشو Cauchon، وكان يأمل فى تعيينه كبيراً لأساقفة روين Rouen مكافأة له. ولم يكن الغرض من المحاكمة وكما هو اضح اكتشاف الحقيقة وإقامة العدل، ولكن كان الهدف هو تفرقة رأى العام وإصدار قرار الحرمان ضد جان على أنها ساحرة وأنها مدينة

بانتصاراتها للشيطان. ولم يسمح لها بمحام أو من يدافع عنها، كما أن النص الأصلي لعملية المحاكمة كان قد تم بتره وتزييفه، كذلك فإن القسم الذي أعد لها لتقسم به على الملاقاة تم تزييفه. ومع هذا فإن أمانة جان، وشجاعتها وسلامة عقلها أمام الحاقدين وهم في ملابسهم المرعبة، كل ذلك يبدو واضحاً في الكلام المدون. وأخيراً وبعد حوالي خمسة أشهر من الاستجواب الذي لا ينقطع، نون تعذيب، فقد انهارت جان، ثم قامت بالتوقيع على الاتهام المعد لإعلانه على الجمهور ثم تراجعت عما جاء به من أقوال. وهذا جعل منها متهرطقة مرتدة لا تستحق الرحمة.

وفي ٣٠ مايو ١٤٣١م أعلن الأسقف كوشو Cauchon أنها مذنبية، ولكن بدلاً من أن يحيلها إلى محكمة مدنية - لأن المحاكم الكنسية لا تستطيع أن تصدر حكماً بالإعدام - فإنه قام بتسليمها للجيش الإنجليزي، حيث تم اقتيادها إلى مكان السوق القديم في روين Rouen لإحراقها. وهناك طلبت صليباً، وقام أحد الجنود الإنجليز بعمل صليب لها من قطعتي خشب وسلمه إليها، فأخذته بكل اعتزاز وقبلته، وقامت بضمه إلى صدرها! كما قام أحد الخيرين بجلب صليب من كنيسة سانت سوفير St Sauveur ووضعها أمام ناظرها عند مماتها، وكانت آخر كلمات نطقت بها هي "أيها المسيح التي رددتها أكثر من ست مرات، وتأثر الجميع بعملية صليبها هذه، وبخاصة ممن شاهدوها بمن فيهم من جنود، وبكوا حزناً عليها. وقال أحد مساعدي ملك الإنجليز: لقد ضعنا كلنا، لأننا أحرقنا شخصية طيبة ومقدسة، وتم إلقاء الرماد المتخلف عن إحراق جسدها في مياه نهر السين Seine تجنباً لاستخدامه في أعمال السحر أو الشعوذة.

أما الأسقف كوشو الذي لم يعترف أحد بأسقفيته، فقد أخذ ينوي غير مأسوف عليه، واستمر في معاقبة كل من يردد سيرة جان، أو من يتعاطف معها. وبأحراق جسد جان، فإن انجلترا أخذت نجمها في الأقول من وجهة نظر الشعب الفرنسي، وكأكدت عزلتها وهزيمتها. وقامت فرنسا بعقد معاهدة طويلة الأجل مع البرجنديين، ودخل الملك شارلز باريس سنة ١٤٣٦م، ورووين في سنة ١٤٤٩م. وتم استرداد نورماندى، وكل شمالي فرنسا، وبوردو Bordeaux، وبايون Bayonne. ولم يبق من ممتلكات الإنجليز في القارة الأوروبية سوى كالييه Calais. وفي عام ١٤٥٣م كانت حرب المائة عام قد وصلت نهايتها.

وبعد مرور سنتين، قامت أم چان وأخواها باستئناف الدعوى، وتم فتح ملف القضية حيث تمت تبرئة چان مما نسب إليها من اتهامات، وفى عام ١٩٢٠م تم إدراج اسمها ضمن أسماء القديسين . ما الذى يمكن أن يقوله أحد المؤرخين فى هذه القصة التى لا يصدقها عقل عن إحدى بنات الريف الأميات، والتى غيرت مجرى التاريخ، وروعت الملوك، وتفوقت على كبار القادة، والتى فاقت طاقتها كل طاقات البشر، ووصلت إلى درجة القداسة ؟ فهل كانت چان ممثلة للعناية الإلهية، أم أنها استطاعت أن تجسد كل القوى الخفية الكامنة فى النفس البشرية؟

إن الرد على هذه التساؤلات يعتمد على حكمنا على الأصوات التى كانت تسمعها چان، هل كانت شيئاً حقيقياً أم أنها مجرد شيء زائف ؟ فإذا كان فعلاً سانت مايكل، وسانت كاترين، وسانت مارجريت قد خاطبوا چان، فمعنى هذا أن معجزة قد حدثت ؛ وأن العناية الإلهية تتدخل فى شئون البشر، وتساند أتباعها المخلصين، وتكافئ من يستحق الثواب، وتعاقب من يستحق العقاب نتيجة تصرفاتهم، وهذا هو التفسير الأسهل . كما أن هذا التفسير ينحى جانباً القول بالشريعة الطبيعية (*) والقائم على إمكانية حدوث الشيء أو عدم حدوثه . كما أنه يفسح مجالاً للبرهان أو الدليل المباشر على نظرية السابق.

وإذا كانت هذه الأصوات زائفة، فمما لا شك فيه أنها كانت نتاجاً لتخيل متخلف، اختلطت فيه عملية التخيل بمشكلات سن البلوغ أو بأحلام البالغين، كما اختلط بالاضطراب الناجم عن اضطراب الغدد الصماء . وهناك نظرية تقول إنها كانت تعاني من مرض السل، والذى كان يؤثر فى فصوص المخ، مما كان يسبب اضطراباً جزئياً فى وظائف المخ . كما أن هلوسة جان الدينية، لا يمكن إرجاعها إلى قوة عقلها، بل إلى إدراكها . كما أن المشتغلين بعلم التشريح لا ينكرون ما للجينات من أثر، وأنه لا يمكن حدوث معجزة، لأن المعجزة تتنافى مع العلة والمعلول أو الصلة والأثر فى عالم يؤمن وبشكل محدد بدور التشريح الطبيعى . لذا فلم تكن هناك معجزات . وببساطة فإن

(*) هو شرع أو مبدأ يقال بأنه مستمد من الطبيعة يفرض سلطانه على المجتمع البشرى، عند فقدان القانون الوضعى المترجم .

جان قد جانبها الصواب فيما يخص الأصوات التي كانت تسمعها. فهي أصوات جاءت من داخلها، ولم تأت من الخارج. كما أنها كانت مجرد عمليات هلوسة وأوهاماً. وهناك احتمال ثالث، وهو أنها كانت تكذب إلى حد كبير لكي تجذب الانتباه إليها، وعلى كل قارئ أن يختار الاحتمال الذي يراه معقولاً حسبما يتراءى له، وحسب طبيعة عقله أو تجاربه.

وعلى أية حال، فسواء كانت جان ملهمة من قبل السماء، أو ملهمة من نفسها فإنها قد أنقذت فرنسا، فقد ساعدت على استعادة الروح للبلاد، وغرست في نفوس الفرنسيين الرغبة لقتال الإنجليز وبعدها طردهم، وتدعيم الملكية الفرنسية، وأخيراً الوصول بحرب المائة عام إلى نهايتها المحتومة.

لقد كانت حرباً لا طائل منها، ولم ينجم عنها سوى الدمار، والبؤس، والشقاء، والموت. إن الإنسان لتأخذ العشة، عندما يقارن الجهود الجبارة المبذولة بالنتائج الهزيلة التي تم تحقيقها" هكذا يقول هنري بيرن. فلقد نجم عن الحرب خراب مادي، وخسائر كبيرة في الأرواح ليس فحسب، بل تعصب مقيت وحالة مرضية كثيفة سرعان ما تحولت إلى هستيريا. فانبتت عنها كثير من عمليات ضرب النفس بالسياط تقريباً إلى الله، وتفجر الهوس الجماعي. وظهر ذلك جلياً في الفنون والآداب التي تخلد تعذيب الجسد والروح.

وتلاشت الروح المسيحية في أوروبا والتي كانت تظلل العالم المسيحي كله، مما ترك مجالاً للنزعات القومية للظهور. فجان دارك بصيحتها "فرنسا للفرنسيين" جسدت الروح الجديدة، فالدعوة إلى حب الوطن لم تنتشر فقط في فرنسا، بل في إنجلترا، وفي اسكتلنده، وفي بوهيميا، وفي هنغاريا. كما أن التعصب الجنسي المقيت ظهر واضحاً وبوجه خاص لدى الجرمان والسلاف، وعبر عن نفسه بشكل مرير. وظل نظام الإقطاع باقياً ومعبراً عن النظام السياسي والاجتماعي في ظل الحكومات والمؤسسات المختلفة.

وخلال هذه الفترة المضطربة والمليئة بالخراب، ازداد نفوذ الملوك، حيث هيمنت أسرة الهابسبرج على مقدرات الإمبراطورية الرومانية المقدسة في ألمانيا، كأسرة لها

الحق الشرعى فى الحكم، وفى إيطاليا فإن الحكام المستبدين غدت لهم السيادة على المدن الحرة، أو الكومونات، إلا أنهم عاشوا فى خوف دائم من مجالات دس السم لهم، فأحاطوا أنفسهم بالعديد من المنجمين والمفترين، والفنانين، والكتاب.

كما قام هؤلاء الحكام بإضعاف وتقويض نفوذ النبلاء واستقلالهم، وحرموهم من امتيازاتهم القديمة، وخصوصاً ما كان منها متعلق بشن الحروب الإقطاعية . فعاش نبلاء ألمانيا كل منهم فى حجرتين أو ثلاث فى قلاعهم المتهدمة، غير المريحة، وسط الماشية والدواجن بعدما كانوا يعيشون وسط حشد من رجالهم المسلحين، وحشد الملوك بعض رجال الطبقة العليا فى بلاطهم، مشجعين إياهم على تمضية أوقاتهم وسط المهرجانات الشكلية والاحتفالات التى لا طائل منها.

أما عن الأراضى الخاصة بالكنيسة، فقد تحولت إلى أرض بور، كما لم يعد فى مقدور الكنيسة تحصيل ضريبة العشور المفروضة عليها، فى الوقت الذى غدت فيه الأديرة شبه مهجورة، ولم تشهد تلك الفترة تأسيس أو قيام جماعات ديرية جديدة، مما كان يوحى بتدهور حياة الرهبنة . هذا إلى جانب أن البابوية فى أقيون، والانشقاقات الدينية، والنزاعات التى شهدتها الجامع الدينية، وتلك التى حدثت بين البابوات، قد شجعت كلها معاً على قيام حركة معادية لرجال الدين فى كل مكان باستثناء بوهيميا، هذه الحركة أخذت تعارض سيطرة الكنيسة وهيمنة رجال الدين على مقاليد الأمور.

وعلى الجانب الآخر، فإن أبناء الطبقة البورجوازية "سكان المدن" كانوا قد تعودوا على أن يحققوا أرباحاً طائلة بأساليب رائعة أكثر من اعتمادهم على القوة، وبذلك حققوا نوعاً معقولاً من الحياة السوية . وكان منهم من اشتغلوا كمستشارين للملوك، أو موظفين، ورجال مال، وساعدوا على إحلال النظام النقدى محل النظام الاقتصادى القديم المعتمد على الأرض الزراعية . وفى هذا المجال حقق بعضهم الكثير والكثير، أمثال جاك كوير Jacques Coeur، وهو أحد المقاولين ممن كان لهم استثمارات واسعة ومتعددة، وكان منزله فى بورجيه Bourges مثلاً رائعاً لعظمة العمارة المدنية فى العصور الوسطى إلا أن مكانته العظيمة هذه قد جلبت عليه الكثير من المتاعب، فقد تم

اتهامه زوراً بالخيانة العظمى، وبعد سلسلة من المحاكمات فقد مات سجيناً، وهو يقاوم الأثرak.

أما عن كبار رجال المال والتجارة، فقد أدركوا أهمية التجارة البحرية، فبنوا ما لا حصر له من السفن، واستغلوا الكثير من المناجم، وشيدوا كثيراً من معامل النسيج لصناعة المنسوجات الحريرية، وكذلك معامل الورق، والأسلحة، والزجاج . وأخذت الطباعة فى الظهور ؛ وتحولت كثير من القرى الزراعية إلى مدن صناعية، وحرصت الحكومات على تشجيع وحماية التجارة، فكان التجار الإنجليز موجودين فى كل مكان، من الإسكندرية وحتى ريشافيك Rykjavik، وعاش أبناء الطبقة البورجوازية فى كثير من المدن حياة مترفة، ويمكننا التعرف على منازلهم فى هيلدشاييم Hildesheim وروتنبرج Rothenburg وفى بعض مدن العصور الوسطى التى لا تزال باقية إلى الآن.

ولقد عانى الفلاحون وأرباب الحرف كثيراً من الحروب والاضطرابات . كما كانت هناك فواصل تمنع الحراك الطبقي، وقيود مفروضة فى نطاق كل طبقة اجتماعية، ففى انجلترا، فإن السياج الذى يحيط بالأراضى العامة المخصصة لرعى الأغنام والأراضى الزراعية قد ساعد عدداً كبيراً من الفلاحين على استبدالها إلى مدن . وفى ألمانيا، نسمع أن ما يقرب من ٤٤٪ من القرى فى هس Hesse أصبحت مهجورة، وحدث تحول إلى النمط الألمانى المعروف باسم Vehmgericht، وهو نوع من جمعيات الكوكلوكلس Ku Klux Klan (*) تم تأسيسها للضغط على الفلاحين كي لا يهجروا الأرض الزراعية، وتقويم الفارين منهم إلى المحاكمة، وإقامة المشانق فى كل مكان كنوع من التحذير لهم . وبذلك تم كبح جماح وغضب الجماعات المتذمرة، إلى أن عبر هذا الغضب عن نفسه فى شكل ثورة الفلاحين فى ألمانيا فى القرن التالى، وهى التى اشتهرت بحرب الفلاحين.

وفى الوقت الذى كانت أوربا تكافح فيه لتعيد بناء نفسها من جديد، لاح فى الأفق إعصار مدمر فى الشرق . وفى أواخر القرن الرابع عشر، اجتاح تيمورلنك التترى

(*) وهى جمعيات سرية أمريكية، نشأت بعد الحرب الأهلية لترسيخ سيطرة البيض على الزنوج المترجم .

آسيا الصغرى، وشمالى الهند، بل وحتى الاراضى الروسية، مخلقاً وراءه أهرامات ضخمة من جماجم البشر . كما قام الأتراك العثمانيون بعبور الدردنيل، والاستيلاء على أدريانوبل Adrianopl، وتم لهم هزيمة البلغار، والبوسنيين، والصرب فى كوسوفو سنة ١٣٨٩م . وأقسم السلطان بيازيد المشهور "بالبرق" بأنه لن يهدأ له بال حتى يطعم فرسه على مذبح القديس بطرس فى روما . وعلى أية حال، فقد تم صد التوسع التركى على يد البطل المجرى چانوس هنيادى Janos Hunyadi .

وفى سنة ١٤٥٣م قام السلطان التركى محمد الثانى بمهاجمة القسطنطينية، وبعد عمليات حصار مريرة، اقتحم السلطان المدينة . ومات الإمبراطور قسطنطين الحادى عشر وهو يدافع عن عرشه ببسالة . وماتت القسطنطينية بموت قسطنطين الحادى عشر، وهى التى شيدها قسطنطين الأول، وأصبحت تعرف باسم استانبول، وتم تحويل كنيسة أيا صوفيا إلى مسجد . وبذلك تحولت الإمبراطورية الشرقية المسيحية إلى الإمبراطورية العثمانية ؛ وتمت إضافة جزء من أوربا إلى آسيا .

لقد كان يوم ٢٩ مايو ١٤٥٣م واحداً من الأيام الفارقة فى التاريخ، وتم اتخاذ هذا اليوم وبوجه عام على نهاية العصور الوسطى، وبداية العصور الحديثة . هذا اليوم هو أحد الأيام الحاسمة، على الرغم من وجود أيام حاسمة يمكن اقتراحها، فهو يعبر بلا شك وبوضوح عن أن شيئاً مألوفاً كان فى طريقة للزوال، وأن شيئاً جديداً فى طريقه للظهور .

كما كان نهاية لعصر مفعم بالأحداث التاريخية . ووفقاً للترتيب التاريخى، فإن ذلك العصر قد بدأ بفترة فقر مدقع، تلتها فترة كفاف ونضال مرير تحققت فيها بعض الإنجازات، تم حدثت انتكاسة مرة أخرى أدت إلى فترة ركود . إن التعبير المجازى لأى تطور إنسانى أو فردى عادة ما يكون من مرحلة الطفولة إلى مرحلة النضج ثم إلى الشيخوخة، وهو شىء محتوم ومقدر له أن يتحقق . ويمكننا أن نصل بالمقارنة إلى حد أبعد من ذلك، فالعصور الوسطى قد تركت لوليدها التمدن، وهو ميراث أفضل بكثير مما ورثته هى منذ بدايتها . فالعصور الوسطى أنجزت أشياء عظيمة فى مجال العمارة والفنون، وفى الآداب، وفى التعليم، وفى المعرفة . وهى فترة أضافت الكثير من

الجمال، والراحة للحياة اليومية التي يعيشها الناس . ففيها كانت بدايات كثير من الصناعات ورؤس الأموال، ومفاهيم كثيرة لم تكن معروفة من قبل، وفيها حدث تطور كبير في مجال نقابات أرباب الحرف، وفي المشاعية داخل كثير من الأديرة . كذلك مهدت العصور الوسطى للحركة الإنسانية التي قدر لها أن تزدهر في عصر النهضة، والأفكار الدينية التي قدر لها أن تتطور في عصر الإصلاح الديني. كما أنها ساعدت على تطوير حركة الكشوف التي وسعت من مدارك الناس الجغرافية، ومعلوماتهم، عن العالم المحيط بهم. /

إن حكمنا على العصور الوسطى ككل يجب أن يكون شيئاً نسبياً بما تم إنجازه في عصرنا الحالي . لقد كانت العصور الوسطى فترة فوق العادة، وهكذا هو الحال في عصرنا، على الرغم من أن عبارة فوق العادة هذه تختلف من مكان لآخر. فقد كانت فترة لا يعوزها الألم والموت، وإن لم تكن قد ورثت عن القرون السابقة ما كان فيها من ازدهار في المعلومات الطبية . فالحياة فيها كانت قصيرة، وخطيرة، ومقدرة ؛ ومع هذا فهي ما زالت كذلك. لقد كانت عصور قسوة، كلها معاناة، ولم تختلف إلى حد ما إلا نتيجة لمحاولات الإنسان التخفيف من حدتها، فيها قليل من الشفقة والرحمة والتعاطف، وفيها قليل من احترام الحياة الإنسانية، لدرجة أننا نقشعر أجسامنا لما كان فيها من عقوبات شنيعة مثل قطع الرأس، وسمل العين، ويتر بعض أعضاء الجسم. ومع هذا فهي ليست أشنع من قسوتنا الممتلئة في التراشق بكل وسائل الدمار والإبادة، واستخدام القاذفات، والإبادة الجماعية، وإماتة الشعوب جوعاً.

وهناك الكثير في العصور الوسطى مما يستحوذ على إعجابنا، بل ويمكن أن نحسد أهلها عليه. فالمجتمع ككل كان مترابطاً، وفي داخله كان يجد كل إنسان نوعاً من الرضا. فلقد عرفوا القوانين التي رسختها السلطات الدنيوية والدينية، كما أن الناس لم يكونوا مشغولين بالتوافه التي لا طائل منها، ومن المحتمل أن تكون صحتهم العقلية والنفسية أفضل مما هي لدينا، فالفلاح الإنجليزي الصغير الذي يملك أرضاً يزرعها، وساكن المدينة الألماني، أو أحد الحرفيين الإيطاليين كان في مقدوره أن يحيا حياة معقولة. أما الذين كانوا يتطلعون إلى أكثر من ذلك فقد كان في مقدورهم أن

يلتحقوا بإحدى الحملات الصليبية، أو يموتوا بشرف في إحدى المعارك التي يخوضونها من أجل أسيادهم الإقطاعيين. كما كان في مقدورهم أن يعتزلوا الحياة الدنيوية ويعيشوا حياة الزهد من أجل خلاص أجسامهم، ومن أجل الحصول على مكافأة أكيدة من السماء . كما أن عقيدة الناس وإيمانهم كانا سليمين، وكان لديهم إيمان راسخ بقربهم من الله ومن القديسين، كما أن القديسين أنفسهم كانوا شديدي الصلة بالناس، ولا يبعدون عنهم سوى عدة ياردات أو أميال، مستعدين لتقديم المعجزات، مخلصين في صلواتهم، شاكرين لما يقدم لهم من هبات، مشتغلين كلية بكل ما فيه سعادة البشر.

وكان لدى رجال العصور الوسطى شعور فياض بجمال الطبيعة، هذا الشعور حاولوا أن يضاهوه في ابتكاراتهم، تماماً مثلما نفعل متأثرين بكتابنا الرومانسيين منذ القرن التاسع عشر، بأن نحاول أن نجد ما في حياة القلاع، والكاتدرائيات، والمدن المبنية فوق المناطق التلية من روعة لكي نهرب من العالم الصناعي الذي نعيش فيه، ولقد صور لنا خيالنا العصور الوسطى على أنها كانت أرض الأحلام، التي عاش عليها الفرسان الشجعان والنساء الجميلات، وشعراء التروبادور، والسحرة، والقديسون، والجان.

ولم يكن خيالنا كله شيئاً زائفاً، فالعالم بالنسبة لرجال العصور الوسطى كان عالماً غريباً، وجميلاً، وكل ما كان يجب عليهم هو أن يفتحوا أعينهم عليه. لقد كانوا مدركين لكل ما هو عجيب وغريب ورائع حولهم في حياتهم العافية، وكان في مقدورهم أن يعبروا عن هذا الجمال في كثير من أدبياتهم . فهناك فقرة رائعة موجودة في مؤرخة سالمبين Salimbene من بارما Barma، وهي تعبر عن إدراك الناس في العصور الوسطى للجمال، وهو إدراك روي غير بادٍ للحواس، فهو يصف لنا لحظة ساحرة، ويرسل بهذا السحر إلى القارئ الحديث، عندما يذكر أنه خرج مع زميل له وهو أحد الرهبان لجمع الصدقات من بيزا، فيقول : لقد وصلنا إلى فناء معين، فدخلناه سوياً، وهناك كانت كرمة وارفة الظل، تروق لناظرها بأوراقها الخضراء النضرة تدعونا لأن نستظل بظلها الظليل، ونجلس تحتها لكي نستريح بعض الوقت . وهناك أيضاً

كانت تتبع تماثيل كثير من النمر وكثير من الحيوانات المختلفة من وراء البحار، حيث كنا نحملق طويلاً وبسعادة غامرة، لأن من طبيعة البشر التطلع إلى كل ما هو غريب وجميل . وهناك كتبت تجد الشباب في مستقبل العمر أو ريعان الشباب، بملامحهم الجميلة وملابسهم الرقيقة التي كانت تسر الناظرين، وتجذب إليها الأفتدة . الكل يعسك في يده إما آلة الفيول، أو العود، أو بعض الآلات الموسيقية الأخرى، يعزفون عليها أرق الأمان . ولم يكن بينهم أي شغب أو اضطراب، الكل صامت وينصت في هدوء . لقد كانت أغانيهم غربية وجميلة في كلماتها وألحانها، لدرجة أنها مست شفاف قلوبنا، ولم يتقوه أحدهم بكلمة معنا، كما لم تتقوه معهم بكلمة واحدة، كما أنهم لم يتوقفوا عن العزف أو الغناء أثناء تواجدهم هناك ؛ ذلك لأننا تريتنا هناك طويلاً، وقاومنا أنفسنا كثيراً في ترك ذلك المكان . لقد كانت أغانيهم أكثر من عجيبة وجميلة، وما زالت قصة العصور الوسطى جميلة وغريبة.

المؤلف فى سطور

موريس جيلبرت بيشوب

أستاذ الأدب الرومانسى ، المؤرخ الكبير ، ولد عام ١٨٩٣ م ، وحصل على شهادة الليسانس من كلية الآداب بجامعة كورنيل عام ١٩١٣ م ، وفى عام ١٩١٤م نال منها درجة الماجستير فى الآداب ، ثم فى عام ١٩٢٦ حصل على درجة الدكتوراه من نفس الجامعة ، والتي عمل بها حتى وافته المنية عام ١٩٧٣ م ، تاركاً لنا ثروة من أعماله الأدبية ، وعددًا كبيراً من الرسائل المتبادلة مع كبار أدباء عصره ، إلى جانب العديد من المؤلفات التاريخية ، يأتى فى مقدمتها كتابه عن «تاريخ جامعة كورنيل» ، و «تاريخ أوروبا فى العصور الوسطى» .

المترجم فى سطور

الدكتور على السيد على

من مواليد القاهرة ١٩٣٨ ، يشغل حالياً وظيفة أستاذ غير متفرغ لتاريخ العصور الوسطى بقسم التاريخ بكلية التربية بالفيوم فرع جامعة القاهرة . حصل على ليسانس الآداب فى التاريخ من جامعة القاهرة عام ١٩٧٠ م ، ثم درجة الماجستير فى الآداب بتقدير امتياز مع مرتبة الشرف الأولى عام ١٩٧٩ م ، وموضوعها «المجتمع المسيحى فى بلاد الشام عصر الحروب الصليبية» .

وفى عام ١٩٨٤ م حصل على درجة الدكتوراه فى الآداب من جامعة الزقازيق بتقدير ممتاز مع مرتبة الشرف، وموضوعها «مدينة بيت المقدس فى عصر سلاطين المماليك» شارك فى العديد من الندوات والمؤتمرات فى مصر والعالم العربى الخاصة بالدراسات التاريخية ، وله العديد من المؤلفات المطبوعة والمنشورة فى مجالات التاريخ الاجتماعى ، والاقتصادى ، والثقافى فى عصر الحروب الصليبية ، والمماليك ، والمغول.



المفتدين

المشروع القومي للترجمة

المشروع القومي للترجمة مشروع تنمية ثقافية بالدرجة الأولى ، ينطلق من الإيجابيات التي حققتها مشروعات الترجمة التي سبقته في مصر والعالم العربي ويسعى إلى الإضافة بما يفتح الأفق على وعود المستقبل، معتمداً المبادئ التالية :

- ١- الخروج من أسر المركزية الأوروبية وهيمنة اللغتين الإنجليزية والفرنسية .
- ٢- التوازن بين المعارف الإنسانية في المجالات العلمية والفنية والفكرية والإبداعية .
- ٣- الانحياز إلى كل ما يؤسس لأفكار التقدم وحضور العلم وإشاعة العقلانية والتشجيع على التجريب .
- ٤- ترجمة الأصول المعرفية التي أصبحت أقرب إلى الإطار المرجعي في الثقافة الإنسانية المعاصرة، جنباً إلى جنب المنجزات الجديدة التي تضع القارئ في القلب من حركة الإبداع والفكر العالميين .
- ٥- العمل على إعداد جيل جديد من المترجمين المتخصصين عن طريق ورش العمل بالتنسيق مع لجنة الترجمة بالمجلس الأعلى للثقافة .
- ٦- الاستعانة بكل الخبرات العربية وتنسيق الجهود مع المؤسسات المعنية بالترجمة .

المشروع القومى للترجمة

أحمد درويش	جون كوين	اللغة العليا	١
أحمد فؤاد بليغ	ك. مادهو باننيكار	الوثنية والإسلام (ط١)	٢
شوقى جلال	جورج جيمس	التراث المسروق	٣
أحمد الحضرى	انجا كاريتنكوفا	كيف تتم كتابة السيناريو	٤
محمد علاء الدين منصور	إسماعيل فصيح	ثريا فى غيبوبة	٥
سعد مصلوح ووفاء كامل قايد	ميلكا إفيتش	اتجاهات البحث اللسانى	٦
يوسف الأنطكى	لوسيان غولدمان	العلوم الإنسانية والفلسفة	٧
مصطفى ماهر	ماكس فريش	مشعلو الحرائق	٨
محمود محمد عاشور	أندرو. س. جودى	التغيرات البيئية	٩
محمد معتصم وعبد الجليل الأزدي وعمر حلى	جيرار چينيت	خطاب الحكاية	١٠
هناء عبد الفتاح	فيسوفا شيمبوريسكا	مختارات	١١
أحمد محمود	ديفيد براونستون وايرين فرانك	طريق الحرير	١٢
عبد الوهاب علوب	روبرتسن سميث	بيانة الساميين	١٣
حسن المودن	جان بيلمان نويل	التحليل النفسى للأدب	١٤
أشرف رفيق عفيفى	إوارد لويس سميث	الحركات الفنية	١٥
يئشرافد أحمد عثمان	مارتن برنال	أثنية السوداء (ج١)	١٦
محمد مصطفى بدوى	فيليب لاركين	مختارات	١٧
طلعت شاهين	مختارات	الشعر النسائى فى أمريكا اللاتينية	١٨
نعيم عطية	جورج سفيريس	الأعمال الشعرية الكاملة	١٩
يمنى طريف الخولى وبيوى عبد الفتاح	ج. ج. كراوثر	قصة العلم	٢٠
ماجدة العنانى	صمد بهرنجى	خوخة وألف خوخة	٢١
سيد أحمد على الناصرى	جون أنتيس	منكرات رحالة عن المصريين	٢٢
سعيد توفيق	هانز جيورج جادامر	تجلى الجميل	٢٣
بكر عباس	باتريك بارندر	ظلال المستقبل	٢٤
إبراهيم الدسوقى شتا	مولانا جلال الدين الرومى	مثنوى	٢٥
أحمد محمد حسين هيكل	محمد حسين هيكل	بين مصر العام	٢٦
نخبة	مقالات	التنوع البشرى الخلاق	٢٧
منى أبو سنة	جون لوك	رسالة فى التسامح	٢٨
بدر الديب	جيمس ب. كارس	الموت والوجود	٢٩
أحمد فؤاد بليغ	ك. مادهو باننيكار	الوثنية والإسلام (ط٢)	٣٠
عبد الستار الطوجى وعبد الوهاب علوب	جان سوفاجيه - كلود كاين	مصادر دراسة التاريخ الإسلامى	٣١
مصطفى إبراهيم فهمى	ديفيد روس	الانقراض	٣٢
أحمد فؤاد بليغ	أ. ج. هويكنز	التاريخ الاصلدى لأفريقيا الغربية	٣٣
حصه إبراهيم المنيف	روجر آلن	الرواية العربية	٣٤
خليل كلفت	پول . ب . ديكسون	الأسطورة والحدائث	٣٥
حياة جاسم محمد	والاس مارتن	نظريات السرد الحديث	٣٦
جمال عبد الرحيم	بريجيت شيفر	واحة سيوة وموسيقاها	٣٧

أنور مغيث	ألن تورين	نقد الحداثة	٢٨
منيرة كروان	بيتر والكوت	الإغريق والحسد	٢٩
محمد عيد إبراهيم	أن سكستون	قصائد حب	٤٠
عاطف نهد وإبراهيم فتمى ومحمود ماجد	بيتر جران	ما بعد المركزية الأوروبية	٤١
أحمد محمود	بنجامين بارير	عالم ماك	٤٢
المهدى أخريف	أوكتايفو پاث	اللهب المزوج	٤٣
مارلين تادرس	ألدوس هكسلى	بعد عدة أصياف	٤٤
أحمد محمود	روبرت ج دنيا - جون ف أ فاين	التراث المغفور	٤٥
محمود السيد على	يايلو نيرودا	عشرون قصيدة حب	٤٦
مجاهد عبد المنعم مجاهد	رينيه ويليك	تاريخ النقد الألبى الحديث (ج١)	٤٧
ماهر جويجاتى	فرانسوا بوما	حضارة مصر الفرعونية	٤٨
عبد الوهاب علوب	ه . ت . نوريس	الإسلام فى البلقان	٤٩
محمد برادة وعثمانى الملوذ ويوسف الأتلكى	جمال الدين بن الشيخ	ألف ليلة وليلة أو القول الأسير	٥٠
محمد أبو العطا	داريو بيانوبيا وخ . م بينياليستى	مسار الرواية الإسبانو أمريكية	٥١
لطفى فطيم وعادل دمرداش	ب . نوفاليس وس . روجسيفيتز	العلاج النفسى التديمى	٥٢
مرسى سعد الدين	دوجر بيل	الدراما والتعليم	٥٣
محسن مصيلحى	أ . ف . ألنجتون	المفهوم الإغريقى للمسرح	٥٤
على يوسف على	ج . مايكل والتون	ما وراء العلم	٥٥
محمود على مكى	جون بولكنجهوم	الأعمال الشعرية الكاملة (ج١)	٥٦
محمود السيد و ماهر البطوطى	فديريكو غرسية لوركا	الأعمال الشعرية الكاملة (ج٢)	٥٧
محمد أبو العطا	فديريكو غرسية لوركا	مسرحيتان	٥٨
السيد السيد سهيم	كارلوس مونييث	المحيرة (مسرحية)	٥٩
صبرى محمد عبد الفنى	جوهانز إيتن	التصميم والشكل	٦٠
مراجعة وإشراف : محمد الجوهري	شارلوت سيمور - سميت	موسوعة علم الإنسان	٦١
محمد خير البقاعى .	رولان بارت	لذة النص	٦٢
مجاهد عبد المنعم مجاهد	رينيه ويليك	تاريخ النقد الألبى الحديث (ج٢)	٦٣
رمسيس عوض .	ألان وود	برتراند راسل (سيرة حياة)	٦٤
رمسيس عوض .	برتراند راسل	فى مدح الكسل ومقالات أخرى	٦٥
عبد اللطيف عبد الطيم	أنطونيو جالا	خمس مسرحيات أندلسية	٦٦
المهدى أخريف	فرنانو بيسوا	مختارات	٦٧
أشرف الصباغ	فالنتين راسبوتين	تتاشا العجوز وقصص أخرى	٦٨
أحمد فؤاد متولى وهويدا محمد فهمى	عبد الرشيد إبراهيم	لعلم الإسلامى فى أوائل القرن العشرين	٦٩
عبد الحميد غلاب وأحمد هشاد	أوخينيو تشانج روبريجت	ثقافة وحضارة أمريكا اللاتينية	٧٠
حسين محمود	داريو فو	السيدة لا تصلح إلا للرعى	٧١
فؤاد مجلى	ت . س . إليوت	السياسى العجوز	٧٢
حسن ناظم وعلى حاكم	چين . ب . توميكز	نقد استجابة القارئ	٧٣
حسن بيومى	ل . ا . سيمينوفا	صلاح الدين والمالِك فى مصر	٧٤
أحمد درويش	أندريه موروا	فن التراجم والتسير الذاتية	٧٥

عبد المقصود عبد الكريم	مجموعة من الكتاب	جاك لكان واغواء التحليل النفسى	٧٦
مجاهد عبد المنعم مجاهد	رينيه ويليك	تاريخ النقد الألبى الحديث (ج٣)	٧٧
أحمد محمود ونورا أمين	رونالد روبرتسون	العولمة : النظرية الاجتماعية والثقافة الكونية	٧٨
سعيد الغانمى وناصر حلاوى	بوريس أوسينسكى	شعرية التأليف	٧٩
مكارم الغمرى	ألكسندر بوشكين	بوشكين عند «نافورة الدموع»	٨٠
محمد طارق الشرقاوى	بنكت أندرسن	الجماعات المتخيلة	٨١
محمود السيد على	ميجيل دى أونامونو	مسرح ميجيل	٨٢
خالد المعالى	غوتفريد بن	مختارات	٨٣
عبد الحميد شيحة	مجموعة من الكتاب	موسوعة الأندب والنقد	٨٤
عبد الرازق بركات	صلاح زكى أقطاى	منصور الحلاج (مسرحية)	٨٥
أحمد فتحى يوسف شتا	جمال مير صادقى	طول الليل	٨٦
ماجدة العنانى	جلال آل أحمد	نون والقلم	٨٧
إبراهيم الدسوقى شتا	جلال آل أحمد	الابتلاء بالتفرب	٨٨
أحمد زايد ومحمد محيى الدين	أنتونى جيننز	الطريق الثالث	٨٩
محمد إبراهيم مبروك	ميجل دى ثرياتس	وسم السيف	٩٠
محمد هناء عبد الفتاح	بارير الاسوستكا	المسرح والتجريب بين النظرية والتطبيق	٩١
نادية جمال الدين	كارلوس ميجيل	أساليب ومضامين للمسرح الإسبلتوأمرىكى	٩٢
		للعصر	
عبد الوهاب علوب	مايك فيذرستون وسكوت لاش	محدثات العولمة	٩٣
فوزية العشماوى	صمويل بيكيت	الحب الأول والصحة	٩٤
سرى محمد عبد اللطيف	أنطونيو بويرو بايخو	مختارات من المسرح الإسبانى	٩٥
إيوار الخراط	قصص مختارة	ثلاث زنبقات ووردة	٩٦
بشير السباعى	فرنان برويل	هوية فرنسا (مج١)	٩٧
أشرف الصباغ	نخبة	الهم الإنسانى والابتزاز الصهيونى	٩٨
إبراهيم قنديل	ديفيد روينسون	تاريخ السينما العالمية	٩٩
إبراهيم فتحى	بول هيرست وجراهام تومبسون	مساطة العولمة	١٠٠
رشيد بنحو	بيرنار فاليط	النص الروائى (تقنيات ومناهج)	١٠١
عز الدين الكتانى الإبريسى	عبد الكريم الخطيبى	السياسة والتسامح	١٠٢
محمد بنيس	عبد الوهاب المؤدب	قبر ابن عربى يليه آباء	١٠٣
عبد الغفار مكاوى	برتولت بريشت	أويرا ماهوجنى	١٠٤
عبد العزيز شبيب	جيرارچينيت	مدخل إلى النص الجامع	١٠٥
أشرف على دعور	ماريا خيسوس روبييرامتى	الأندب الأندلسى	١٠٦
محمد عبد الله الجعيدى	نخبة	صورة الفنان فى الشعر الأمريكى المعاصر	١٠٧
محمود على مكى	مجموعة من النقاد	ثلاث دراسات عن الشعر الأندلسى	١٠٨
هاشم أحمد محمد	جون بولوك وعادل درويش	حروب المياه	١٠٩
منى قطان	حسنة بيجوم	النساء فى العالم النامى	١١٠
ريهام حسين إبراهيم	فرانسيس هيندسون	المرأة والجريمة	١١١
إكرام يوسف	أرلين علوى ماكليود	الاحتجاج الهادئ	١١٢
أحمد حسان	سادى پلانن	راية التمرد	١١٣

نسيم مجلى	١١٤	مسرحيتا حصاد كونجى وسكان المستنق	وول شوينكا
سمية رمضان	١١٥	غرفة تخص المرء وحده	فرچينيا وولف
نهاد أحمد سالم	١١٦	امرأة مختلفة (درية شفيق)	سينثيا نلسون
منى إبراهيم وهالة كمال	١١٧	المرأة والجنوسة فى الإسلام	ليلى أحمد
لميس النقاش	١١٨	النهضة النسائية فى مصر	بث بارون
ياشراف: روف عباس	١١٩	النساء والأسرة وقوانين الطلاق	أميرة الأزهرى سنيل
نخبة من المترجمين	١٢٠	الحركة النسائية والتطور فى الشرق الأوسط	ليلى أبو لغد
محمد الجندى وإيزابيل كمال	١٢١	الدليل الصغير عن الكاتبات العربيات	فاطمة موسى
منيرة كروان	١٢٢	نظام العبودية القديم ونموذج الإنسان	جوزيف فوجت
أنور محمد إبراهيم	١٢٣	الإمبراطورية العثمانية وعلاقاتها الدولية	نيل ألكسندر وفتاولينا
أحمد فؤاد بلبع	١٢٤	الفجر الكاتب	جون جراى
سمحة الخولى	١٢٥	التحليل الموسيقى	سيدريك ثورپ ديفى
عبد الوهاب علوب	١٢٦	فعل القراءة	ثولفانج ايسر
بشير السباعى	١٢٧	إرهاب	صفاء فتحى
أميرة حسن نويرة	١٢٨	الأدب المقارن	سوزان باسنيت
محمد أبو العطا وآخرون	١٢٩	الرواية الإسبانية المعاصرة	ماريا نولورس أسيس جاروت
شوقى جلال	١٣٠	الشرق يصعد ثانية	أندرية جوندر فرانك
لويس بقطر	١٣١	مصر القديمة (التاريخ الاجتماعى)	مجموعة من المؤلفين
عبد الوهاب علوب	١٣٢	ثقافة العولة	مايك فيذرستون
طلعت الشايب	١٣٣	الخوف من المرايا	طارق على
أحمد محمود	١٣٤	تشريح حضارة	بارى ج. كيمب
ماهر شفيق فريد	١٣٥	المختار من نقد ت. س. إليوت	ت. س. إليوت
سحر توفيق	١٣٦	فلاحو الباشا	كينيث كونو
كاميليا صبحى	١٣٧	منكرات ضابط فى الحملة الفرنسية	جوزيف مارى مواريه
وجيه سمعان عبد المسيح	١٣٨	عالم التليفزيون بين الجمال والعنف	إيفيلينا تارونى
مصطفى ماهر	١٣٩	پارسيقال	ريشارد فاچنر
أمل الجبورى	١٤٠	حيث تلتقى الأنهار	هربرت ميسن
نعيم عطية	١٤١	اثنتا عشرة مسرحية يونانية	مجموعة من المؤلفين
حسن بيومى	١٤٢	الإسكندرية : تاريخ ودليل	أ. م. فورستر
عدلى السميرى	١٤٣	قضايا التنظير فى البحث الاجتماعى	بيريك لايدار
سلامة محمد سليمان	١٤٤	صاحبة اللوكاندة	كارلو جولونى
أحمد حسان	١٤٥	موت أرتيميو كروث	كارلوس فوينتس
على عبدالرؤف البمبى	١٤٦	الورقة الحمراء	ميجيل دى ليبس
عبدالغفار مكاوى	١٤٧	خطبة الإدانة الطويلة	تانكريد نورست
على إبراهيم منوفى	١٤٨	القصة القصيرة (النظرية والتقنية)	إنريكى أندرسون إمبيرت
أسامة إسبر	١٤٩	النظرية الشعرية عند إليوت وأدونيس	عاطف فضول
منيرة كروان	١٥٠	التجربة الإغريقية	روبرت ج. ليتمان
بشير السباعى	١٥١	هوية فرنسا (مج ٢ ، ج١)	فرنان برودل
محمد محمد الخطابى	١٥٢	عدالة الهنود وقصص أخرى	نخبة من الكتاب

فاطمة عبدالله محمود	فيولين فاتويك	١٥٣ غرام الفراعنة
خليل كلفت	فيل سليتر	١٥٤ مدرسة فرانكفورت
أحمد مرسى	نخبة من الشعراء	١٥٥ الشعر الأمريكى المعاصر
مى التلمسانى	جى أنبال وآلان وأوديت فيرمو	١٥٦ المدارس الجمالية الكبرى
عبدالعزیز بقوش	النظامى الكنوجنى	١٥٧ خسرو وشيرين
بشير السباعى	فرنان برودل	١٥٨ هوية فرنسا (مج ٢ ، ج ٢)
إبراهيم فتحى	ديفيد هوكس	١٥٩ الإيديولوجية
حسين بيومى	بول إيرليش	١٦٠ آلة الطبيعة
زيدان عبدالحليم زيدان	اليخاندرو كاسونا وأنطونيو جالا	١٦١ من المسرح الإسباني
صلاح عبدالعزیز محجوب	يوحنا الآسيوى	١٦٢ تاريخ الكنيسة
ياشراق: محمد الجوهري	جوردن مارشال	١٦٣ موسوعة علم الاجتماع
نبيل سعد	جان لاكوتير	١٦٤ شامبوليون (حياة من نور)
مهير المصانفة	أ. ن أفانا سيفا	١٦٥ حكايات الثعلب
محمد محمود أبو غدير	يشعياهو ليتمان	١٦٦ العلاقات بين المتدينين والعمانيين فى إسرائيل
شكرى محمد عياد	رابندراناث طاغور	١٦٧ فى عالم طاغور
شكرى محمد عياد	مجموعة من المؤلفين	١٦٨ دراسات فى الأدب والثقافة
شكرى محمد عياد	مجموعة من المبدعين	١٦٩ إبداعات أدبية
بسام ياسين رشيد	ميفيل دليبيس	١٧٠ الطريق
هدى حسين	فرانك بيجو	١٧١ وضع حد
محمد محمد الخطابى	مختارات	١٧٢ حجر الشمس
إمام عبد الفتاح إمام	ولتر ت. ستيس	١٧٣ معنى الجمال
أحمد محمود	ايليس كاشمور	١٧٤ صناعة الثقافة السوداء
وجيه سمعان عبد المسيح	لورينزو فيلشس	١٧٥ التليفزيون فى الحياة اليومية
جلال البنا	توم تيتنبرج	١٧٦ نحو مفهوم للاقتصاديات البيئية
حصه إبراهيم المنيف	هنرى تروايا	١٧٧ أنطون تشيخوف
محمد حمدى إبراهيم	نخبة من الشعراء	١٧٨ مختارات من الشعر اليونانى الحديث
إمام عبد الفتاح إمام	أيسوب	١٧٩ حكايات أيسوب
سليم عبد الأمير حمدان	إسماعيل فصيح	١٨٠ قصة جاويد
محمد يحيى	فنسنت ب. ليتش	١٨١ النقد الأدبى الأمريكى
ياسين طه حافظ	وب. بيتس	١٨٢ العنف والنبوة
فتحى العشرى	رينيه جيلسون	١٨٣ جان كوكتو على شاشة السينما
نسوقى سعيد	هانز إبنورفر	١٨٤ القاهرة... حاملة لا تنام
عبد الوهاب علوب	توماس تومسن	١٨٥ أسفار العهد القديم
إمام عبد الفتاح إمام	ميخائيل إنوود	١٨٦ معجم مصطلحات هيجل
محمد علاء الدين منصور	بُزرج علوى	١٨٧ الأرضة
بدر الديب	الفين كرنان	١٨٨ موت الأدب
سعيد الغانمى	بول دى مان	١٨٩ العمى والبصيرة
محسن سيد فرجاني	كونفوشيوس	١٩٠ محاورات كونفوشيوس
مصطفى حجازى السيد	الحاج أبو بكر إمام	١٩١ الكلام رأسمال

محمود سلامة علاوى	زين العابدين المراغى	سياحت نامه إبراهيم بك (ج١)	١٩٢
محمد عبد الواحد محمد	بيتر أبراهامز	عامل النجم	١٩٣
ماهر شفيق فريد	مجموعة من النقاد	مختارات من النقد الأنجلو-أمريكى	١٩٤
محمد علاء الدين منصور	إسماعيل فصيح	شتاء ٨٤	١٩٥
أشرف الصباغ	فالتين راسبوتين	المهلة الأخيرة	١٩٦
جلال السعيد الحفناوى	شمس العلماء شبلى النعمانى	الفاروق	١٩٧
إبراهيم سلامة إبراهيم	ابوين إمري وآخرون	الاتصال الجماهيرى	١٩٨
جمال أحمد الرفاعى وأحمد عبد اللطيف حماد	يعقوب لاندأوى	تاريخ يهود مصر فى الفترة العثمانية	١٩٩
فخزى لبيب	جيرمى سيبروك	ضحايا التنمية	٢٠٠
أحمد الأنصارى	جوزايا رويس	الجانب الينى للفلسفة	٢٠١
مجاهد عبد المنعم مجاهد	رينيه ووليك	تاريخ النقد الأدبى الحديث (ج٤)	٢٠٢
جلال السعيد الحفناوى	ألطف حسين حالى	الشعر والشاعرية	٢٠٣
أحمد محمود هويدى	زالمان شازار	تاريخ نقد العهد القديم	٢٠٤
أحمد مستجير	لويجى لوقا كافاللى - سفورزا	الجينات والشعوب واللغات	٢٠٥
على يوسف على	جيمس جلايك	الهيولية تصنع علماً جيداً	٢٠٦
محمد أبو العطا	رامون خوتاسندير	ليل أفريقي	٢٠٧
محمد أحمد صالح	دان أوربان	شخصية العريى فى المسرح الإسرائيلى	٢٠٨
أشرف الصباغ	مجموعة من المؤلفين	السرد والمسرح	٢٠٩
يوسف عبد الفتاح فرج	سنائى الفزنوى	مثنويات حكيم سنائى	٢١٠
محمود حمدى عبد الفتى	جوتاثان كلر	فردينان بوسوسير	٢١١
يوسف عبدالفتاح فرج	مرزيان بن رستم بن شروين	قصص الأمير مرزيان	٢١٢
سيد أحمد على الناصرى	ريمون فلاور	مصر منذ قدوم نبلينون حتى رحيل عبدالناصر	٢١٣
محمد محمود محى الدين	أنتونى جيننز	قواعد جديدة للمنهج فى علم الاجتماع	٢١٤
محمود سلامة علاوى	زين العابدين المراغى	سياحت نامه إبراهيم بك (ج٢)	٢١٥
أشرف الصباغ	مجموعة من المؤلفين	جوانب أخرى من حياتهم	٢١٦
نادية البنهاوى	ص. بيكيت	مسرحيتان طبيعيتان	٢١٧
على إبراهيم منوفى	خوليو كورتازان	لعبة الحجلة (رايولا)	٢١٨
طلعت الشايب	كازو ايشجورو	بقايا اليوم	٢١٩
على يوسف على	بارى باركر	الهيولية فى الكون	٢٢٠
رفعت سلام	جريجورى جوزدانيس	شعرية كفافى	٢٢١
نسيم مجلى	رونالد جراى	فرانز كافكا	٢٢٢
السيد محمد نفاذى	بول فيرابنر	العلم فى مجتمع حر	٢٢٣
منى عبدالظاهر إبراهيم	برانكا ماجاس	نمار يوغسلافيا	٢٢٤
السيد عبدالظاهر السيد	جابريل جارتيا ماركث	حكاية غريق	٢٢٥
طاهر محمد على البريرى	ديفيد هريت لورانس	أرض المساء وقصائد أخرى	٢٢٦
السيد عبدالظاهر عبدالله	موسى مارييا ليف بوركى	المسرح الإيبانى فى القرن السابع عشر	٢٢٧
مارى تيريز عبدالمصيح وخالد حسن	جانيت وولف	علم الجمالية وعلم اجتماع الفن	٢٢٨
أمير إبراهيم العمري	نورمان كيجان	مأزق البطل الوحيد	٢٢٩
مصطفى إبراهيم فهمى	فرانسواز جاكوب	عن النجاب والفتران والبشر	٢٣٠

جمال عبدالرحمن	خايمي سالوم بيدال	الذرافيل ٢٣١
مصطفى إبراهيم فهمي	توم ستينر	ما بعد المعلومات ٢٣٢
طلعت الشايب	آرثر هومان	فكرة الاضمحلال ٢٣٣
فؤاد محمد عكود	ج. سبنسر تريمينجهام	الإسلام في السودان ٢٣٤
إبراهيم الدسوقي شتا	مولانا جلال الدين الرومي	ديوان شمس تبريزي (ج١) ٢٣٥
أحمد الطيب	ميشيل تود	الولاية ٢٣٦
عنايات حسين طلعت	روين فيرين	مصر أرض الوادي ٢٣٧
ياسر محمد جادالله وعيسى مديولى أحمد	الانكتاد	العولة والتحرير ٢٣٨
نادية سليمان حافظ وإيهاب صلاح فايق	جيلرافر - رايوخ	العربي في الألب الإسرائيلي ٢٣٩
صلاح عبدالعزيز محجوب	كامي حافظ	الإسلام والغرب وإمكانية الحوار ٢٤٠
ابتسام عبدالله سعيد	ج . م كويتز	في انتظار البرابرة ٢٤١
صبري محمد حسن عبدالنبي	وليام إمبسون	سبعة أنماط من الغموض ٢٤٢
على عبدالرؤف البمبي	ليفى بروفنسال	تاريخ إسبانيا الإسلامية (مج١) ٢٤٣
نادية جمال الدين محمد	لاورا إسكييل	القليان ٢٤٤
توفيق على منصور	إليزابيتا آديس	نساء مقاتلات ٢٤٥
على إبراهيم منوقى	جابريل جارثيا ماركث	مختارات قصصية ٢٤٦
محمد طارق الشرقاوى	والتر إرمبريست	الثقافة الجماهيرية والعداة في مصر ٢٤٧
عبداللطيف عبدالحميم	أنطونيو جالا	حقول عدن الخضراء ٢٤٨
رفعت سلام	دراجو شتامبوك	لغة التمزق ٢٤٩
ماجدة محسن أباطة	بومنيك فينيك	علم اجتماع العلوم ٢٥٠
ياشرف: محمد الجوهري	جوردين مارشال	موسوعة علم الاجتماع (ج٢) ٢٥١
على بدران	مارجو بدران	رائدات الحركة النسوية المصرية ٢٥٢
حسن بيومي	ل. أ. سيمينوفا	تاريخ مصر الفاطمية ٢٥٣
إمام عبد الفتاح إمام	ديف روينسون وجودي جروفز	الفلسفة ٢٥٤
إمام عبد الفتاح إمام	ديف روينسون وجودي جروفز	أفلاطون ٢٥٥
إمام عبد الفتاح إمام	ديف روينسون وكريس جرات	بيكارت ٢٥٦
محمود سيد أحمد	وليم كلى رايت	تاريخ الفلسفة الحديثة ٢٥٧
عبادة كحيلة	سير أنجوس فريزر	الفجر ٢٥٨
فاروجان كازانجيان	اقلام مختلفة	مفترات من الشعر الأرمني عبر العصور ٢٥٩
ياشرف: محمد الجوهري	جوردين مارشال	موسوعة علم الاجتماع (ج٢) ٢٦٠
إمام عبد الفتاح إمام	زكى نجيب محمود	رحلة في فكر زكى نجيب محمود ٢٦١
محمد أبو العطا	إيوارد مندوتا	مدينة المعجزات ٢٦٢
على يوسف على	چون جرين	الكشف عن حافة الزمن ٢٦٣
لويس عوض	هوراس وشلى	إبداعات شعرية مترجمة ٢٦٤
لويس عوض	أوسكار وايلد وصموئيل جونسون	روايات مترجمة ٢٦٥
عادل عبدالمنعم مويلم	جلال آل أحمد	مدير المدرسة ٢٦٦
بدر الدين عروكي	ميلان كونديرا	فن الرواية ٢٦٧
إبراهيم الدسوقي شتا	مولانا جلال الدين الرومي	ديوان شمس تبريزي (ج٢) ٢٦٨
صبري محمد حسن	وليم چيفور بالجريف	وسط الجزيرة العربية وشرقها (ج١) ٢٦٩

صبرى محمد حسن	وسط الجزير العربية وشرقها (ج٢)	وليم جيفور بالجريف	٢٧٠
شوقى جلال	الحضارة الغربية	توماس سى. باترسون	٢٧١
إبراهيم سلامة	الأبيرة الأثرية فى مصر	س. س والترز	٢٧٢
عنان الشهاوى	الاستعمار والثورة فى الشرق الأوسط	جوان آر. لوك	٢٧٣
محمود على مكى	السيدة باربارا	رومولو جلاجوس	٢٧٤
ماهر شفيق فريد	ت. س إليوت شاعراً وناقداً وكاتباً مسرحياً	أقلام مختلفة	٢٧٥
عبد القادر التلمسانى	فنون السينما	فرانك جوتيران	٢٧٦
أحمد فوزى	الچينات: الصراع من أجل الحياة	بريان فورد	٢٧٧
ظريف عبدالله	البدایات	إسحق عظيموف	٢٧٨
طلعت الشايب	الحرب الباردة الثقافية	ف.س. سوندرز	٢٧٩
سمير عبدالحميد	من الأدب الهندى الحديث والمعاصر	بريم شند وآخرون	٢٨٠
جلال الحقاوى	الفردوس الأعلى	مولانا عبد الحليم شرر الكهنوى	٢٨١
سمير حنا صادق	طبيعة العلم غير الطبيعية	لويس ولبيرت	٢٨٢
على البمبى	السهل يحترق	خوان رولفو	٢٨٣
أحمد عثمان	هرقل مجنوناً	يوريبيدس	٢٨٤
سمير عبد الحميد	رحلة الخواجة حسن نظامى	حسن نظامى	٢٨٥
محمود سلامة علاوى	سياحت نامه إبراهيم بك (ج٢)	زين العابدين المراغى	٢٨٦
محمد يحيى وآخرون	الثقافة والعولة والنظام العالمى	انتونى كنج	٢٨٧
ماهر البطوطى	الفن الروائى	ديفيد لودج	٢٨٨
محمد نور الدين عبدالمنعم	ديوان منجوهري الدامغانى	أبو نجم أحمد بن قوص	٢٨٩
أحمد زكريا إبراهيم	علم اللغة والترجمة	جورج مونان	٢٩٠
السيد عبد الظاهر	المسرح الإشبانى فى القرن العشرين (جا)	فرانشيسكو رويس رامون	٢٩١
السيد عبد الظاهر	المسرح الإشبانى فى القرن العشرين (ج٢)	فرانشيسكو رويس رامون	٢٩٢
نخبة من المترجمين	مقدمة للأدب العربى	روجر آلن	٢٩٣
رجاء ياقوت صالح	فن الشعر	بوالو	٢٩٤
بدر الدين حب الله الديب	سلطان الأسطورة	جوزيف كامبل	٢٩٥
محمد مصطفى بدوى	مكبث	وليم شكسبير	٢٩٦
ماجدة محمد أنور	فن النحو بين اليونانية والسريانية	ليونيسيوس ثراكس ويوسف الأهوانى	٢٩٧
مصطفى حجازى السيد	مأساة العبيد	أبو بكر تفلوابليوه	٢٩٨
هاشم أحمد فؤاد	ثورة فى التكنولوجيا الحيوية	جين ل. ماركس	٢٩٩
جمال الجزيرى وبهاء جامين وإيزابيل كمال	أسطورة بروهيسوس فى اللغتين الإنجليزية والفرنسية (مجا)	لويس عوض	٣٠٠
جمال الجزيرى و محمد الجندى	أسطورة بروهيسوس فى اللغتين الإنجليزية والفرنسية (مج٢)	لويس عوض	٣٠١
إمام عبد الفتاح إمام	فنجنشتين	جون هيتون وجردى جروفز	٣٠٢
إمام عبد الفتاح إمام	بوذا	جين هوب وورن فان لون	٣٠٣
إمام عبد الفتاح إمام	ماركس	ريوس	٣٠٤
صلاح عبد الصبور	الجد	كروزيو مالابارته	٣٠٥
نبيل سعد	الحصاة: النقد الكانطى للتاريخ	جان فرانسوا ليوتار	٣٠٦
محمود محمد أحمد	الشعور	ديفيد بايينو	٣٠٧
ممنوح عبد المنعم أحمد	علم الوراثة	ستيف جونز	٣٠٨

جمال الجزيري	أنجوس چيلاتي	٢٠٩ ذهن والمخ
محيى الدين محمد حسن	ناجي هيد	٢١٠ يونج
فاطمة إسماعيل	كولنجوود	٢١١ مقال فى المنهج الفلسفى
أسعد حليم	وليم دى بويز	٢١٢ روح الشعب الأسود
عبدالله الجعيدى	خاير بيان	٢١٣ أمثال فلسطينية
هويدا السباعى	جينس مينيك	٢١٤ الفن كعدم
كاميليا صبحى	ميشيل بروندينو	٢١٥ جرامشى فى العالم العربى
نسيم مجلى	أ.ف. ستون	٢١٦ محاكمة سقراط
أشرف الصباغ	شير لايموفا- زنيكين	٢١٧ بلاغ
أشرف الصباغ	نخبة	٢١٨ الأدب الروسى فى السنوات العشر الاخيرية
حسام تايل	جايتز ياسييفاك وكريستوفر نوريس	٢١٩ صور نريدا
محمد علاء الدين منصور	مؤلف مجهول	٢٢٠ لعة السراج فى حضرة التاج
نخبة من المترجمين	ليفى برو فنسال	٢٢١ تاريخ إسبانيا الإسلامية (مج ٢، ج ١)
خالد مفلح حمزة	دبليو يوجين كلينباور	٢٢٢ وجهات غربية حديثة فى تاريخ الفن
هانم سليمان	تراث يونانى قديم	٢٢٣ فن الساتورا
محمود سلامة علاوى	أشرف أسدى	٢٢٤ اللعب بالنار
كريستين يوسف	فيليب بوسان	٢٢٥ عالم الآثار
حسن صقر	جورجين هابرماس	٢٢٦ المعرفة والمصلحة
توفيق على منصور	نخبة	٢٢٧ مختارات شعرية مترجمة (ج ١)
عبد العزيز بقوش	نور الدين عبد الرحمن بن أحمد	٢٢٨ يوسف وزليخا
محمد عيد إبراهيم	تد هيوز	٢٢٩ رسائل عيد الميلاد
سامى صلاح	مارفن شبرد	٢٣٠ كل شىء عن التمثيل الصامت
سامية دياب	ستيفن جراى	٢٣١ عندما جاء السردين
على إبراهيم منوفى	نخبة	٢٣٢ القصة القصيرة فى إسبانيا
بكر عباس	نييل مطر	٢٣٣ الإسلام فى بريطانيا
مصطفى فهمى	آرثر س كلارك	٢٣٤ لقطات من المستقبل
فتحى العشرى	ناتالى ساروت	٢٣٥ عصر الشك
حسن صابر	نصوص قديمة	٢٣٦ متون الأهرام
أحمد الأنصارى	جوزايا رويس	٢٣٧ فلسفة الولاء
جلال السعيد الحفناوى	نخبة	٢٣٨ نظرات حائرة (وتخصص اخرى من الهند)
محمد علاء الدين منصور	على أصغر حكمت	٢٣٩ تاريخ الأدب فى إيران (ج ٢)
فخرى لبيب	بيرش بيربيروجلو	٢٤٠ اضطراب فى الشرق الأوسط
حسن حلمى	راينر ماريا رلكه	٢٤١ قصائد من رلكه
عبد العزيز بقوش	نور الدين عبدالرحمن بن أحمد	٢٤٢ سلامان وأبسال
سمير عبد ربه	نادين جوريمير	٢٤٣ العالم البرجوازى الزائل
سمير عبد ربه	بيتر بلانجوه	٢٤٤ الموت فى الشمس
يوسف عبد الفتاح فرج	بونه ندانى	٢٤٥ الركض خلف الزمن
جمال الجزيرى	رشاد رشدى	٢٤٦ سحر مصر
بكر الطو	جان كوكتو	٢٤٧ الصبية الطائشون

عبدالله أحمد إبراهيم	محمد فؤاد كويريلى	٢٤٨ المتصوفة الأولون فى الألب التركى (ج١)
أحمد عمر شاهين	آرثر والنرون وآخرون	٢٤٩ دليل القارئ إلى الثقافة الجادة
عطية شحاتة	أقلام مختلفة	٢٥٠ بانوراما الحياة السياحية
أحمد الانصارى	جوزايا رويس	٢٥١ مبادئ المنطق
نعيم عطية	قسطنطين كفافيس	٢٥٢ قصائد من كفافيس
على إبراهيم منوفى	باسيليو بابون مالدوناند	٢٥٣ الفن الإسلامى فى الأندلس (الزخرفة الهندسية)
على إبراهيم منوفى	باسيليو بابون مالدوناند	٢٥٤ الفن الإسلامى فى الأندلس (الزخرفة النباتية)
محمود سلامة علاوى	حجت مرتضى	٢٥٥ التيارات السياسية فى إيران
بدر الرفاعى	بول سالم	٢٥٦ الميراث المر
عمر الفاروق عمر	نصوص قديمة	٢٥٧ متون هيرميس
مصطفى حجازى السيد	نخبة	٢٥٨ أمثال الهوسا العامة
حبيب الشارونى	أفلاطون	٢٥٩ محاورات بارمنيدس
ليلى الشربينى	أندريه جاكوب ونويلا باركان	٢٦٠ أنثروبولوجيا اللغة
عاطف معتمد وأمال شاور	آلان جرينجر	٢٦١ التصحر: التهديد والمجابهة
سيد أحمد فتح الله	هاينرش شيبورال	٢٦٢ تلميذ بابنبيرج
صبرى محمد حسن	ريتشارد جيبسون	٢٦٣ حركات التحرير الأفريقية
نجلاء أبو عجاج	إسماعيل سراج الدين	٢٦٤ حدائق شكسبير
محمد أحمد حمد	شارل بودلير	٢٦٥ سأم باريس
مصطفى محمود محمد	كلاريسا بنكولا	٢٦٦ نساء يركضن مع الذئاب
البراق عبدالهادى رضا	نخبة	٢٦٧ القلم الجرىء
عابد خزندار	جيرالد برنس	٢٦٨ المصطلح السردي
فوزية العشماوى	فوزية العشماوى	٢٦٩ المرأة فى ألب نجيب محفوظ
فاطمة عبدالله محمود	كليرلا لويت	٢٧٠ الفن والحياة فى مصر الفرعونية
عبدالله أحمد إبراهيم	محمد فؤاد كويريلى	٢٧١ المتصوفة الأولون فى الألب التركى (ج٢)
وحيد السعيد عبدالحميد	وانغ مينغ	٢٧٢ عاش الشباب
على إبراهيم منوفى	أمبرتو إيكو	٢٧٣ كيف تعد رسالة نكتوراه
حمادة إبراهيم	أندريه شديد	٢٧٤ اليوم السادس
خالد أبو اليزيد	ميلان كونديرا	٢٧٥ الخلود
إنوار الخراط	نخبة	٢٧٦ الغضب وأحلام السنين
محمد علاء الدين منصور	على أصغر حكمت	٢٧٧ تاريخ الألب فى إيران (ج٤)
يوسف عبدالفتاح فرج	محمد إقبال	٢٧٨ المسافر
جمال عبدالرحمن	سنيل بات	٢٧٩ ملك فى الحقيقة
شيرين عبدالسلام	جوتتر جراس	٢٨٠ حديث عن الضسارة
رانيا إبراهيم يوسف	ر. ل. تراسك	٢٨١ أساسيات اللغة
أحمد محمد نادى	بهاء الدين محمد إسفنديار	٢٨٢ تاريخ طبرستان
سمير عبدالحميد إبراهيم	محمد إقبال	٢٨٣ هدية الحجاز
إيزابيل كمال	سوزان إنجيل	٢٨٤ القصص التى يحكيها الأطفال
يوسف عبدالفتاح فرج	محمد على بهزادراد	٢٨٥ مشترى العشق
ريهام حسين إبراهيم	جانيت تود	٢٨٦ دفاعاً عن التاريخ الأدبى النسوى

بهاء جاهين	چون دن	٢٨٧ أغنيات وسوناتات
محمد علاء الدين منصور	سعدى الشيرازى	٢٨٨ مواظ سعدى الشيرازى
سمير عبدالحميد إبراهيم	نخبة	٢٨٩ من الأدب الباكستانى المعاصر
عثمان مصطفى عثمان	نخبة	٢٩٠ الأرشيفات والمدن الكبرى
منى الدرويش	مايف بينشى	٢٩١ الحافلة الليكية
عبداللطيف عبدالطيم	نخبة	٢٩٢ مقامات ورسائل أندلسية
زينب محمود الخضيرى	ندوة لويس ماسينيون	٢٩٣ فى قلب الشرق
هاشم أحمد محمد	بول ديفيز	٢٩٤ القوى الأربع الأساسية فى الكون
سليم حمدان	إسماعيل فصيح	٢٩٥ آلام سياوش
محمود سلامة علاوى	مقى نجارى راد	٢٩٦ السافاك
إمام عبدالفتاح إمام	لورانس جين	٢٩٧ نيتشه
إمام عبدالفتاح إمام	فيليب تودى	٢٩٨ سارتر
إمام عبدالفتاح إمام	ديفيد ميروفنتس	٢٩٩ كامى
باهر الجوهري	مسيانيل إنده	٤٠٠ مومو
ممدوح عبد المنعم	زيانون ساردر	٤٠١ الرياضيات
ممدوح عبدالمنعم	ج. ب. ماك ايفوى	٤٠٢ هوكنج
عماد حسن بكر	توبور شتورم	٤٠٣ ربة المطر والملابس تصنع الناس
ظبية خميس	ديفيد إبرام	٤٠٤ تعويذة الحسى
حمادة إبراهيم	أندريه جيد	٤٠٥ إيزابيل
جمال عبد الرحمن	مانويلا مانتاناريس	٤٠٦ المستعربون الإسبان فى القرن ١٩
طلعت شاهين	أقلام مختلفة	٤٠٧ الأدب الإسبانى المعاصر بأقلام كتابه
عنان الشهارى	جوان فوتشركنج	٤٠٨ معجم تاريخ مصر
إلهامى عمارة	برتراند راسل	٤٠٩ انتصار السعادة
الزواوى بغورة	كارل بوير	٤١٠ خلاصة القرن
أحمد مستجير	جينيفر أكرمان	٤١١ همس من الماضى
نخبة	ليفى بروقنسال	٤١٢ تاريخ إسبانيا الإسلامية (مج ٢، ج ٢)
محمد البخارى	ناظم حكمت	٤١٣ أغنيات المنفى
أمل الصبان	باسكال كازانوقا	٤١٤ الجمهورية العالمية للأداب
أحمد كامل عبدالرحيم	فريدريش نورنيمات	٤١٥ صورة كوكب
مصطفى بوى	أ. أ. رتشاردز	٤١٦ مبادئ النقد الأدبى والعلم والشعر
مجاهد عبدالمنعم مجاهد	رينيه ويليك	٤١٧ تاريخ النقد الأدبى الحديث (ج ٥)
عبد الرحمن الشيخ	جين هاثواى	٤١٨ سياسات الزمر الحاكمة فى مصر العثمانية
نسيم مجلى	جون مايو	٤١٩ العصر الذهبى للإسكندرية
الطيب بن رجب	فولتير	٤٢٠ مكرو ميغاس
أشرف محمد كيلانى	روى متحدة	٤٢١ الولاء والقيادة
عبدالله عبدالرازق إبراهيم	نخبة	٤٢٢ رحلة لاستكشاف أفريقيا (ج ١)
وحيد النقاش	نخبة	٤٢٣ إسرامات الرجل الطيف
محمد علاء الدين منصور	نور الدين عبدالرحمن الجامى	٤٢٤ لوائح الحق ولوامع العشق
محمود سلامة علاوى	محمود طلوعى	٤٢٥ من طاووس إلى فرح

محمد علاء الدين منصور وعبد الحفيظ يعقوب	نخبة	٤٢٦	الخفافيش وقمصن أخرى
ثريا شلبي	باي إنكلان	٤٢٧	بانديراس الطاغية
محمد أمان صافي	محمد هوتك	٤٢٨	الخرانة الخفية
إمام عبدالفتاح إمام	ليود سبنسر وأندرجي كروز	٤٢٩	هيجل
إمام عبدالفتاح إمام	كرستوفر وانت وأندرجي كليموفسكي	٤٣٠	كانط
إمام عبدالفتاح إمام	كريس هوروكس وزوران جفتيك	٤٣١	فوكو
إمام عبدالفتاح إمام	باتريك كيري وأوسكار زاريت	٤٣٢	ماكياقللي
حمدي الجابري	ديفيد نوريس وكارل قلنت	٤٣٣	جويس
عصام حجازي	نونكان هيث وچودن بورهام	٤٣٤	الرومانسية
ناجي رشوان	نيكولاس زيرج	٤٣٥	توجهات ما بعد الحدائة
إمام عبدالفتاح إمام	فريدريك كويلستون	٤٣٦	تاريخ الفلسفة (مج ١)
جلال السعيد الحفناوي	شبلي النعماني	٤٣٧	رحالة هندي في بلاد الشرق
عايدة سيف الدولة	إيمان ضياء الدين بييرس	٤٣٨	بطلات وضحايا
محمد علاء الدين منصور وعبد الحفيظ يعقوب	صدر الدين عيني	٤٣٩	موت المرابي
محمد طارق الشرقاوي	كرستن بروستاد	٤٤٠	قواعد اللهجات العربية
فخرى لبيب	أرونداتي روي	٤٤١	رب الأشياء الصغيرة
ماهر جويجاتي	فوزية أسعد	٤٤٢	حتشبسوت (المرأة الفرعونية)
محمد طارق الشرقاوي	كيس فرستيغ	٤٤٣	اللغة العربية
صالح علماني	لاوريت سيجورنه	٤٤٤	أمريكا اللاتينية: الثقافات القديمة
محمد محمد يونس	پرويز ناتل خانلري	٤٤٥	حول وزن الشعر
أحمد محمود	ألكسنتر كوكيرن وجيفري سانت كلير	٤٤٦	التحالف الأسود
ممدوح عبدالمنعم	ج. پ. ماك إيغوي	٤٤٧	نظرية الكم
ممدوح عبدالمنعم	ديلان إيفانز وأوسكار زاريت	٤٤٨	علم نفس التطور
جمال الجزيري	نخبة	٤٤٩	الحركة النسائية
جمال الجزيري	صوفيا فوكا وريبيكا رايت	٤٥٠	ما بعد الحركة النسائية
إمام عبد الفتاح إمام	ريتشارد أوزبورن ويورن فان لون	٤٥١	الفلسفة الشرقية
محيي الدين مزيد	ريتشارد إيجناتري وأوسكار زاريت	٤٥٢	لينين والثورة الروسية
حليم طوسون وفؤاد الدهان	جان لوك أرنو	٤٥٣	القاهرة: إقامة مدينة حديثة
سوزان خليل	رينيه بريدال	٤٥٤	خمسون عاماً من السينما الفرنسية
محمود سيد أحمد	فريدريك كويلستون	٤٥٥	تاريخ الفلسفة الحديثة (مج ٥)
هويدا عزت محمد	مريم جعفري	٤٥٦	لا تتسنى
إمام عبدالفتاح إمام	سوزان موالر أوكين	٤٥٧	النساء في الفكر السياسي الغربي
جمال عبد الرحمن	خوليو كارو باروخا	٤٥٨	الموريسكيون الأندلسيون
جلال البنا	توم تيتتبرج	٤٥٩	نحو مفهوم لاقتصاديات الموارد الطبيعية
إمام عبدالفتاح إمام	ستوارت هود وايتزا جانستز	٤٦٠	الفاشية والنازية
إمام عبدالفتاح إمام	داريان ليدر وجودي جروفز	٤٦١	لكن
عبدالرشيد الصانق محمودي	عبدالرشيد الصانق محمودي	٤٦٢	طه حسين من الأزهر إلى السوريين
كمال السيد	ويليام بلوم	٤٦٣	الدولة المارقة
حصنة إبراهيم المنيف	ميكانيل بارنتي	٤٦٤	ديمقراطية القلة
جمال الرفاعي	لويس جنزيرج	٤٦٥	قصص اليهود
فاطمة مصمود	فيولين فانويك	٤٦٦	حكايات حب وبطولات فرعونية

ربيع وهبة	ستيفين ديلا	التفكير السياسى	٤٦٧
أحمد الأنصارى	جوزايا رويس	روح الفلسفة الحديثة	٤٦٨
مجدى عبدالرازق	نصوص حبشية قديمة	جلال الملوك	٤٦٩
محمد السيد التنة	نخبة	الأراضى والجودة البيئية	٤٧٠
عبد الله عبد الرازق إبراهيم	نخبة	رحلة لاستكشاف أفريقيا (ج٢)	٤٧١
سليمان العطار	ميجيل دى ثريانتس سايبيرا	نون كيوخوتى (القسم الأول)	٤٧٢
سليمان العطار	ميجيل دى ثريانتس سايبيرا	نون كيوخوتى (القسم الثانى)	٤٧٣
سهام عبدالسلام	بام موريس	الأدب والنسوية	٤٧٤
عادل هلال عنانى	فرجينيا دانيلسون	صوت مصر: أم كلثوم	٤٧٥
سحر توفيق	ماريلين بوث	أرض الحباب بعيدة: بيرم التونسى	٤٧٦
أشرف كيلانى	هيلدا هوخام	تاريخ الصين	٤٧٧
عبد العزيز حمدى	ليوشيه شنج و لى شى بونج	الصين والولايات المتحدة	٤٧٨
عبد العزيز حمدى	لاوشه	المقهى (مسرحية صينية)	٤٧٩
عبد العزيز حمدى	كو مو روا	تساي ون جى (مسرحية صينية)	٤٨٠
رضوان السيد	روى متحدة	عبادة النبى	٤٨١
فاطمة محمود	روبير جاك تيبو	موسوعة الأساطير والرموز الفرعونية	٤٨٢
أحمد الشامى	سارة جامبل	النسوية وما بعد النسوية	٤٨٣
رشيد بنحدو	هانسن رويبرت ياوس	جمالية التلقى	٤٨٤
سمير عبدالحميد إبراهيم	نذير أحمد الدهلوى	التوبة (رواية)	٤٨٥
عبدالحليم عبدالقنى رجب	يان أسمن	الذاكرة الحضارية	٤٨٦
سمير عبدالحميد إبراهيم	رفيع الدين المراد أبادى	الرحلة الهندية إلى الجزيرة العربية	٤٨٧
سمير عبدالحميد إبراهيم	نخبة	الحب الذى كان وقصائد أخرى	٤٨٨
محمود رجب	هُسْرُل	هُسْرُل: الفلسفة علماً دقيقاً	٤٨٩
عبد الوهاب علوب	محمد قادرى	أسمار البيقاء	٤٩٠
سمير عبد ربه	نخبة	نصوص قصصية من روائع الأدب الأفرقى	٤٩١
محمد رفعت عواد	جى فارجيت	محمد على مؤسس مصر الحديثة	٤٩٢
محمد صالح الضالع	هارولد بالمر	خطابات إلى طالب الصوتيات	٤٩٣
شريف الصيفى	نصوص مصرية قديمة	كتاب الموتى (الخروج فى النهار)	٤٩٤
حسن عبد ربه المصرى	إيوارد تيفان	اللوى	٤٩٥
نخبة	إكوانو بانولى	الحكم والسياسة فى أفريقيا (ج١)	٤٩٦
مصطفى رياض	نادية العلى	العثمانية والنوع والدولة فى الشرق الأوسط	٤٩٧
أحمد على بلوى	جويث تاكر ومارجريت مريودز	النساء والنوع فى الشرق الأوسط الحديث	٤٩٨
فيصل بن خضراء	نخبة	تقاطعات: الأمة والمجتمع والجنس	٤٩٩
طلعت الشايب	تيتز رووكى	فى طفولتى (دراسة فى السيرة الذاتية العربية)	٥٠٠
سحر فراج	آرثر جولد هامر	تاريخ النساء فى الغرب	٥٠١
هالة كمال	هدى الصدة	أصوات بديلة	٥٠٢
محمد نور الدين عبدالمنعم	نخبة	مختارات من الشعر الفارسى الحديث	٥٠٣
إسماعيل المصدق	مارتن هايدجر	كتابات أساسية (ج١)	٥٠٤
إسماعيل المصدق	مارتن هايدجر	كتابات أساسية (ج٢)	٥٠٥

عبد الحميد فهمي الجمال	آن تيلر	ربما كان قديساً	٥٠٦
شرفي فهمي	بيتر شيفر	سيده الماضي الجميل	٥٠٧
عبدالله أحمد إبراهيم	عبد الباقي جليبارلي	المولوية بعد جلال الدين الرومي	٥٠٨
قاسم عبده قاسم	أدم هبيرة	الفقر والإحسان في عهد سلاطين المماليك	٥٠٩
عبدالرازق عيد	كارلو جولونوني	الأرملة الماكرة	٥١٠
عبد الحميد فهمي الجمال	آن تيلر	كوكب مرقع	٥١١
جمال عبد الناصر	تيموثي كوريجان	كتابة النقد السينمائي	٥١٢
مصطفى إبراهيم فهمي	تيد أنتون	العلم الجسور	٥١٣
مصطفى بيومي عبد السلام	چوتتان كوار	مدخل إلى النظرية الأدبية	٥١٤
فدوى مالطي بوجلاس	فدوى مالطي بوجلاس	من التقليد إلى ما بعد الحدائة	٥١٥
صبري محمد حسن	أرنولد واشنطنون وودونا باوندي	إرادة الإنسان في شفاء الإدمان	٥١٦
سمير عبد الحميد إبراهيم	نخبة	نقش على الماء وقصص أخرى	٥١٧
هاشم أحمد محمد	إسحق عظيموف	استكشاف الأرض والكون	٥١٨
أحمد الأنصاري	جوزايا رويس	محاضرات في المثالية الحديثة	٥١٩
أمل الصبان	أحمد يوسف	الولع بمصر من الحلم إلى المشروع	٥٢٠
عبدالوهاب بكر	آرثر جولد سميث	قاموس تراجم مصر الحديثة	٥٢١
علي إبراهيم منوفي	أميركو كاسترو	إسبانيا في تاريخها	٥٢٢
علي إبراهيم منوفي	باسيليو بابون مالدونادو	الفن الطليطلي الإسلامي والمدجن	٥٢٣
محمد مصطفى بدوي	وليم شكسبير	الملك لير	٥٢٤
نادية رفعت	دنيس جونسون رزيفز	موسم صيد في بيروت وقصص أخرى	٥٢٥
محيي الدين مزيد	ستيفن كروول ووليم رانكين	علم السياسة البيئية	٥٢٦
جمال الجزيري	ليفيد زين ميروفيتس وروبرت كرمب	كافكا	٥٢٧
جمال الجزيري	طارق علي وقل إيفانز	تروتسكي والماركسية	٥٢٨
حازم محفوظ وحسين نجيب المصري	محمد إقبال	بدائع العلامة إقبال في شعره الأردى	٥٢٩
عمر الفاروق عمر	رينيه جينو	مدخل عام إلى فهم النظريات التراثية	٥٣٠
صفاء فتحي	چاك تريدا	ما الذي حدث في «حدث» ١١ سبتمبر؟	٥٣١
بشير السباعي	هنري لورنس	المغامر والمستشرق	٥٣٢
محمد الشرقاوي	سوزان جاس	تعلم اللغة الثانية	٥٣٣
حمادة إبراهيم	سيفرين لبا	الإسلاميون الجزائريون	٥٣٤
عبدالعزيز بقوش	نظامي الكنجوي	مخزن الأسرار	٥٣٥
شوقي جلال	صمويل منتجتون	الثقافات وقيم التقدم	٥٣٦
عبدالقادر مكاوي	نخبة	الحب والحرية	٥٣٧
محمد الحبيدي	كيت دانيلر	النفس والآخر في قصص يوسف الشاروني	٥٣٨
محسن مصيلحي	كاريل تشرشل	خمسة مسرحيات قصيرة	٥٣٩
رعوف عباس	السير رونالد ستورس	توجهات بريطانية - شرقية	٥٤٠
مروة رزق	خوان خوسيه مياس	هي تتخيل وهلاوس أخرى	٥٤١
نعيم عطية	نخبة	قصص مختارة من الألب اليوناني الحديث	٥٤٢
وفاء عبدالقادر	باتريك بروجان وكريس جرات	السياسة الأمريكية	٥٤٣
حمدي الجابري	نخبة	ميلاني كلاين	٥٤٤

عزت عامر	فرانسييس كريك	٥٤٥ يا له من سباق محموم
توفيق على منصور	ت. ب. وايزمان	٥٤٦ رمعوس
جمال الجزيري	فيليب ثودي وأن كورس	٥٤٧ بارت
حمدي الجابري	ريتشارد أوزيرن وبورن فان لون	٥٤٨ علم الاجتماع
جمال الجزيري	بول كويلي وليتاجانز	٥٤٩ علم العلامات
حمدي الجابري	نيك جروم وبيرو	٥٥٠ شكسبير
سمحة الخولي	سايمون ماندي	٥٥١ الموسيقى والعولة
علي عبد الرعوف البمبي	ميجيل دي ثريانتس	٥٥٢ قصص مثالية
رجاء ياقوت	دانيال لوفرس	٥٥٣ مدخل للشعر الفرنسي الحديث والمعاصر
عبدالسميع عمر زين الدين	عفاف لطفى السيد مارسوه	٥٥٤ مصر في عهد محمد علي
أنور محمد إبراهيم ومحمد نصرالدين الجبالي	أناتولي أوتكين	٥٥٥ الإستراتيجية الأمريكية للقرن الحادي والعشرين
حمدي الجابري	كريس هوروكس وزوران جيفتك	٥٥٦ جان بودريار
إمام عبدالفتاح إمام	ستوارت هود وجراهام كرولي	٥٥٧ الماركيز دي ساد
إمام عبدالفتاح إمام	زيودين سارداروبورين فان لون	٥٥٨ الدراسات الثقافية
عبدالحى أحمد سالم	تشا تشاجي	٥٥٩ الماس الزائف
جلال السعيد الحفناوى	نخبة	٥٦٠ ملصلة الجرس
جلال السعيد الحفناوى	محمد إقبال	٥٦١ جناح جبريل
عزت عامر	كارل ساجان	٥٦٢ بلايين وبلايين
صبرى محمدى التهامى	خايننتو بينايبنتى	٥٦٣ ودود الخريف
صبرى محمدى التهامى	خايننتو بينايبنتى	٥٦٤ عش الغريب
أحمد عبدالحميد أحمد	بيورا. ج. جيرتر	٥٦٥ الشرق الأوسط المعاصر
علي السيد على	موريس بيشوب	٥٦٦ تاريخ أوربا في العصور الوسطى

طبع بالهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية

رقم الإيداع ١٦٤٦٢ / ٢٠٠٣



المفتدين

يعد هذا الكتاب واحداً من أهم الكتب التي تناولت تاريخ أوروبا في العصور الوسطى؛ حيث قدم فيه مؤلفه عرضاً شاملاً لنواحي التاريخ السياسي والاجتماعي والاقتصادي والثقافي، معتمداً في ذلك على عدد كبير من أمهات الكتب الإنجليزية والفرنسية والإيطالية، فضلاً عن اعتماده على كثير مما حوته المتاحف الأوروبية المختلفة من كنوز المعرفة وآثارها، إلى جانب ما حوته بعض دور الأرشيف الأوروبية من معارومات مهمة تخدم تلك الحقبة الزمنية.

استهل المؤلف كتابه بسلسلة من التواريخ والأحداث المهمة في تاريخ كل من إيطاليا والكنيسة، وفرنسا، وألمانيا، وبريطانيا، وأيرلندا، وبعض الأقاليم الأوروبية الأخرى، كما ذكر بعض المؤشرات ذات الدلالات المهمة في مجالات الفنون، والعلوم المختلفة، والتعليم.

BookNumber: 112465

Subjects: [الحروب الصليبية, العصور الوسطى--تاريخ, اوربا--تاريخ--العصور الوسطى]

Contributor: Bibliotheca Alexandrina

ISBN:

PublicationDate: [2005]

Project: Million Book Project

CallNumber: 940.1B6221

Language: Arabic

Authors: على، على السيد

Publishers: المجلس الاعلى للثقافة

Keywords: [اوربا تاريخ العصور الوسطى qrmak .العصور الوسطى تاريخ qrmak .الحروب الصليبية bibalex]

Title: تاريخ اوربا فى العصور الوسطى

NumberOfPages: 400

WidthOfPages: 1883